



مکتبہ المدینہ، لاہور

جلد ۱۲  
۱۲۹۵  
شاہ ولی اللہ

# افسان (بریلی)

(۱۶۲)

محمد منظور نعمانی عفا اللہ عنہ



قَالَ اللَّهُ تَبَٰرَكَ

إِنِّي ذَرَأْتُ النَّاسَ مِن نُّحْلٍ وَهُوَ يَتَوَلَّى الشَّٰخِضِينَ

مَا مَعَكُمْ

الف م م م (میری)

سَنَاءُ إِلَى النَّبِيِّ

بِأَوَّلِ

حَكِيمِ الْأُمَمَةِ مُحَمَّدٍ السَّنَّةِ مَجْدِ الْبَلَّتِ وَارِثِ كَمَالَاتِ نَبُوتِ

أَسَٰدِ الْأَسَٰدَةِ سَيِّدِ الشَّٰخِ نَهْدِ وَصْدِ دَوَاوِدِ

إِمَامِ الْبَهْدِ سَيِّدِنَا حَضْرَتِ سَنَاءُ إِلَى النَّبِيِّ قَاتِلِ

قَدَسَ اللَّهُ رُوحَهُ دَرْدِ وَدَرْدِ دُرِّ مَرْقَدِ

نَبِيِّ

مُحَمَّدٍ وَنَبِيِّنَا فِي عَفَا النَّبِيِّ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



# ناظمینکرامی چند ضروری دفتری گزارشات

از تاج محمد علی صاحب قاضی بہاری عسکر

(۱) کئی عرصے کی ہماری مسلسل منتوں کا شروع شاہ ولی اللہ علیہ الرحمہ کی خدمت میں پہلی مرتبہ خدمت میں پہنچا۔  
(۲) اس میں غلطیوں سے متعلقہ چار سو اسی گز الفوقان کو نام پر چلنے کے لئے کسی ایک کی خدمت میں پہنچا۔ اس کی خدمت میں پہنچنے کے بعد چوں کہ بار بار چلنے کی بات  
ہوئی تاکہ ایک دفعہ ہی چلے معاف میں اس میں سال کے بارہ چوں سے کسی ایک کی خدمت میں پہنچا۔ اس کی خدمت میں پہنچنے کے بعد چوں کہ بار بار چلنے کی بات  
کے قایم مقام کو نہ کیا اور معاف مذکور کا ہر ایک سال کے ہر سال کے لئے کا خیال تھا لیکن چنانچہ ذی الحجہ کی اب تمام ہوا کہ کوئی خاصا شروع ہو گیا  
پھر کسی ایک کی خدمت میں پہنچا۔ اب اس کو چار ماہ کے قایم مقام کو دیا گیا ہو۔ لہذا منتقل فرمایا۔ اس کو چار ماہ پہلے دوستان  
خواہ ذی القعدة، اقلیہ، کا شریک پر چلے گئے۔ الفوقان کی مائیں بدل رہی تھیں۔ اس میں چار ماہ پہلے اس کے بعد انشاء اللہ طے  
مستندہ ہر ماہ آخر محرم تک آپ کی خدمت میں پہنچا۔ وہ آٹھویں جولائی پہلے ہوا۔

(۳) جن حضرات کی عمر چار سال کا حساب بہتہ رسالہ (۱۰) محرم سے شروع ہوتا ہو ان کی منت خدیواری اس میں چار ماہ پہلے انشاء اللہ سال  
کیلئے وہ اپنا چندہ ذریعہ ہی آٹھ ماہ ذرا کم ہوا۔ فرمائے وہ آٹھ ماہ چار سو تھوڑی کی خدمت میں دی پی روانہ ہو گا جس کا وصول تو ملے ان کا  
اخلاقی حسن ہو گا۔ جن حضرات کو کسی عرصہ سے آٹھ ماہ طے رہنا منتوں سے ہوا وہ کم خدیواری (۱۰) ماہ سے زیادہ دو ہفتہ کو انشاء  
ایک کارڈ لکھ کر ان کی اطلاع دیں تاکہ دفتر الفوقان کو دی پی کی ذمہ داری نہ ہو۔

(۴) بعض الفوقان کا ایک انسان پیش رفت کا دفتر بھی شائع ہوتا تھا جس کا سالانہ چندہ صحت کا چار سو دو لاکھ دیگر مالک ہو آٹھ لاکھ  
جنگ کی وجہ سے بہت کمیا ہو گیا۔ اس واسطے اس پیش رفت کی اشاعت بند کر دی گئی ہے اور اب دس سال کی منتوں صحت قریب  
اول (۱۰) لاکھ کی کاغذی شائع ہوتا ہے اس کا سالانہ چندہ تین دس لاکھ کا ذکر کی پی کی ذمہ داری ان کی خدمت میں خفیہ و رعایت کی  
مطلوبہ گواہی نہیں ہوا۔ اس وقت دفتر الفوقان میں کم انتظامات حضرات کیلئے ذخیرہ کی کوئی رقم بھی جمع نہیں ہو لہذا چندہ میں تخفیف کا  
فریش ہے ہم کو فرزندہ فرمائیے۔ اس اعلان کو ہر چار ہفتہ تین ماہ پہلے سے کہ چندہ ارسال فرمائیں گے ان کی ذمہ داری نہ ہو۔

(۵) جن حضرات کی خدیواری کا سلسلہ اس ذی القعدة ہی سے شروع ہوا ہو ان کی خدیواری ماہ رمضان سے محسوب ہوگی اور اس کا  
سے ان کا حساب شہان شمس پر ختم ہو جائیگا۔ جن حضرات کو خاص طور سے نوٹ کر لینی چاہیے۔

(۶) تمام آپ کی آمد و زوار ذرا کم کوئی اطلاع دیں ہر حال اپنا خدیواری ختم فرمائیے۔ اس مطالب میں آپ کا دوسرا تعلق ہے  
لیے بڑی تکلیف کا باعث ہو گا اور بے وقوفات اندراجات میں ملکی بھی ہو جاتی ہے۔

(۷) جو طلب احمد کیلئے ہمیشہ جاتی کا گزرا کر گشت بھیجے ورنہ عدم جواب کی شکایت محال ہے !!

ناظم دفتران بریلی  
(۷۷)



چند سالہ الفتن  
 قرآن الفتن علیٰ عبدالمؤمنین لعلمائین نہایت  
 مالک حیدر سے  
 ساجد ملک  
 فی پیم  
 فہرست مضامین  
 شاہ ولی اللہ النورانی بریلی

جلد ۱ بابت ماہ رمضان و شوال و ذیقعدہ و ذی الحجہ و صفر

فہرست حصہ ثانی

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار حضرات	نمبر صفحات	مجموعی
۱	فلا ہاؤ لیں	مولانا مسیح	۱۰ - ۱۱	۱۱
۲	آرٹھو گراوی	مولانا مسیح	۱۲	۱
۳	ہندوستان میں قرآن کا پروردگار شاہ ولی اللہ	مولانا عبدالحامید صاحب	۱۳	۱
۴	ہندوستان میں قرآن کا پروردگار شاہ ولی اللہ	مولانا عبدالحامید صاحب	۱۴	۲
۵	ہندوستان میں قرآن کا پروردگار شاہ ولی اللہ	مولانا مسیح	۱۵ - ۱۶	۲۳
۶	ہندوستان میں قرآن کا پروردگار شاہ ولی اللہ	مولانا مسیح	۱۷ - ۱۸	۵۸
۷	ہندوستان میں قرآن کا پروردگار شاہ ولی اللہ	مولانا مسیح	۱۹ - ۲۰	۱۳۲
۸	ہندوستان میں قرآن کا پروردگار شاہ ولی اللہ	مولانا مسیح	۲۱ - ۲۲	۲
۹	ہندوستان میں قرآن کا پروردگار شاہ ولی اللہ	مولانا مسیح	۲۳ - ۲۴	۸۸
۱۰	ہندوستان میں قرآن کا پروردگار شاہ ولی اللہ	مولانا مسیح	۲۵ - ۲۶	۴
۱۱	ہندوستان میں قرآن کا پروردگار شاہ ولی اللہ	مولانا مسیح	۲۷ - ۲۸	۸
۱۲	ہندوستان میں قرآن کا پروردگار شاہ ولی اللہ	مولانا مسیح	۲۹ - ۳۰	۱۰
۱۳	ہندوستان میں قرآن کا پروردگار شاہ ولی اللہ	مولانا مسیح	۳۱ - ۳۲	۵
۱۴	ہندوستان میں قرآن کا پروردگار شاہ ولی اللہ	مولانا مسیح	۳۳ - ۳۴	۵
۱۵	ہندوستان میں قرآن کا پروردگار شاہ ولی اللہ	مولانا مسیح	۳۵ - ۳۶	۱۲
۱۶	ہندوستان میں قرآن کا پروردگار شاہ ولی اللہ	مولانا مسیح	۳۷ - ۳۸	۶
۱۷	ہندوستان میں قرآن کا پروردگار شاہ ولی اللہ	مولانا مسیح	۳۹ - ۴۰	۳۵
۱۸	ہندوستان میں قرآن کا پروردگار شاہ ولی اللہ	مولانا مسیح	۴۱ - ۴۲	۱

## فہرست حصہ نظم

نمبر	عنوان	صفحہ
۱	پیام ولی الہی	۱۵-۱۴
۲	نور شاہ ولی شہر بہونگر	۲۳۰
۳	بید وقت !	۳۴۱
۴	شاہ ولی اللہ (قدس سرہ العزیز)	۳۴۶-۳۲۶
۵	خطاب لہجہ حق حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی	۳۵۳-۳۵۲
۶	عقیدت کے پھول	۳۵۹
۷	مناقب و مہم حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی	۳۷۹
۸	امت مسلمہ سے روح ولی الہی کا خطاب	۴۰۷-۴۰۵
۹	آرٹیکل منظوم (۱۸۳۰)	۴۰۸
	مولانا محمد حسن صاحب بدینلی	

## مبصر کے تین مقالے کتابی شکل میں

مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی، مولانا سید مناظر حسن گیلانی، اور مولانا سیدھی کے مضامین اس نمبر کے خاص اور اہم مقالے ہیں۔ جن کی علمی طبقتوں میں، زیادہ سے زیادہ ضرورت ہے، اسی خصوصیت اور اہمیت کے پیش نظر ان کو علیحدہ علیحدہ کتابی شکل میں بھی تیار کرایا جا رہا ہے قیمتوں کی تفصیل یہ ہے۔

مولانا سیدھی کا مقالہ "ولی الہی حکمت کا تعارف"، ۹ صفحات، ڈبلزیمین قیمت ۸۔

مولانا گیلانی کا مقالہ "آغوشِ موح کا دریا بندہ"، ۳۶ صفحات، ڈبلزیمین قیمت ۱۰۔

مولانا مودودی کا مقالہ "منصبِ تجدید کی حقیقت اور تاریخِ تجدید میں شاہ ولی اللہ کا مقام"، ۹ صفحات، ڈبلزیمین قیمت ۶۔

تینوں مقالوں کی مجموعی رعایتی قیمت ۲۸۔

یہ تینوں مقالے کتابی شکل میں انشاء اللہ اس مہینے کے آخر تک تیار ہو جائیں گے اور آخر ماہ محرم میں شائع کر دیا جائے گا۔ لیکن کاغذ کی گرانی اور اپنی تنگ دامانی کی وجہ سے ان کی صرف ڈھائی سو کاپیاں تیار کرانی جا رہی ہیں لہذا جو صاحب طلب فرمانا چاہیں جلد ہی آرڈر دیں۔ تم کو امید ہے کہ انشاء اللہ تعالیٰ یہ نسخے بہت جلد ہاتھوں ہاتھ نکل جائیں گے۔

اس نمبر کے تمام مضامین کی کاپی رائٹ باضابطہ محفوظ کر لی گئی ہے  
 لہذا کوئی صاحب کسی مضمون کو بلا اجازت حریج تحریری جزوی یا کلی طور پر شائع کر کے منسلک  
 کے مرتکب نہ ہوں ورنہ عواقب کی ذمہ داری اُن ہی پر ہوگی  
 ناظم انٹرنیشنل بریٹلی یو پی

بسم اللہ  
الوہ الصمدی الرحمن

# سویدائے دل بایابی اندر پیچ و تاب لیٹ نقوش عالم اُم الکتابش میتواں گفتن

(حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی)

لے یہ حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی سے منسوب کیا گیا ہے اور جسے انھوں نے اس منبر پر اس قدر چسپاں ہو کر فرمایا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
تھا کہ انہی کے ہاتھ میں ہے اس میں اتنا حق کیا ہے کہ چاہے وہ کون سا آدمی ہو اس کے ہاتھ میں ہے کہ وہ کیا ہے وہاں غفرلہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سے سولہ لاکھ روپے

سے سولہ لاکھ روپے

# نگارِ اوّل

اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ لَا يَحْصِي ثَنَائِيكَ أَمَّا هَذَا أَثْنَيْتُ عَلَى خَلْقِكَ  
 آتَاكَ زَادُنَا بِسَبْحِي رَسْتَدُ بِالْحَمْدِ الْوَارِدِ قَدَمِ بِيوسْتَدُ  
 فَيُضِ قَدْسِ اَزْهَيْتِ اِيْشَا بِمُحُو دُرُوْزُهُ فَيُضِ قَدْسِ اِيْشَا بِمُحُو

رَحْمَتِنَا عَلَى اللَّهِ قَدَسَ مَرُوءٍ

اب سے قریب دو سال پہلے گفتار کا مجدد العارف ثانی مجدد شایع کرنے کی سعادت حاصل ہوئی تھی جس کے ذریعہ خدا کے ایک  
مقبول بندے ابو یوسف مجدد و حضرت شیخ احمد رندی قدس سرہ کا کام ادا ہو گیا جو صوبہ صیدی کے اُن مسلمانوں کے سامنے پیش کیا گیا تھا جو  
اس وقت اپنی قسم کے جاہلی فتنوں میں غمر رہے ہیں اور گمراہی میں جا رہے ہیں جس قسم کے فتنوں کو شکست دینے کیلئے ہی حضرت مولانا صاحب  
مجدد و قدرت کی جانب سے کھڑا کیا گیا تھا اور ان فتنوں کے طوفان سے اسلامی ہند کو بچا لینا ہی حضرت کا وہ خاص کارنامہ ہے جس کی  
وجہ سے آپ کا نام ہی اسلامی تاریخ میں مجدد العارف ثانی ہو۔

آج مئیں سے دو سال کے بعد یہ شاہ ولی اللہ خیر شاہی کرنے کی توفیق مل رہی ہے۔ اس کے ذریعہ ہم نے دور حاضر کے مسلمانوں کے سامنے اُس جہادِ ہدایت کی روشنی کو پیش کرنا چاہا ہے جو اب سے قریباً سوادو سو برس پہلے قدرت کی طرف سے اس ہندوستان میں اُس وقت رونق کیا گیا تھا جب سلطان، سلام فازی اورنگ زیب عالمگیر رحمۃ اللہ علیہ کی وفات کے بعد چاروں طرف سے نہایت ہسبب فتنوں کے باوجود اس کی طرف کو اکٹھے رہے تھے اور اس ابتلائی، اسبابی و دَورِیں اپنی غفلت، کمیشیوں اور بد اعمالیوں کا غیاء نہ بھگتتے کے لئے کفر کی طاغوس سے زیر ہو جانا ہندی مسلمانوں کیلئے طوطا بچا تھا۔

یہ چراغِ حیات، اس دورِ اخیر کے امامِ بارہویں صدی کے مجدد و معلم حضرت شاہ ولی اللہ قدس سترہ کا وجود مسودہ ہے۔  
کتابِ سنت کی جامع معرفت، اخلاقی الہام اور ایمانی بصیرت، طہارِ اعلیٰ کی اعانت اور مجذبانہ فراست کی مدد سے وہ، شوقِ ایمانی  
وجودِ صدیقانِ گزشتہ پرانے بھی مسلمانوں کی رہنمائی کیلئے کافی ہو چکی ہے۔

سنة في الوجود والله يبعث لهذا الامامة على رأس كل مائة سنة من يجيد لها دينها (الرواية) ١٢

## ممبروں کے اس سلسلہ سے ہماری غرض۔

خاص تجربہ حاصل کرنے کی ہم ناکہ لی نائن ایکسچینج اور بے مقصدہ ستم بن چکا ہے اور اس کا کوئی مقصد نہیں ہے۔  
 یہ تو نہیں ہے کہ مصافحت کی دکان کو چھیننے کے لئے مقصد بن کر ضرورتوں سے جا کر تواتر کو فروغ دیا جاوے۔ اور کوئی شک نہیں کہ ان مقصد  
 کا یہ مقصد بڑی حد تک پایا جا چکا ہے۔ اور ہر واقعہ کا یہ معلوم ہو چکا ہے کہ میں مشہور رسالہ کے خاص نمبر اور سالانہ ایچ شاندار  
 ان بات سے متعلق ہیں جن کے تمام مسائل صرف بحث و گفتگو کی اہمیت سے ہوتے ہوئے ہیں اور جو قیمت اپنے نمبروں سے ان کو وصول  
 ہوتی ہو وہ خاص خاص فیض تو حاصل نہیں لیکن میاں کا حال اس بارہ میں جو کچھ کہیں کا اندازہ آپ حضرات خود بھی فرما سکتے ہیں۔ اس ممبر میں ایک سیر  
 کی اہمیت کا کوئی اثر نہیں ہے۔ فریاد زیادہ ہزار روپیہ اس پر اگت آئی ہے۔ ستم خرید صاحبان کو یہ چاہئے کہ یہوں کے بدل میں جائیگا تو  
 ایک سو اسیہ حضرات کو بڑا بڑا ممبروں نے صحت اس نمبر لیتے ڈیڑھ روپیہ چنگی بھجوا دی اس کے بھائی کے کہ کم سائے نکار چنگی جو صاحبان  
 سابقین دو روپیہ کے حساب سے بد میں بھگوانے والے حضرات کو بیٹھ جائیں گے۔ اب یہ حساب آپ حضرات خود دیکھ سکتے ہیں کہ اس  
 ہفتے سے ہم کو کس قدر نقص ہو چکا ہے۔ خیرات۔ لیکن ہمارے لئے نظر سے ان مسائل میں اس غبارہ کا کوئی اہمال ہی نہیں۔ اگر عمل چلا  
 ہماری اس محنت کو قبول فرمائیں اور اس سلسلہ سے ہم مسلمانوں میں جو روح پیدا کرنا چاہتے ہیں کہ کسی درجہ میں بھی پیدا ہو جائے تو ہمارا  
 میں ہر لمحہ فکر کہ یہی ہمارے نزدیک فیض اور نقصان کا واحد معیار ہے۔

دوسرے ممبروں کے اس سلسلہ سے ہماری غرض صرف یہ ہے کہ اس سلسلہ میں اپنے ان جہد میں ہمیں اہمیت کے کارناموں کو روشن  
 اور ان کی باتوں کو زندہ کر کے مسلمانان حال کے سامنے پیش کر سکیں جنہوں نے بڑے بڑے ہندوستان میں اقامت دین، احیاء ملت  
 اور شاعت کتاب و سنت کے سلسلہ میں وہ خدمات انجام دی ہیں جن کے نتیجے میں اسلام اور مسلمان آج تک اس ملک میں باقی ہیں اور بلا خوف  
 تہدیکہ جاسکتا ہے کہ اس گندی حالت میں ہم کو سلام پہلے جو کچھ اور جیسا کچھ ہندوستان میں ہو رہا ہے جو کچھ قوم کو مسرتی ہو رہا ہے۔  
 حقیقت یہ ہے کہ جو کچھ ہمارا جو سبب ملے اور مدد ہو جائے ان ہی ہندو بزرگوں کا ہنر کو تو ہم نے اس کی منکب ضرور یاد رکھا اور  
 اور خوب یاد رکھا ہے۔ لیکن ان کے کاموں اور پیغاموں کو ایسا بھٹکا گیا ہے کہ پیارے عوام دیکھ کر رونا رہے ہیں۔

ہم نے اس سلسلہ کو امام ربانی حضرت مجدد ملت فی قدس سرہ سے شروع کیا ہے کہ یہ کہہ کر بغیر امام ربانی کے ہر دورہ ہم کی آغاز  
 ہی ہو یہاں تک کہ لغت اور جاہلیت کے غلبہ کا فاسی دور شروع ہوا ہوا ہندوستان میں تجدیدی نوعیت کا کام ہم سے شروع ہوا ہے اس  
 پہلے ہمارے دین کی خدمت کے سلسلہ میں جو کچھ ہوا اس کا ذکر جامعہ ناظرین مولانا محمد رفیع صاحب مدظلہ العالی اور مولانا علی صاحب مدظلہ العالی  
 میں ملاحظہ فرما لیں یہاں کافی حق پہلے دو سال میں تسلیم ہوئے ہیں شاید ہر کچھ اور باقی انشا اللہ شہد شایع ہوگا، نیز اس جہد کا جانی بانی  
 ہی ممبروں کو اس سلسلہ کا سامنا کرنے کی ضرورت ہے۔

بہر حال اس ملک میں تجدیدی نوعیت کا کام چونکہ نہایت خیال میں حضرت امام ربانی مجدد ملت فی قدس سرہ سے شروع ہوا ہے اس لئے ہم نے اپنے  
 ممبروں کو اس سلسلہ میں بھی شروع کیا ہے جو انسانی فیض کے سلسلہ کی پہلی کڑی تھی، ہم کو جو مسرت ہے کہ کئی ممبروں میں ہمارے وقت کے ہر دورہ







مولانا کا مذہبیت کو نہ روٹا ہی کی زبان سے یہی تفصیل سے سنئے کہ اس نے عاتقہ خیاتات میں کچھ بہت کچھ نہ سمجھ کر فطری اور حال کے بعض مقامات اس بات پر ملاحظہ کر کے کہ جس نے اسے اس وقت فیضانِ کمال کو لونا چھوڑ دیا ہے، بالخصوص میں سیاسی پارٹی کی طوط مسلمانوں کو دقت دیتے ہیں، اس کی فہمیت و حقیقت خود مولانا سے سنئے کہ اسی عاتقہ خیاتات کے کام کرنی چاہیے حضرت مولانا مسلمان خاتونیں، اس باب میں اظہارِ عقل و تدبیر و شجاعت کے بہت قریب آج بھی وہ بہت سی باتیں فرماتے ہیں جن سے خواہ مخواہ ہم بیچارے کو بھی وحشت بھر چکا ہے، یہاں پہنچا ہوا ہے، اور جب اس کی حقیقت بیان فرماتے ہیں تو وہ اکثر و بیشتر تو قابل قبول ہوتی ہے ورنہ قابل ہر وحشت تو ہوتی ہی ہے۔ وہ اپنی تدبیر سے کسی ایک طبقہ کی بہت کم کامیابی کا لونا فرماتے ہیں کہ دوسرے طبقوں کی وحشت اور ان کے متاخرینے بالکل ہی صحت نظر فرماتے ہیں۔ ہر حال اس میں کوئی شک نہیں کہ حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے علوم کا مولانا نے نہایت گہرا مطالعہ فرمایا ہی اور وقت کے خاص مسائل کو ان کی روشنی میں حل کرنا مولانا کا خاص فن ہے مولانا خود چاہتے ہیں کہ ان کے اس مطالعہ کا پچاس سالہ تجربہ اتنے ذی استعداد اصحاب و حقیقت علماء و فائدہ حاصل کریں اور اس کی بہترین صورت کم از کم جھینے دو جھینے ان کے پاس قیام کو رہے۔ وہ اپنی میں یادگار شیخ الہند کے قیام سے ان کا اہل مضافا ہی ہے۔

مولانا کے مزاج میں اپنے خیاتات کے بارے میں ایک خاص قسم کا غیر معمولی تشدد ہے، ہتھوڑا کا اس کا اور کچھ والے والے کے انکسار کے باوجود اگر وہ طبعاً ہی اس کو برداشت کر کے داور برداشت کرنا چاہیے، تو وہ اپنی رائے پر قائم رہتے ہوئے بھی مولانا سے بہت کچھ حال کر لیں گے۔ مولانا کے انکار و خیالات میں کہیں کہیں بے نقاب اور ناچوری بھی محسوس ہوگی جو نتیجہ جو فطرت خاص قسم کے حالات کا لیکن صاف اور کبھی ہوتی ذہنیت رکھنے والے شخص مولانا سے مسلسل ہتھوڑا کے بعد ان کا رد کو مرتب کر کے ایک منظم پروگرام اور واضح اپنی مرتب کر کے گا۔

یہ کچھ میں نے لکھا ہے اپنے ذاتی تجربے کے بعد لکھا ہے اور اپنی ذمہ داریوں کو محسوس کرتے ہوئے لکھا ہے، واقعتاً فیصلی الحق و حقہ ہدی السبیل۔

مولانا کے مخالفین کے متعلق چند ضروری نوٹ اس کے شروع میں ہی لکھ دیے گئے ہیں وہ وہاں ملاحظہ فرمائیے جائیں۔

یہاں وہ باتیں مولانا کی نیابت پرانیت کے مطابق خود مولانا ہی کی طرف سے اصرار میں کرنی ہیں:-

مولانا کا ارشاد ہے کہ جن دینت و دلائل علم کو میرے مضمون کے کسی حصے سے اختلاف ہو وہ مجھے ملے کہ کچھ کی کو شش نہیں ہر تقریر بازی کے پیرچہ میں اس قسم کی کسی چیز کا جواب تحریر نہیں دوں گا۔ نیز مولانا کا اعلان ہے کہ جو بات میں ایسی کہوں جس کو حضرت خداداد ولی اللہ شاہ عبدالغنی شاہ صاحب کے مستفیضین، مولانا پر قائم نا توڑی کے یہاں نہ لکھا سکوں میں اس کو ہر وقت دہاں لے کر پتہ دہاں، ایسا ان کا ایک حکم علم سے باہر نہیں جانا اگر فرقہ پرستی تو صرف تمیر کا۔ (دہاں لے کر)

حضرت مولانا مدنی کے بعد انھوں نے مولانا حضرت علامہ سید سلیمان ندوی مدظلہ العالی اور جیسا کہ اس کے ابتدائی سطور پر تحریر فرمایا ہے، اپنی خود انتہائی مدیم الفرضی کی حالت میں مرشدِ کرام حضرت بکر میرے اصول پر لکھا گیا ہے کہ اپنی تقریریں سنا کر اس کے باوجود انھوں نے لکھا کہ انھوں نے اس سلسلہ میں سید صاحب مدظلہ کا چند مضمون ہوں کہ ایسے وقت میں جبکہ مردہ کو گھر سے کم زورست لگتا ہے مگر یہاں خود کو



پہلے اس شخصیت نے اس خبر کے لیے جو مقالہ تقریباً ایک دو سو پچھتر کے مطالعہ اور مصنف کے ہفتاد صاحب نام کے مروجہ دینی مذاہب کی سماجی توجہ و ارشاد پر پوسے بسط و تفصیل سے لکھا تھا اور اس خبر کے تقریباً ڈیڑھ سو صفحات میں سماں، بشری صفات، انسانی جہ و حرمانے، اور اس سے زیادہ صفات کا انتظام نہ کر کے کی وجہ سے اس کو روک لینا پڑا دوسرے حضرات سے جو مقالات حاصل کیے گئے تھے ان میں سے کسی کا رد کتاب میں نے اظہار کیا چنانچہ ان میں سے پہلے مقالہ کو کسی دوسرے مقالہ پر ترجیح کے قابل بھی نہیں سمجھا اس لیے اسی کو روک لیا لیکن اب اس اتفاق مجبوری میں ایک خبر کی صورت بھی پیدا ہو گئی۔ اور وہ یہ کہ ان خبر میں حضرت شاہ صاحب اور آپ کے علوم و صحبت کے تعارف کے سلسلہ میں جیت کچھ گڑب گڑب آ جانے کے باوجود آپ کے ان علوم کا حکم اس میں کی جی تا اسلامی دنیا کو خدا پیدا کیا ہی میں نے اپنے اہل مقالہ میں قریباً ستر صفحات پر آپ کی صرف اس قسم کی تعلیمات کے اقتباسات لیے تھے لیکن چونکہ اس کی تیاری کے وقت مصنف کی محدود وسعت سامنے رکھ لی گئی تھی اس لیے بہت سے مسائل میں پوری اختصار سے کام لیتا ہوا تھا اب جبکہ ایک اتفاقی مجبوری سے وہ مقالہ ختم شدہ رہ گیا تو اس کو اب از سر نو پھر سے ترتیب دینے کا ارادہ ہوا اس طرح کہ حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے مستقل جو مباحث اس خبر میں کافی تفصیل سے آگئے تھے ان کو تو اس سے بالکل ہی کمال دیا جائے اور چھ مباحث اس میں نہیں آچکے یا کافی درجہ میں آچکے ہیں ان کو پھر سے ضرورت و بسط کے ساتھ لکھا جائے۔ بالخصوص تفسیر قرآن، شریعت حدیث، فقہ، تنقیہ تصوف، مسلمانوں کے مختلف طبقوں کی اعتقادی و ملی اصلاح، فلسفہ، فتنہ، فتنہ، فتنہ کے نظریہ سیاسی اور نظام خلافت و امارت کی تشریح، اسلامی تعلیمات کی بنیاد پر اقتصادیات کی تعلیم فرض ان تمام مباحث پر حضرت شاہ صاحب نے اپنی تصانیف کے ہزار صفحات میں جو کچھ انتظام فرمایا ہوا ارادہ ہے کہ اختصار کی کسی کسر و شقی کے بغیر اس کے پورے پورے اقتباسات لیکر اس مقالہ کا ایک مستقل کتاب کر دیا جائے اور **الفہرست** ان کے دوسرے شاہ ولی اللہ شہر کی تعلیم سے اس کو شائع کیا جائے اس کی ایک کاپی ملے گی

**ولی اللہ شہر کی تعلیم**

اس خبر کے مقالات کا مختصر تعارف آپ سے کرایا جا چکا۔ ان مقالات کے علاوہ آپ خبریں بھی ہیں ایک فیضانِ فخر جو خضر کے کانٹا کو جانتا بھی نہ وہ ان میں نے عمر میں سلیقہ کا ایک مصروفی مزدوں نہ کیا ہوں انہوں نے مشتق لفظ غلیل کیا اور یہ لکھ کر ہے — اس فن سے اس کی اہمیت ہی کا نتیجہ ہے کہ شہر کی دنیا کے مشاہیر سے بھی اس کو کوئی نیاز حاصل نہیں ہوا چند صورتوں کا مفہوم عام آپ اس خبر میں بیان گئے ہیں اس خبر کے مرتب و ناظم سطور کا قلم شامی صرف اس لیے ہے کہ حضرت فاضل کے ساتھ اس فائدہ کے بچے مسلمان بھی ہیں اور ہم میں سے کسی کو یاد دہانہ ہو — بہر حال مہیا کر عرض کیا گیا ہے جو تکلف خضر سے نابالغوں اس لیے مانے دینے کا بھی حق نہیں لکھا آپ خود حاضر فرمائیں اور سامنے قائم کرتے رہیں یہاں عرض میں ان حضرات کا ذکر یہ تھا کہ ناچہ میں کی حالت اور جوئے خبر کی اس کمی کو پورا کر دیا۔ اللہ تعالیٰ ان کو بہتر جزا دے۔

مجھے برآمدہ علم مولانا حسن صاحب بدخشاں دیوہندہ کو حق قائل ہے، مخبر کا تاریخ خاص مگر عادت فرمایا کہ اس سے ناظرین اگر ان واقعات نہیں ہیں۔ آپ کی صحت چکر عرصہ اچھی نہیں رہی اس لیے اس سال ولی اللہ شہر کی تاریخ لکھنے میں نے

میر میری نہیں کیا تھا کہ آپ نے اب سے کئی پچیس پہلے خود ہی "تاریخیں" لکھیں کہ میر میری جو اس بزرگ سے کئی سو پہلے تاریخ کرم  
 و سطر لکھ گئے۔ لیکن وہ سب شہسوار و شہسوار کے ہاتھ سے تھیں۔ اس وقت شاعت کے تعلق ہی اندازہ لگایا جاتا تھا۔  
 جبکہ آپ نے دیکھا کہ وہ دلی گزرنے کو فرما رہے تھے اور شہسوار کی چند تاریخیں بھی قائل کر رہے تھے جو تاریخ کرم سے پرہیز فرماتے  
 ہیں۔ یہی نا سہی ہوگی اگر یہاں اس حضرات کا حکم یہ اور کیا جانتے ہیں کہ مہربان وہ چند قوال حاصل ہے جس میں یہ تاریخیں لکھ کر  
 اس کے درمیان آپ صاحب فرماتے ہیں کہ پورا قزوین حضرت شاہ ولی اللہ حضرت شاہ عبدالعزیز شاہ عبدالرحیم کے خزانہ کا ہی حضرت  
 مولانا غنی کلاہیت اور مولانا غنی کلاہیت اور مولانا غنی کلاہیت کے ہاں خود نسیل ارمن صاحب کی دوزخ صاحب کا نتیجہ ہے۔  
 دوسرا قزوین کا میر میری ہے۔ دوسرا مولانا غنی کلاہیت کے حضور سے لیا گیا ہے۔ اس کے لئے میں مولوی عبدالعزیز صاحب مالک  
 کتب خانہ رضیہ دہلی کا شکریہ ادا کرتا ہوں کہ انھوں نے اپنے نسخے سے یہ قوال حاصل کرنے کی اجازت دی۔ قیصر قزوین حضرت شاہ صاحب کی تحریر کا  
 پڑھنے کے کتب خانہ سے میر میری مولانا غنی کلاہیت صاحب نے دی ہے اور چھ قزوین وہ بزرگ کے صاحب خانہ سے مولوی میر محبوب صاحب غنی نے  
 اپنے ہی ہاتھ سے تیار کر کے بھیجا ہے۔ ان سب حضرات کو بڑے فیروں سے۔

## میری مثال۔

اب میر میری جس حالت میں آپ کے سامنے پیش ہو رہا ہے ترتیب اور انتظام امت، یا چند مختصر نوٹوں کے ساتھ میر میری  
 کو فی حاضر بہت اس میں فریب نہیں ہے۔ آخر میں ایک مختصر مضمون صرف اس لئے لکھا کہ ضرور میر میری لکھا ہوا ہے۔ لیکن جیسا کہ میں نے عرض کیا  
 ہے میر میری نوٹ میں عرض کر دیا ہے اس کی حیثیت "اولیٰ کلام" کے شہیدوں میں نام گھونٹنے سے زیادہ کچھ نہیں ہے۔ میر میری مثال  
 اس وقت اس الی کی سی ہے جو مختلف باتوں اور مختلف ذہنوں کے پھول چن چن کر ایک خاص ترتیب سے جاکر لکھ کر رکھے ہیں۔ ان کو  
 دیکھ کر بتا رہا ہے جس طرح اس لکھنے کے رنگ دیکھیں اس کی صفائی کو کچھ دیکھیں۔ ہوتا ہے اس طرح کہ میر میری میں میر میری کوئی حد نہیں لکھتے  
 آپ کی بھی عین اور شکر ہے کہ فی حقیقت صرف وہ حضرات ہیں جن کی گفتگوں نے اس کو تکمیل پہنچایا ہے۔ اور میں بھی اپنی کاشفہ لکھ چکا ہوں۔ کھلے  
 دل سے صرف یہ کہ  
 کہاں ہم اور کہاں یہ نکھرتا گل  
 نسیم صبح! تری مہربانی

## میری آرزو اور حضرات اہل علم سے ایک خاص التجا۔

کاش میر میری پاس دافتر میر میری آرزو تھی کہ اس بزرگ کے ہزاروں نسخے بلا قیمت ان علماء اور محققین  
 کے لئے طلبہ کو بھی بچا سکا جاپنی بے مقصدی یا "بے نیاں" کے باعث اس کو حاصل نہیں کر سکیں گے یا حاصل نہیں کریں گے۔ لیکن  
 انہیں کہ الی حیثیت سے "انتظام امت" کی بے سرو سامانی میں اس آرزو کیلئے کوئی تدبیر نہیں۔  
 گوئیں کہ انھار کے ایک مخلص صاحب خیر دوست ہے اس میں میر میری مولانا غنی کلاہیت کے ایک صاحب خیر دوست کے پیڑرہ



کل ما یفتوحون بہ ذننہا جال لاہم اور ہم بھی انسان اور ہمارا اُن کا معاملہ تو یہاں ہر سوا ہی ہے  
میںنا وینہم بحال (جزء اللہ البانہ ص ۷)

تیزان سطوں سے پہلے حضرت شاہ صاحب نے اہل سنت کی تہذیب میں بڑے اہم ارقام فرمائے جو ضروری ہیں کہ مسائل اور فتوے  
کے حقوق کی بنیاد پر کسی کو قبول یا مردود ٹھہراتے ہوئے ہماری فہم پر بھی سب سے

حضرت خلد صاحب کی اس تہذیب کا غامد ہے کہ

اہل اہل سنت نے اس صحت اُن مسائل پر جو ان کا ذکر کتاب اللہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث  
مستفیضہ میں صراحت کیا ہو اور صحابہ و تابعین کا جہن پر عقیدہ ہو اور ان مسائل کو کسی طرح جوں کا قول یا  
جہانست ہوئے کیلئے ایک متردی ہو جیسے کہ خطاب خبر و ذنن علی مویط لعلہ اور روایت باری تعالیٰ وغیرہ لیکن  
میں مسائل کا ذکر قرآن و حدیث میں صراحت نہیں یا اور نہ صحابہ و تابعین اللہ علیہم رحمہم اُن پر بھی کلام کیا اور  
ذوق مشہور ہوا یا نجیو کے بعد ہی اہل علم نے بضرورت ان سے بحث کی اور ان کے بارہ میں اس شخص نے  
بیسے کلمات انہی کے فیصلی مباحث اور ابطال پیروی و القابات اجزا لا تجوز کی بحثیں یا جیسے کہ فضیلت انبیاء  
برنگہ کا مسئلہ وغیرہ وغیرہ اس قسم کے مسائل میں کسی ایک گروہ کو مسلک کا پابند ہونا سنت و تہذیب کے لیے  
نہیں ہے۔ اور اس قسم کے مسائل میں کسی خاص مسلک کی پابندی کی وجہ سے کسی گروہ کو اہل سنت اور اس سے  
رکھنے والوں کو ذیل اہل سنت نہیں کہا جاسکتا کیونکہ اہل سنت تو ان مسائل میں بحث نہ کرنا جو جس طرح رکھا جائے  
ہو۔ اور یہ جو ابجد میں ان مسائل پر کلام نہ کرنا اگر یہ ہو گیا تو کوئی وجہ نہیں کہ کسی ایک گروہ نے  
ان مباحث میں جو کچھ سچا اور کیا وہ سب سچ ہی ہوا اور رسول نے جو کچھ کچھا وہ سب غلط ہی ہوا۔

اس کے برخلاف صاحب موفراتے ہیں۔

طحا ذکما من ذلک الانسان مستنیاً  
مستاجر بالقسم الاول دون الثاني تہذیب علماء اہل سنت  
یختلفون فیما بینہم فی مکیع من الثاني کالاشاعرہ  
والاثریدۃ و تہذیب الخلفاء من العلماء و فی کل  
قرن لا یجتہون من کل دقیقۃ لاحتقارھا المسئۃ  
کان لہ یصل ہا المقتدمون۔ جزء اللہ البانہ ص ۷

اور اسی وجہ سے کہ اہل سنت ہونے کا مدار صرف قسم اول  
کے مسائل پر جو نہ دوسری قسم کے مسائل میں کسی خاص مسلک  
کی پابندی پر (تم دیکھو گے کہ خود علماء اہل سنت قسم ثانی کے  
بہت سے مسائل میں مختلف المائے ہیں چنانچہ اشاعرہ و اثریدۃ  
کے اختلافات اسی قبیل سے ہیں۔ اور نیز ہم دیکھو گے کہ  
کسی زمانہ میں بھی علماء اہل سنت ایسے دفاق کے بیان سے

باز نہیں آئے جو فی نفسہ سنت کے خلاف نہ ہوں اگرچہ مقتدین اُن کے قائل نہ ہوں ہوں،

الغرض اس نمبر کے کسی مقالہ کے کسی مضمون میں اگر آپ کو کوئی نکارت ۱۱۔ غرضت معلوم ہو تو استدلال اور توازن کو



## انشار اللہ آئندہ سے

”ولی اللہی حکمت“ اور حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے علوم و معارف کی نشر و اشاعت  
انفستار کا خاص مشن ہے گا

اپنے اہل حق کے علاوہ جس کو پھر تنبیہ دیکر دوسرے شاہ ولی اللہ نمبر کی شکل میں پیش کرنے کا ارادہ ہو — شاہ صاحب  
کے خاص خاص افادات ”انفستار“ کے نام پر جوں میں بھی انشار اللہ یعنی ”انفستار“ ہوگا، اور جنی الویسہ التزام کیا جائے گا کہ ”انفستار“ کا کوئی  
نثار نہ آئندہ اس سے خالی نہ رہے۔

حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے اُن خاص سفیدین کو جن میں آپ کے اہل علم کی تو حیدر خاص کی پیش کیا گیا اور جو مسئلہ میں  
مختلف اہل حق سے شرک جن جن شکلوں اور صورتوں میں رہا ہو شاہ صاحب نے ایک صاحبِ عینیت جہود و وقت کی معیت میں اس پر اپنے  
جن اشارات کا اظہار فرمایا جو در نہایت بے لگ طریقہ پر خاص فاروقی شان سے جو مال اور زبردست تعقید اس پر فرمائی ہو —  
”اتم سطور“ تمام ولی اللہی افادات و آثار کی حجت و حجتہ اظہار کیا، پھر باذنہ از الہ تعالیٰ اور تقیسات الہیہ سے جس کو حضرت  
شاہ ولی اللہ کا درس تو حیدر کے عنوان سے ایک مستقل مقالہ اس نمبر کے لئے اودم تب کیا تھا وہ بھی اودم تجلیات کی وجہ سے  
روک لینا پڑا۔ انشار اللہ پہلے ہی کے پہلے ہی وہ بھی ایک ہی وقت تمام شایع کر دیا جائے گا۔ اگر مناسب سمجھا گیا تو شاہ صاحب  
کا نایاب رسالہ ”مفہوم اللہ“ جو اسی موضوع پر ہے اور جس کا ذکر تاخرین کرام نمبر کے مقدمہ پر یہ مضمون میں ملاحظہ فرمائیں گے  
وہ بھی اس میں تو حیدر میں شایع کر دیا جائے گا — بعض اور مضامین بھی جو اس نمبر ہی کیلئے لکھے گئے تھے، وہ اودم تجلیات کی وجہ  
سے اس میں نہ آسکے انشاء اللہ وہ سب ”انفستار“ کے ذریعہ یہ ناظرین ہوں گے۔ وَاللّٰهُ الْمَوْفِقُ وَهٗ الْمُسْتَطَاع !

## ”انفستار“ کی دوسری نمبر

”انفستار“ اللہ اسی سبب سے ہم پر اپنے ناظرین کو سامعیت کی سہولتیں کر سکیں گے، ناظرین کرام دعا فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ ہم سے یہ خدمت بظاہر و باطن  
اور اراکوں کے مطابق لے لے کر اپنے فضل و کرم سے قبول فرما و ماہر علیہ بنیاد بھی نعمت و اہمیت کو حق کہ انہما نہیں کیا جاسکتا  
اور نہ ہم سب کی کوئی عینیت کی جاسکتی ہو۔

اس کو بعد از نگاہی اور نوین ابھی نے مسامتہ کی تو انشاء اللہ آئندہ سال ۱۳۸۵ھ میں اہل حق و عینیت نامہ لکھا بہن حضرت سید احمد شہید اولیٰ  
شاہ سید شہید علیہ السلام کی یادگار میں ہم اپنے اس سلسلہ کی تیسری کوئی سہیدین نمبر پیش کریں گے اس کو پہلے مقدمہ میں بھی ”انفستار“ کا  
ایک نمبر پر حضرت شہید علیہ السلام کی یادگار میں ہم نے کل جہاں کی کاشت کیا ہوگی اور اُس وقت غلط فہم و سرگھٹا کو دیکھ کر قومی و بین الاقوامی میں بھی سوخا ہونے لگے ہیں۔



# ارشاد گرامی

حضرت مولانا حسین احمد صاحب نی شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند  
وصد جمعیت علماء ہند (مظلہ العالی)

امام اہل حضرت شاہ ولی اللہ قدس اللہ سرہ، المعروف کی تقدس کی اُن ممتاز ہستیوں میں سے ہیں جن کے وجودِ باوجود سے اللہ تعالیٰ نے امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کو ہر گز ہم پر مٹا دینا اور خیر بخشنا کی جتنی الغرض البانیہ اقدام نگاہ لازمی آقا کا در حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسی نسبت کھنڈنے والے انھیں جیسی کہ آفتاب سے آئینہ کو جو نہ مردہ میں بہت کم نظر آئے ہیں حضرت شہ صاحب معرفت جنس میں سے ہیں ان کی اُمتی تصانیف، اُن کے مضامین عالیہ اُن کے اعلیٰ پایے کے کامیاب اُن کے مسائل علوم ظاہر و باطن و معارف باطنیہ علی الدہر جاری ہونا ان کے خستین کا فخری اور علم میں بے نظیر اور ہوتا بتلار ہا جو کہ یہ تقدس کی نگاہ نظر الہی اور خالصین مبادی اور بصیرت امت میں ضروری شان رکھنے والی تھی اور صرف ہندوستان کے مسلمانوں ہی پر ان کی رحمت و برکات سے فیضیاب ہونے کا شوق مخصوص نہیں ہا بلکہ ان کے فیوض سے سید تقویٰ بگلوئی شمل لڑ بھری رشادت قلموں و شائع اجارہ علوم و صاحب مہود ابو جبر النبیہ وغیرہ حضرت شاہ محمد تقی صاحب دہلوی شملی حضرت شاہ عبدالغنی صاحب دہلوی دہلوی شملی وغیرہ ہم ہم اللہ تعالیٰ حضرت نے ملک عرب، مصر، شام، مغرب اقصیٰ وغیرہ کے مسلمانوں کو بھی بہت بڑی وجہ تک مال مال فرمایا۔۔۔ اس ہی پر اہل ہند جس قدر بھی ناز کریں بجا ہے اور ان کے کار فیض سے تشنگان معارف میں قدر بھی اپنی پیاس بجھائیں مفید اور کارآمد ہو۔ انھیں کے فیوض غیر متناہیہ ہندوستان اور بیرون ہند کے مسلمانوں کے لیے آج شمل حمایت اور رہنمائی طریقت ہیں۔ دارالعلوم دیوبند اور دیگر مدارس و دینیہ ہندوستان انھیں کے اقدار کے چرلغ ہیں۔ ان کے کلمات متروکہ کے اظہار کے لیے وفاز کی ضرورت ہو لہذا ہندوستان کے ولی اللہ نمبر میں اگرچہ بہت کچھ لکھا گیا ہو گا مگر کتاب کچھ ان کے جو کلمات کا غرض یعنی چٹو یا اس سے بھی کم ہے ذک فضل اللہ یوقیہ من یشاء حضرت مرزا محمد جان جاناں قدس شہ مد اللہ عزہ کا۔۔۔ شاہ کچھ کو اللہ تعالیٰ نے تمام دنیا کی سب کث دست سیر کرائی ہیں نے اپنے زمانہ میں شاہ ولی اللہ حبیب کوئی نہیں کیا میرزا سروغات پر و شفی قاتناہی میں ناظرین نمبر کو دے امید دار ہوں کہ وہ اس کو ضرور پڑھیں گے اور اس پر گزیدہ امت محمدیہ کی بہت وقوف سے اپنے دین اور دنیا کو درست کریں گے۔ واللہ الموفق !

(دستخط علامہ غود)

سنگ سنگ حسین احمد غفرلہ

۱۵ رجبی ثانی ۱۳۸۵ھ



# پیام ولی الہی

تَمَسُّكٌ بِالْقُرْآنِ

(۱۴)

جنابِ لوی سیدنا امین احمد صاحبِ غفری امر و ہوئی ہم اے اُمّہ و ملکیت

زمانہ آیا کہ زندگی کا شباب بھر رنگ لارہا ہے  
پیامِ اہلِ کون "کان میں کوئی چپکے چپکے سن رہا ہے

عروسِ قیمت کے سر سے آخر سیاہ چادر اتر رہی ہے  
نقابِ ظلمت سرک رہا ہے جہیں کی بندی نکھر رہی ہے  
طہرِ عشق و وفائے دل کو پھر اپنا آماجگہ بنایا  
فسردہ ہو چکا تھا پودا اب اس نے پھر اپنا سر اٹھایا

حکیمِ حسن ازل سے بیہم نندول انوار ہو رہا ہے  
یہ حال ہے حسنِ دل کا گویا کسی کا دربار ہو رہا ہے

یہ کیسے سجدے تڑپ رہے ہیں کہ کائنات اہتر از میں ہو

کچھ ایسا معلوم ہو رہا ہے کہ جان شیریں نماز میں ہو

الہی ہو تو نہیں رہی ہے فسانہِ عصر تو کی تدوین  
کہ ذرہ ذرہ ہے خاکِ دل کا بہار پرور بہار آگیا

عروقِ مُردہ میں کس نے اکر نَفِثَتِ سِدْرِجی کا صُور پھونکا  
یہ برتِ انوار کیا کھتی جس نے کہ قلب کا کوہِ طور پھونکا  
دل و جگر میں شرابِ بن کر یہ کس کا پیغام آ رہا ہے  
نگاہ میں کون پھر رہا ہے، زباں پہ کیا نام آ رہا ہے  
سُروشِ غیبی کے لعلِ لب سے سرودِ مستانہ بہہ رہا ہے  
وہ روح سے ہم کلام ہو کر دبی زباں میں یہ کہہ رہا ہے  
ولیؑ دہلی کے پاس سے آ رہا ہوں ارشادِ نازلے کر  
یہاں سے لوٹوں گا ان کے مستوں سے ہدیہ ماننے کے لیے  
وہ کہہ رہے ہیں کہ اے مسلمان تیرے مرض کا علاج بھی ہے  
دوا جو کل کارگر ہوئی تھی تیرے مرض کو وہ آج بھی ہے  
قلعے آفاق گل بہ داماں ترے لیے ہی ترے لیے ہے  
مگر یہ پہلے سمجھ کہ قسماں تیرے لیے ہے ترے لیے ہے  
ترے لینے ہے کہ اس کو لے کر نشانِ جہد و عمل نکالے  
جو جو صلہ ہو تو موہ بیکسِ جبینِ قسمت کے بل نکالے  
تجھ کلیدِ عمل ملی ہے کہ بابِ افلاک باز کر لے  
کتابِ جب تیرے ہاتھ میں ہی تو ہاتھ کو پھر دراز کر لے  
اصولِ انسانیت ہے پیارے یقینِ ارشادِ حق نما پر  
قُلْ لِّمَنِ الْإِلَٰهُ الْمَرْبُوفِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُمَا مَبْعُوعِي  
لِہٖ ارشادِ باری تعالیٰ "وَمَا لَیْسَ لِلْإِنسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ" کی تشریح "منہ

بدیہ نایاب ہے تاریخ

لالہ رحمت ز محمد بن بدیع سلمیٰ

آلستان برلی کا عفا ولی اللہ

آلستان کا بدیع طبع شاہ ولی اللہ

گلستان ہی للناس و بنات من الہی

قول تعدی لانا و بنات من الہی

تواریخ بیش بہا ولی اللہ

گو اکبر خشاں ز محمد بن بدیع سلمیٰ

آلستان کا تحفہ نادر شاہ ولی اللہ

پر نور و بنات من الہی

قطعه خوش رنگ از محمد بن بدیع سلمیٰ

۱۹

غنچہ طبع من چو گل بگفت  
بدیہ نایاب سال طبعش گفت  
دید چوں گلستان ولی نمبر  
غنچہ دستاں ولی نمبر

فقر محمد بن بدیع سلمیٰ و مثل دیوبند

د

ن

ز

پ

ط

۱

۲

۳

۴

۵

امام علیؑ کی تعلیمی  
اسلامی ہند کی دینی حالت اور تعلیمی ارتقاء

(از جناح پنجم و ششم و نهم و دہم)

ہندوستان پہلی صدی ہجری میں اسلام کی روشنی سے جگمگا چکا تھا اور یہ سرزمین صحابہ و تابعین کے بابرکت قدم و کمر خروم نہ رہی تھی بلکہ یہی واقعہ ہے کہ اسلام کی پہلی کرنیں سندھ کے دیگستان سے آگے نہ بڑھ سکیں اسی طرح عرب تاجر اور جہازرواں جو مغربی ساحل سے گزر کر یسٹران اور جنوبی ہند کے دوسرے جزیرہ ط کارغ کرتے تھے، مکہ کے اندرونی علاقوں میں کم آنے اور اسی لیے ان کا علاقہ فیض ساحلی علاقوں (طیہما واد) اس کے آس پاس کے خطہ ایک محدود رہا۔

**عرب و مغرب فاتحین کا فرق** | اس مکہ اور خاص کر شمالی ہند کی انتہائی پیچیدگی و پیچیدگی کہ یہ عرب فاتحین کے فیض سے محروم رہا اور ان کے بدلے ترکوں، منگولوں کی غیر اسلامی حکومت اس کے حصہ میں آئی، حالت یہ تھی کہ روزِ فیض سے تفرقہ داری سیاسی اور جغرافیائی اسلام کی خواہشوں سے باہل نہ ثابت تھی، ان کے گد واپ میں ابھی دینِ حنیف کی سچائی اس امر پر ثابت نہ ہو سکتی تھی، اور زندگی کے ہر شعبہ میں وہ اسلامی رنگ، جسے آج کل پھونکے ہیں، بالکل نہ رہا۔

یہی ایسے وقت تھے جیسے پہلی صدی ہجری کے بعد، اسے جب نواد اسلام کرکروں (کھانہ، عراق، شام) میں خطاط کا آغاز ہو چکا تھا اور جہاں مخالفت ترکوں کے باعث میں سکون مان گئی تھی، یہ سہ سالہ اکثر ترک غلام تھے جن کے کان اسلام کے قانون بگم

کسرتا تھا، ان کی فوج کے سپاہی، مال اندوٹ کے وہی ہیں چلے آئے تھے، ان کے دلوں میں نہ ابو عبیدہ کی ٹپ تھی نہ ان کے فزون مدافع میں عمر فاروق کا دلوانہا۔ وہ انہیں کی ماہ سے سب سے پہلا داخل ہونے والا جلیل محمود غزنوی تھا۔ کسی چاہ کا بھی یہی حال تھا، اکثر و مسلم تھے، یہاں نہیں کہ اس کی فوج میں بھی وہاں ہی تھے۔

مغل و محمود کے حملہ کے وقت اس وقت اس وقت تھے، ۹۰۹-۹۱۰ء کے زمانہ تک ان کا شمار تھا۔ یہی حال اکثر اٹھائی قابل کا تھا محمود غزنوی کے ہند میں ۱۰۰۰ سالہ فوج اسلام نہیں ہوئے تھے۔ اہل غریبی شیر جو مٹی مدی اجری میں دارہ اسلام میں داخل ہوئے۔ یہ تو تھے تو تھے کے اسلام کا حال تھا، اب استہامی تربیت و زندگی کو بچے، ان کی بکاؤں میں محمود غزنوی ۱۰۱۱-۱۰۱۲ء میں پہلے پہلے درہن کا رواج نہ تھا۔ دوسرے جدیدوں سے بھی ہلکا تعلیمات تعلیم کی تھی، چنانچہ یہ تھے کہ ان کے نیر ساہیہ میں ستائیس دن صنف کی اپنی تعلیم چلی گی اور مجمع اسلامی حکومت کے دوران جاری ہوں گے؟ نہ یہ تھا جو مٹی تھی اور نہ ایسا ہوا، ہندو تھے جس سے جس نامہ بادشاہ ایک طرف تو غیر مسلموں پر جزیہ عائد کرتے تھے، دوسری جانب ان کے عبادت خانوں کے اہم نام سے بھی مدینے نہیں کرتے، یہی نہیں بلکہ ان مسلمان نامی مل فائین میں سے بعض ہندو مسلمانوں دوڑوں کو کیاں موت کے گھاٹ اتارنے میں بھی پس دیش نہیں کرتے۔ محمود اور تادم کے حالات کچھ دیکھے گئے ہیں۔ ابن بطوطہ (ج ۳ ص ۱۷) محمود پر

برسات کے اس پاس کے پہنے والے بڑے ہرادر ہیں، اہل ہند پر ہمارو عاوا بھلتے ہیں، اور بادشاہ مسلمان عورتوں کو بھی لوٹیاں بنا کر لے آتے ہیں انہ

BHATTAR کے کچھ لکے لیے مسلمان راجپوتوں کے دوش بہ دوش دل کھول کر صرف اتنے ہی نہیں، بلکہ جب فتح کی اس میں جاتی ہیں، تو راجپوتوں کی طرح وہ بھی اپنی بی بیوں بچوں کو تہہ تنہا کر کے جان و سچ کے لئے جانیں دے دیتے ہیں۔

ہندوستان میں اسلام کی عام حالت | میں آپ نے دیکھا کہ اس ملک کی قسمت میں، اسلام کے لیے سپاہی تھے، جو اس کے احکام سے بیکار تھے، اور یہاں پر مہافت بند تھے، اس کا تعویذ بہت قنیں

یہی تو اس پر مال نہیں تھے، نتیجہ ظاہر ہے، بھارت کی سرزمین میں، جاز سے نکلے ہوئے ٹکڑے تو جلدی مذہب کی تھی، اور یہی ہوئی، اکثر کی کتاب عربی زبان میں تھی، اور یہ تھا کہ جلد سے فارسی لکھے جاتے تھے، عربی سے دور کیا گیا وہی نہیں تھا، یہ ہوا کہ کتاب اللہ طوطا نسیم کی تربیت بن گئی، اور دین کو یہ تہہ دانہ ڈال دیا، یہی تہہ پتہ ہر گز اللہ کی طرف سے نہ تھا، یہ تو پھر نہ مانا عقیدہ مل اور دیانت کی دھواں کا رنرنگا قبول کا اسلامی حکم میں مل گیا تھا، یہ

مکمل ہے۔ یہ کہانی ہے کہ حضرت علیؓ نے ہندوؤں کی دینی، مذہب، اور طبع و سلم کے ساتھ جو ہے جو ان کی جو بری گت  
ہے ہندوستان میں، یعنی، خاندان دنیا کے کسی خطہ میں، ایسا ملے گا جو ہندوستان میں اسلام کی کسی بد حالی پر اپنے تو اپنے  
فرہنگی ہندوؤں میں ہیں، عبرت لیتے ایک دو شہادیں سے لیتے۔

ہندوستانی اسلام کا مطالعہ کرتے وقت، ایک شخص کو یہ محسوس ہوتا ہے کہ یہاں اس مذہب کی  
بڑی طرح مٹی ملی ہوئی ہے۔ (تھک ہندو فریئر، (دوبن) اٹو و ترجمہ ص ۳)

اگر ہندوستان میں دین عوی نے اپنے کچھ اثرات چھوڑے ہیں، اور یہاں کے مذہب اور عقائد میں  
کچھ تبدیلی کی ہے تو اس سے زیادہ وہ خود یہاں کے تھک اور مذہب سے متاثر ہوا ہے؟  
(تھک ہندو ص ۵۵)

ہندوان سے اس قدر متاثر نہیں ہوئے جتنا یہ ہندو سے، (ص ۱۳۵)

نیا و تفصیل کا موقع نہیں، خلاصہ یہ ہے کہ اگر اسلام کے اس دوسرے چاروں احسان ہیں اور اس کی روشن تعلیمات  
کے اثر سے یہاں کے مذہب میں تبدیلیاں اور اصلاحات ہوئی ہیں، تاہم یہ حقیقت اپنی جگہ پر ہے کہ ہندوستان میں  
اسلام بتنا بھی بڑا ہوسکا اس سے زیادہ متاثر ہوا ہے اور یہاں مسلمانوں نے جو زبان، تہذیب، لباس، اختیار کیے وہ سب  
ہندوؤں، یا ہندو مسلموں کے امتزاج کا نتیجہ، اور یہ ہنگامی ہندوؤں تہذیب اور مسیحی مذہب، عام تو عام علماء  
اور مونیوں کے دل و دماغ پر کچھ ایسا چھایا، کہ حضرت مجدد مہندی (۹۰۱-۹۷۳) سے لے کر آج تک تین سو سال سے  
کچھ اوپر کا مسلسل اصلاحی کوششوں کے بعد بھی یہ صدیوں کا جیٹھا ہوا رنگ دور نہیں ہو سکا ہے، اور اللہ جانے نبی اسی علیؓ  
علیہ السلام کے لئے سچے دین کی اہلی تعلیمات یہاں اپنے سادہ اور جلی رنگ میں کبھی علوہ گر ہو بھی سکیں گی یا نہیں؟  
دسویں صدی ہجری سے پہلے | یہ ہندوانہ اسلام اور تصوف و دیانت سے مرکب مذہب تو ہر دور میں دماغوں پر  
مستقل رہا ہے، ہر دسویں صدی ہجری سے پہلے کھوٹا ترک کی، اور یہاں تک اب بھی

مکہ کو پہنچ چکی تھی اور گجرات، سندھ کے ساحلی علاقوں کو چھوڑ کر، جن کے تعلقات عربی ملکوں سے زندہ تھے، صحیح اسلام  
کی روشنی میں دکھائی نہیں پڑتی تھی، جہرنگاہ، اٹھاؤ، ایرانی ہندی تصوف، طول، بروز اور مددۃ الوجوہ کے معنی سے،  
ایمان ہندوانہ، اور مشرکانہ، مگر قرآن و حدیث سے خالی اور کتاب و سنت کے چمکے صفائی سے بیاس نہ کھانے والوں کا  
عام عقیدہ۔

سے ہر قوم کی کسی طرح، و مددۃ الوجوہ کے عقیدہ کا رواج رہا ہے، یعنی ان کی زبان میں کہ قرآن تھے، ہندوؤں اور یہودوں میں بھی  
اس کا چھاپا تھا، اور جنہوں کے دیانت کی توجہ دینی میں پر ہو مسلمان مونیوں کے ان بھی یہ عقیدہ پایا جاتا ہے اس کی جلی نہیں، تو اگر ان میں  
کے ہم جنہوں میں ہیں، جہاں وہ کسی کوئی شہادت نہیں کہ دیانت کا ترجمہ جہاں میں وہاں ہوا، مگر یہ عقیدہ قیسی صدی ہجری کے آخر میں  
مستور ملان کا نام، مسلمان مونیوں کے دلوں میں لگ کر رہا تھا، مگر ایسے بن عربی (مستور) کے ہاں جا کر یہ عقیدہ ختم ہو گیا تھا



میں پچھو سنا عقیدوں اور بیعت کے رطل کی سب سے بڑی وجہ تھیں حدیث کا چیل چڑھ کر کتب جو  
نہیں کی حدیث اور سند کے لئے اتنی تھی، قبول پر تو تھی خواتی کے لئے وقت کر دی گئی، اور سنت کا کیا وکی کو شمال ہند  
کی سرزمین حدیثاً اور انگریزوں کی آوازوں سے کیسرا آتھا تھی، یہاں اور اما انہر سے اسلام آیا اور وہیں سے علم بھی، نتیجہ ہوا  
کہ ان کا علم تھا اور اصول فقہ سے آگے نہ بڑھ سکا، اسی کی حاکم تقلید پر یہ قانع ہوئے، اور خاتون فقہا کی کتابیں "ہل دین"  
قرآن سے دی گئیں، اور زبان کی سڑی ہوئی ڈیڑیوں پر پناہ خواتی دینی خدمت کے ہم معنی سمجھ لی گئی۔

ہم نہیں کہتے کہ ہندوستان میں حدیث کا چرچا کبھی ہوا ہی نہیں ہاں کچھ بے ضرر کہتے ہیں کہ سند اور مجربات کے  
سامنے ملاؤں کو چھوڑ کر شمالی ہند میں فرخ عید اللہ حدیث دہلی (دہ ششہ) بلکہ امام ولی اللہ دہلی (دہ ششہ) کی سیر  
سنت کی گرم بازاری نہیں ہوئی۔ اور یہ واقعہ ہے کہ حسن بن محمد صفائی (دہ ششہ) سے چلے، دہ خیر سے آنیوالے  
مسلمانوں میں حدیث کا کوئی مستند عالم پیدا نہیں ہوا۔ ذیل حدیثی جری میں بھی جیکہ مجربات میں حدیث اور خیر، اس غلط  
جگہ ہو رہا تھا، ولی اور اس کے نواح میں گھٹا نوپ اندھیرا چھایا ہوا تھا، تا اگر شیخ علی حسینی (دہ ششہ) کا دور آیا اور  
محققوں نے سنتوں اور فروع کی اندھیاری میں حدیث کی شمع روشن کی، لیکن صفائی اور علی حسینی دونوں سے پہلے  
پچھو برس کی اندھیاری کا نور انیس ہو سکتی، اور دہ خیر سے آنے والے عالموں، صوفیوں، اور پادشاهوں کی ہینا  
کے بدنامی اور ناموں سے نہیں مٹ سکتے اور مجربات میں بھی یہ حدیث و سنت کی چل پہل ہی وقت تک  
ملائی، جب تک شمالی ہند کا سایہ اس پر نہیں پڑا، یہی کی وہ صدیوں (۱۹۹۰-۲۰۰۰) میں، وہ مرکزی حکومت کے وہ دور  
تھوڑا سا تو علم و عمل کی خوب گہم بازاری رہی، اور جب اگبر (۱۶۰۰-۱۶۵۰) نے مملکت مجبوت کو بھی اپنے ظم و سیر غل  
کر لیا تو یہاں بھی وہی چل و تاریکی لوٹ آئی۔

حدیث سے بے اعتنائی کی ایک مثال ملاحظہ ہو۔ تاریخ میں فرخ نظام الدین اولیا (دہ ششہ) سے اور بعض  
طوائف کے مناظرہ کا حل آتا ہے، بحث سلع سے متعلق تھی، اننا را گھڑ میں شیخ نظام الدین اولیا نے اپنے دھم سے  
ثبوت میں حدیث کا بچش کی تو مقابل دے دے بول اٹھے۔

اس حدیث سے تو شامی استدلال کرتے ہیں اور وہ ہمارے مذہب کے دشمن ہیں۔

اس سے حدیث کی وقعت کا اندازہ ہوگا، اب نہ وہ حدیث وہی تھی جسے لیجے جو قبل قرآن و فتح ہندوستان  
میں لائی گئی تھی، بیان اس طرح آتا ہے۔

قامی رکن الدین، شیخ کی طرف توجہ دے اور کہا: سماع اور فہم کے جواز پر سب کی سب

(مسلک صوفیہ) دیکھتے ہیں کہ ہندوستان اگر مسلمان مولیٰ پر ہند کے دیوانے کو کچھ  
تیار ہوئے لیکن وہ خیر کا پہلو بلکہ برائیوں کا کارخانہ تھا، اس پر قرآن فیکہ یہ کہ وہ نرا ظاہر فی غلہ سو خازن ہوا

کیا ہے؟ فتح نے اس صریح و قاطع سوال کیا: **الما صبر لا حلالہ** کا معنی ہوتا ہے: "اگر صبر نہ ہو تو حلال ہے؟" آپ تو امام ابو حنیفہ کے متقدم ہیں، اپنے امام کا کوئی قول پیش کیجئے تو ہم اسے دیکھیں شیخ کا ارشاد ہوا: "بندہ خدا میں رسول خدا ص کی حدیث بیان کرتا ہوں اور آپ امام ابو حنیفہ کا قول چاہتے ہیں؟"

علامہ الدین علی (۶۹۵-۷۵۶ء) کے دور کا ایک عزیز نیک و صالح بھی گوش گزار کر دیا جائے تو اچھا ہو، قصہ ایک حدیث شریف کی تشریح اور تبلیغ کے ضمن میں ہندوستان تشریف لائے، کہا جاتا ہے کہ وہ اسی قرض سے حدیث و تعلقات کی کوئی بار سونگت میں اپنے ساتھ لائے تھے، ان کا یہ بھی خیال تھا کہ ایک جامع شروع کر کے بادشاہ کی خدمت میں پیش کریں، پر ابھی وہ قحط ہی تک پہنچے تھے کہ انھیں معلوم ہوا..... کہ بادشاہ غازی بنگالہ کا پابند نہیں، اور نہ جبر جماعت کا اسے خیال ہے، ریختہ ہو سکے اور اُٹے پاؤں لوٹ گئے۔

**بعض مصالِحین** دسویں صدی ہجری سے پہلے کی زبانوں میں بہت کچھ سادہ فراہم کیا جاسکتا ہے، اندازہ کے لیے اس کا کافی ہے۔ ہاں جہاں ہم نے مسند گجرات کے علم برداران حدیث کا ذکر کیا ہے، وہاں شمالی ہند کے ان نیک نفسوں کی طوط بھی اشارہ کرنا ضروری ہے، جنھوں نے کسی نہ کسی درجہ میں اس صورت حال کے بدلنے کا کوشش کی، اس سلسلہ میں بعض بدعت کا ذکر بھی کئے گا۔

**محمد تغلق (۷۴۵-۷۵۲ء)** اس سلسلہ میں بادشاہوں کے زمرہ میں سب سے پہلے محمد تغلق کا نام زبان پر آتا ہے، محمد تغلق سے پہلے قطب الدین ایبک (۶۷۲-۷۵۱ء) اور اس کے بیٹے شمس الدین التمش (۷۵۱-۷۸۶ء) اور بعد میں علاؤ الدین خلجی (۷۸۶-۸۰۶ء) کے نام سامنے آتے ہیں، لیکن دینی تجدید کے سلسلہ میں ان کا کوئی قابل ذکر کارنامہ ہمارے سامنے نہیں۔ ہمارے علم میں محمد تغلق پہلا بادشاہ ہے جس نے بدعت کی بیخ کنی اور شعائر اسلام کے ساج کرنے کی دلی کوشش کی، اس کے دشمن اور سخت گیری کے باعث ہمیں جو کچھ کہاٹے، پر ہمیں یہ محبوب ہے، اس لیے کہ اس نے حکومت کی گدی پر چھوڑ کر مذہب کو فروغ دینا پس کیا۔

ابن بطوطہ (م ۷۷۷ھ) کے سفر نامہ میں اس کے دوبارہ اور اخلاق و عادات کی دلچسپ تفصیلات ملتی ہیں محمد تغلق کے

لئے یہ حدیث نہیں کہ امام غزالی کا قول ہو، جو احادیث و علوم میں نوزے کے طور پر منقول ہے۔ غالباً فرقہ نے اسے حدیث کہنے میں غلطی کی ہو، اور بہت ممکن ہو کہ خود حضرت شمس الدین کو غلط فہمی ہوئی ہو، اس تفصیل کے لیے غلط ہو حال ہندوستان میں علم حدیث "از استاد محترم حضرت مولانا سید سلیمان ندوی مدظلہ ہمارے سامنے اس وقت میں لاہور آیا تھا، جو علم الحدیث فی الہند کے عنوان سے "الضیاء" جلد ۲ (۱۵۶۲ء) میں مسلسل شائع ہوا تھا، ممکن ہے۔ ترجمہ در ترجمہ کے درجہ سے ترتیب کلام میں کچھ تبدیلی ہو گئی ہو۔

کے متعلق اس پر مذکور تھا اور اس سے نیا وہ متعلق جہاں نہیں مل سکتا، ابن بطوطہ لکھتا ہے کہ  
 "تین کے شمار میں کے ہاں بخیر تھا اور نماز کے معاملہ میں وہ سخت گیر رہے تارکین کے لیے سزا میں  
 مقرر تھی (جلد ۳ صفحہ ۲۱۶) مطلوبہ پیریں

سلمان خاندانوں کی حرمت برقرار رکھنے میں بہت سخت تھا، جماعت کی سخت تاکید تھی، ترک صلوٰۃ پر  
 سزائیں دیتا تھا، صرف اس جرم میں اس نے ایک دن قلعہ میں کوہوت کے گھاٹ آثار ویاہن میں ایک  
 گویا تھا۔

بنا رہی اس کے کارنسے جاتے، جماعت کے وقت پر کوئی بھی مل نہ سکا مستوجب ہوتا، الخوانہ ۱۸۵۹  
 پہلے فیروز پری مھول لے جاتے، ۱۸۵۹ء میں محمد تھلق نے تھام، جائزیکس مسورخ کو دیتے تھام  
 زکوٰۃ اور فخر کی وصولی باقی رہی۔" (صفحہ ۲۱۷)

"اساتذہ خلافت سے تعلقات کی تصویر بھی اسی کا نام ہے، جہد فیروز شاہی کے ایک تھام مسورخ  
 کے بیان کے مطابق شمس الدین تھلق (۶۰۵-۶۳۳) بھی بارگاہ خلافت کے اذن و منشور سے مشرف  
 ہوا تھا بعد کے بادشاہوں نے اس سے غفلت برتی، اور سلطان ہند کا رشتہ معر کی عباسی خلافت سے  
 وٹ گیا، تا آنکہ محمد تھلق سربراہ اسے خلافت ہوا اور اس نے یہ دیکھ کہ ہند کی بادشاہ کو خیال تھا  
 کہ بارگاہ خلافت کی اذن و منشور کے بغیر اس کے حکام شرعی طور پر قابل اتیان نہیں ہوں گے۔ اسی  
 اتفاق کی بنا پر اس نے ۱۸۵۹ء میں عباسی رجب برقی کو علیحدہ اور ہدایا کے ساتھ معر بھیجا۔  
 ..... اور ۱۸۵۹ء میں محمد تھلق نے بارگاہ خلافت کی شیر کمال عقیدت کے ساتھ زیب کمر  
 کی اس سے بعد ہر سال "شاہیر خلافت" آنے لگے۔ اور محمد تھلق کے انتقال کے بعد اس کے چھٹے  
 فیروز شاہ کو بھی منشور و خلعت سے نوازا گیا، اب تک ہر سال یہ عہد شرف ہوتی ہے۔  
 شخص از میرت فیروز شاہی غلط حد انجمن لائبریری (صفحہ ۲۱۷-۲۱۸)

بہر ت فیروز شاہی کے مندرجہ بالا بیان کی تائید ابن بطوطہ کی اس تفصیل سے بھی ہوتی ہے کہ  
 سلطان نے خلیفہ ابوالعباس کو مصر دیا، بھیجے، اور خلیفہ سے ہندوستان اور سندھ پر حکومت کی اجازت  
 طلب کی، خلیفہ نے اس کی درخواست قبول کی، اور معر کے شیخ الشیوخ، رکن الدین کی معرفت، مطلوبہ  
 اجازت نامہ بھیج دیا، شیخ رکن الدین کی آمد پر سلطان نے اس کی توقیر و تعظیم میں کوئی دقیقہ نہیں چھوڑا  
 رکھا۔ (صفحہ ۲۱۷)

لے خلیفہ بغداد (تھلق کی حکومت تسلیم کر لی تھی، اور وہ اذن قاصد کو نوازا گیا تھا، یہاں تک کہ قاصد پر (خلافت اور ہندوستان کے)  
 سب سے پہلے تاریخ فیروز شاہی (شیار برقی) (محمود گنیشہ) نے ۱۸۵۹ء میں ۲۱۷-۲۱۸

ان بھارت سے پہنچا ہے کہ محمد ظفر نے تمام خلافت سے گری تہمت لگی، امیر خلیفہ ملین محمد بن عبدالعظیم بن  
یوسف بن عبدالعزیز نے مستقر بادشاہی کی تمام دلائل کی توثیق کی تفصیلی سرگوشٹ بن سوط نے دست کی ہے (جلد ۱  
۲۵-۲۶) اس سے بھی اس کی دلی کیفیت اور بھائیوں سے محبت کا حال معلوم ہوتا ہے۔ مصر کی نام نہا  
خلافت جیسی بھی رہی ہو، پر محمد ظفر کی یہ عقیدت تمام خلافت کے ساتھ تھی، جو اپنی جگہ پر مسلمانوں کی بین الاقوامی  
جسٹس کو پیش نظر رکھتے ہوئے قابل قدر اور دوسرے بادشاہوں سے اسے ممتاز کرتی ہے۔

ابن بطوطہ کے سفر نامہ (جلد ۱ ص ۲۵۲) سے یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ امام ابن تیمیہ (م ۷۲۸ھ) کے شاگردوں  
سے اس کے تعلق ثابت تھے۔

ابن بطوطہ شیخ عبدالعزیز لاریوی کی آمد و سلطان کی حالت سے توثیق و ذکر کیا (م ۷۵۵ھ)  
یہ شیخ عبدالعزیز دمشق میں امام ابن تیمیہ، جمال الدین المزی (م ۷۲۸ھ) اور حافظ شمس الدین ذہبی (م ۷۴۸ھ) کے  
ساتھ زانوئے تلمذ تہہ کر چکے تھے، اس لیے سلطان ہمان کا اثر ضرور ہوا، بھلا یہ کوئی بات ہے کہ ابن تیمیہ کا  
فیض یافتہ رہا جس آگے اور اپنا اثر نہ چھوڑا۔ بلکہ دینی تہذیب کے علاوہ محمد ظفر اپنی ملی قابلیت کے لحاظ سے  
بھی ہندوستان کے مسلمان بادشاہوں میں ممتاز درجہ رکھتا ہے۔

(فرسہ شروع انگریزی خدائیں لاہوری، جلد ۱ ص ۲۵۵)

فیروز تغلق ۶۵۲-۶۶۰ | محمد تغلق کے بائیں فیروز تغلق نے بھی اپنے بہن رو کے تغلق قدم پر چنے کی کوشش کی اور بہتری  
ہندوانہ رسوم کی اصلاح کی، خوش قسمتی سے اس کی اصلاحی کوششوں کی غصہ، داد، خودی کی زبانی ہم تک پہنچ گئی  
ہے، فتوحات فیروز شاہی اسے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت ہندو مت کس حد تک مسلمان دماغوں پر چائی تھی۔ فیروز شاہ  
کھتا ہے۔

جلد ۱ ص ۱۱۱ | ایک طرف ہم ابن تیمیہ کے شاگردوں کی آمد کی وجہ سے توقع کرتے ہیں کہ محمد تغلق جماعت سے مستفرا ہوگا، دوسری طرف ضیاء ربی سر  
نما و مسود کی قبر کی زیارت اور عقیدت مندانہ رویہ دنیا کا ذکر ناہو جس سے وحشت ہوتی ہو اور من مکن خرم ہونے لگتا ہو، تاہم فیروز شاہی برنی  
ایضاً جلد ۱ ص ۱۱۲ | ہر حال میں صمدی کے تارک ہندوستان میں یہ بسا جنت تھا۔

جلد ۱ ص ۱۱۳ | مہر فیروز شاہی کی چوتھہ تاریخیں ہمارے سامنے ہیں (۱) تاریخ فیروز شاہی (ضیاء ربی)، (۲) تاریخ فیروز شاہی شمس سران حنیف ایضاً  
جلد ۱ ص ۱۱۳ | (۳) سیرت فیروز شاہی (الذوالفوارہ مخطوطات خدائیں لاہوری)، (۴) فتوحات فیروز شاہی۔ ان میں سے پہلی دو مشہور  
ہیں۔ تیسری یاد رہے اس وقت بحث اس چوتھی کتاب سے ہے، جو ۲۲ صفحات سے زیادہ ہیں۔ اصل کا تو یہ نہیں چلتا لیکن اس کتاب کی وجہ  
جلد ۱ ص ۱۱۳ | میں یہ دیکھا ہے کہ خود فیروز شاہ کے ظم سے جو (ملاحظہ ہو) فرقہ جلد ۱ ص ۱۱۳ | نیز فرسہ شروع ہوتا  
جلد ۱ ص ۱۱۳ | فتوحات فیروز شاہی میں جن اصلاحات اور تجدیدی کارناموں کا ذکر کیا گیا ہے، فیروز شاہی کو ملتی ہے، یہاں پہلے تاریخ و

تذریعوں کا ایک گروہ مثلاً طوطیوں کو زندہ رکھنا اور ان کی تربیت دیکھنا تھا۔ صحت کھانا پینا اور سلاخوں اور لکڑی کے ساتھ ایک فرد بگڑ چکے ہوئے شرب کا دھڑلانا اور وہ اسے ذہنی مہارت قرار دیتے۔ وہ اپنی بی بیوں اور لڑکیوں کو بھی ساتھ لے جاتے، جو جس کا وہیں بچہ لیا جاتا تھا، اسے صحبت کا حق حاصل تھا۔ میں نے اس وقت کے سفراء کو صحت کی سزا دی اور ان کی بے وفائی اور قیاسے فرانا، کہ آئندہ اس جماعت کی ذمہ داری سنبھال کر رہ جائے۔

(ملاحظہ ہو ملاح ۷۱)

فیروز شاہ نے ہندو تہذیب پر بھی نگاہ رکھی، گجرات کے ایک صوفی کا حال بیان کرتا ہے:۔  
گجرات میں ایک شخص نے اپنے کو شیخ "شہر کرنا شروع کیا، اپنے مریدوں کے قول میں اس نے یہ طریقہ اختیار کیا کہ وہ "انا الحق" کہتا اور سب ایک زبان ہو کر اس کی تائید کرتے، وہ اپنے کو "بانی" اور "غیر فانی" بھی کہتا (ملاحظہ ہو، اصلاح ۷۱)

بادشاہ کے حکم سے اس گجراتی زندیق کی ایک کتاب جلا دی گئی، لیکن یہاں تو ماما ملک اس قسم کی آوازوں سے گونج رہا تھا، چارہ فیروز شاہ کہاں تک کیا کرتا؟ اس کی ذہنی ہمیں یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ اسی وقت کے سلطان عجمی قبروں کی نیابت کو جانے لگی تھیں، اُسے "شہنشاہ" کہتا ہے۔

سلطان شہروں میں ایک غیر شہری رواج عام ہو گیا ہے، تبرک و زوں میں عورتیں پیادہ پا، یا سانسوں پر، جھنڈی جھنڈی مقبروں کی زیارت کو جاتی ہیں۔ (ملاحظہ ہو ملاح ۷۱)

بادشاہ نے اس بُری عادت کے روکنے کی بھی کوشش کی، تفصیل کہاں تک کی جائے مختصر طور پر، خود فیروز شاہ کی ترتیب کے مطابق، ذیل میں فطرت کا خلاصہ ملتا ہے۔

(۱) چلی بادشاہوں میں مسلمانوں پر ناہم ظلم ہوتے تھے، میں نے ان سب کا خاتمہ کر دیا،  
(۱۳۵۵ء، صفحہ ۱)

(۲) خلیفہ میں ان بادشاہوں کی یاد تازہ کرانی ابن کی بدولت آج اس ملک میں اسلامی  
چرچہ مٹنے میں آ رہا ہے (۱۳۵۵ء، صفحہ ۱)

(۳) اگلے بادشاہوں کے زمانہ میں ناچار ٹیکس وصول کیے جاتے تھے میں نے تمام امداد

میں سے لے لی، ان کے زعمی اور رشک و زور۔ خیابانی کی کتاب میں فیروز شاہ کے صرف ابتدائی چھ سالوں کا ذکر ہے۔

تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو ایٹ جلد ۱۳۵۵ء، صفحہ ۱۰۰

فیرٹھی منورہ کر دیئے، اور پھول نندہ فیرٹھی میں ہول کتا، اسے مزاد دیا جاتی.... خاندان  
عاموس اب صرف وہی موصول خالی ہول گئے، جن کی قمر نے اپنے اجانت ہی ہے مشہور  
نیز غافلہ ہو، تا سنج فیروز شاہ شمس سلطنت عقیقت)

دیں جو ہے پہلے یہ نواح خاک مال غنیمت کا صرف ایک ٹکس سپاہیوں میں تقسیم ہوتا اور باقی سب کا سب خزانہ میں ڈھل کر لیا جاتا ہے اس نیز شرعی تقسیم کا سد باب کیا اور حکم دیا کہ اسٹیٹ صرف ایک ٹکس لے ، باقی جائز ٹکس سپاہیوں میں تقسیم کیا جائے (صفحہ ۳۳۷) ،

۱۹) اشیوں کے فرقہ لے جسے رد اخن بھی کہا جاتا ہے، اپنے مذہب کی تبلیغ مشورت کی انھوں نے کتابیں اور رسالے لکھے، اور ہمارے مذہب کے پیروں FIRST

.....کی بے مروتی کی CHIEFS OF OUR RELIGION

میں نے ان سب کو گرفتار کیا اور سزا دی ..... ان کی کتابیں جلا دیں، اور اس طرح پر اللہ کی نعل سے اس فرقہ کا اہل قلع قمع ہو گیا۔

(۶) زندیقیوں کے اسی فرقہ کا ٹکسہ ہے جو رات کو جمع ہوتا، اور عورت و مرد آنا دے کی ساتھ ایک دوسرے سے ہم کنار ہوتے (صفحہ ۳۵۸) مختصر تفصیل اور چرندی،

(۷) ایک شخص احمدیہ پارٹی کا ذکر کرتا ہے، جس نے الوہیت کا دعویٰ کیا تھا اور معتقدوں کا ایک گروہ اس کے گرد جمع ہو گیا تھا، فیروز خان نے انہیں سخت سزا دیں۔ (صفحہ ۳۴۷)

(۲) ایک اور یکن امین کا ذکر کرنا ہے، جس نے جہد ویت کا دعویٰ کیا تھا، بادشاہ نے اس کی بھی خبر لی  
صاف دیکھا، وہ کہتا ہے:-

اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے جو حقیر بندہ سے کام لیا، اوداس کے دیکھنے میں شرافت اور احسان کا خاتمہ ہوا۔ مسیح مذہب کی تجدید کی طرف میری رہنمائی کی..... واقعات کو سن کر مذہب کا ہر بی خدادہ فیصلہ کرے گا کہ ان لوگوں کو کچا طوطہ پر سزا دی گئی، اودیہاں

سے مطلق کے زمانوں کے سلسلے میں بھی اس کا ذکر ناسمجھ سکتا ہے کہ دونوں نے اس فیضی حریفہ کے عزم کرنے کی کوشش کیا ہو لیکن صدیوں کا بظاہر مانگ آسانی سے تو دور ہوتا نہیں۔

۱۰ آیت، طبرستان (۳۷) بعضی ناجائز معصومان کی تفصیل بھی اس میں دے گا۔

مذہب فیروز شاہ کے اس بیان سے پتہ چلتا ہے کہ آٹھویں صدی ہجری ہی میں شیعیت یہاں پھیل چکی تھی، مگر حال یہ غیر در شاہ کی کمر بستہ رو کا اثر ہوا، اسامہ عیالات کا کہ تھا ان سے پہلے انھیں سر ملندی نہ مل چکا تھی۔

پادشاه میں، آخرت میں جن کی توفیق کتابوں (۱) ملے گی۔

(۱) گوشت کے ۵۰۰ روپے پیراس کی سزا اس کتاب کے جالنے کا ذکر خوش و خوش کے ساتھ کرتا ہے (منہج) غرضیکہ اس پر گزری۔

(۱) عورتوں کو قبروں کی عام زیارت سے روکنا بھی اس کا ایک کارنامہ ہے خود اس کی زبانی سنئے۔

اس نے حکم دیا کہ کوئی عورت مزارات پر نہیں جاسکتی، اس کا شکار ہو کہ کوئی شریف مسلمان عورت قبروں کی زیارت کو نہیں جاتی، یہ رواج اس باطل موقوف ہو گیا ہے بدعت

امٹویں صدی ہجری میں توبہ مذموم رواج ملک گیا تھا، لیکن آج کتاب سنت کی عام اشاعت اور علماء کی تبلیغی جدوجہد کے باوجود یہ طریقہ عام ہے، البتہ شریف عورتیں شاید کھلے بندوں جیسے بنا کر زیارت کو نہ جاتی ہوں، اور فیروز شاہ نے عام عورتوں کی زیارت اور یوں کی شرکت کی تہہ یہ بھی نہیں کی ہے۔

(۱۱-۱۲-۱۳) ہندو جہاں جو یہ ہیں ان کے جاہات خاوند کی تمیمیر سے روک دیئے گئے جہاں کہیں کسی نے مندر کا سرخ ملا، اسے منہدم کر دیا گیا، (۳۳-۳۴)

(۱۳-۱۴-۱۵) اگلے بادشاہ سولنے چاندی کے برتن، ازریں لباس، اور نشی پڑے عام طور پر پہننے لگے تھے، میں نے یہ سب چیزیں روک دیں، میں نے یہ حکم دیا کہ صرف وہ برتن پہنال ہوں، جن کی منظر نے اجازت دی ہے،

نیز عظمہ ہو تا ہیخ فیروز شاہی دس سرخ عقیق (۳۵-۳۶-۳۷)

شعروں کے متعلق کے سلسلہ میں کس سرخ عقیق لکھتا ہے۔

ان بدعت میں سے ایک بادشاہوں کے خاص کردوں میں تصویروں کا رواج تھا، پہلے بادشاہ اسے اچھا سمجھتے تھے، لیکن فیروز شاہ نے اس کے خوف سے جائداروں کی تصویریں بند کر دیں اور ان کے بدلے باغات اور مناظر کی تصویر کشی کی اجازت دی،

(الکے، جلد ۳ ص ۳۷)

ان اصلاحات کے علاوہ مسجدوں، اور دوسری عام نفع کی عمارتوں کی تعمیر اور تفرق بھائی کے کاموں کا

تذکرہ ہے، جن کی تفصیل کی یہاں ضرورت نہیں، خاتمہ کی چند سطریں قابل غور ہیں۔

اس کتاب کے لکھنے سے میرا مقصد اللہ تعالیٰ کی ان غایات اور احسانات کا شکر ادا کرنا ہے جو اس نے مجھ پر کی ہیں دوسری بات یہ ہے کہ جو لوگ اچھے کام کی یاد دہانی ہیں،

ص ۳۰۰

اسے پڑھیں اور صحیح طریقہ سے واقف ہوں تاکہ.....

نفس سراج صنیف جن ایسے واقعات کا ذکر کرتا ہے جن سے فیروز شاہ کی مذہبی پابندی پر فرج پور دہلی پڑی ہو اس سے پہلے برہمنوں سے جزیہ نہیں لیا جاتا تھا، عہد فیروز شاہی میں ان پر بھی جزیہ عائد کیا گیا جو ان کے مسلسل احتجاج اور ناکامی کے باوجود قائم رہا (الکیت جلد ۳ ص ۳۷۷) اسی طرح ایک برہمن کے سرورسہاہ کے ساتھ اس کے ساتھ صنیف کی مینی شہادت کے ذریعہ ہم تک پہنچا ہے فقہ یہ ہے کہ دہلی میں ایک برہمن بتوں کی پوجا پر سرعام کیا گیا کرتا تھا، جہاں ہندو تو ہندو مسلمان بھی شریک ہو گئے، آخر انسول کو خبر ہوئی، برہمن دربار میں بلا گیا، اظہر اسے سزا دی گئی۔ (صفحہ ۳۷۷)

سکندر لودی کے حلقے اتنا تو اچھی طرح معلوم ہے کہ وہ عالم، علم و دست اور صالح بادشاہ تھا۔ انفرنسن نے تاریخ ہند میں اس کی بڑی برائی کی ہے، اور جو وہی نصب برہمن اور نہ ہم کا ہے اس سے خیال ہوتا ہے کہ شاید وہ واقعی مذہبی لحاظ سے سرگرم اور قابل تعریف ہو گا انفرنسن کا پورا بیان ملاحظہ ہو۔

”لیکن وہ ہندوستان کے چند متعصب ترین بادشاہوں میں سے تھا، اس نے ہندو گرانے اور لوگوں کو تیرتھ سے باز رکھنے کی کوشش کی، اپنے ظلم کے اندر بعض دریاؤں پر شان کرنے سے بھی منع کیا، کبھی وہ اپنے جوش میں بے انصافی اور بے رحمی کی حد تک پہنچ جاتا تھا ایک برہمن کو اس حقیقت کی تبلیغ پر۔“

”گو تمام مذاہب اگر صحیح طور پر مرتبے جائیں پر ہمیشہ کے نزدیک قابل قبول ہیں“ تنبیہ کی اور علامتے مناظرہ پر مجبور کیا، جب وہ اس پر بھی باز نہ آیا تو اسے تیرتھ کر دیا۔ تو وہ ایک مسلمان نے جب اس تیرتھ رکھنے پر بحث و محبت کی، تو سکندر تلوار کھینچ کر چلا آٹھا ”تمہیں اے تو بہت پرستی کی حمایت کرتا ہے؟“ اس مسلمان نے جواب دیا۔

”ہاں! میں صرف یہ چاہتا ہوں کہ بادشاہ رعایا پر تشدد نہ کرے، ایک دفعہ وہ کسی قوم پر جارہا تھا، راستہ میں ایک قلندر نے اسی کو مخاطب کر کے دشمنی کی دہائی دے کر داما لگی، بادشاہ نے جواب دیا۔“

”اُس سے دعا مانگو، جو واقعی اپنی رعایا (مخلوق) کی بھلائی کی فکر رکھتا ہے،“ تاریخ ہند، انفرنسن، جع مضمون ۳۱۹



افسوس کے علاوہ ایک ماہر ہندو سورج کے مندر جدولی بیان سے بھی سکندر رودی کے تعلق کے حسن ظن

چاہتا ہے۔

یونانہ کی ہلای کو کشیشیں لکام رہیں، اس لئے کو سکندر رودی کو از سر نو اس کے معنی منع کر دے  
ہم در وادج کا قلعہ کتب کرنا پڑا

فیروز کی ان شہادتوں کے علاوہ رودیوں کی مستند تاریخ تاریخ داودی میں بھی اس قسم کی مثالیں ملتی ہیں، غور کے طور

پر ملاحظہ ہو۔

وہ ایک پریم شمسلمان تھا، اس نے بت پتوں کے مختلف عبادت خانے منہدم کر دئے تھے  
بت پتی کے مرکز، منہرا کی تیرہ گاہیں تباہ کر دیں اور مشہور ہندو عبادت خانوں کو کاہنوں کے  
اور عہدوں میں منتقل کر دیا۔ "ذایع داودی: ایٹ جلد ۲ ص ۳۴"

اُس نے مسلمانوں کو مختلف جگہوں میں زمینیں دیں (ص ۳۴) اس طرح پر مشہور اس کی خواہش کے  
مطابق اسلامی رسم و رواج کا پابند ہو گیا (ص ۳۵)

نصراں مسود کے نیکو کا سالانہ جلوس اس نے یک قلم موقوف کر دیا (ص ۳۵)

غوریں بھی تبرکات کی زیارت سے روک دی گئیں (ص ۳۵)

فیروز قسطنطنیہ، سکندر رودی کے تعلق ان بیانات سے اتنا قاصر و معلوم ہوتا ہے کہ انہیں مذہب سے لگاؤ تھا،

اور وہ جس چیز کی طرف بڑا خیال کرتے تھے، اس کے روکنے اور مٹانے کی بھی کوشش کرتے تھے،

پرورشکاری یہ تھی کہ مذہب کا روح سے ناواقفیت اور اسلام کے قانون عرب سے نا آشنا ہونے کی وجہ سے اپنے

جنس میں ایسے کام بھی کر جاتے تھے جن کی شرع نے اجازت نہیں دی عرب اور وہ غیر سے آنے والے بادشاہوں

کے درمیان ہی بڑا فرق ہے، محمد بن قاسم نے اپنی ساری جنگی ہم میں کوئی ایسا کام نہیں کیا، جسے اسلام کا قانون عرب

روانہ نہ سمجھتا ہو، اور اس کے ساتھی صحیح اسلام کا قانون دیکھ کر آئے تھے۔ درہ خیبر سے آنے والے چارے کتاب و سنت

سے کیسے نا آشنا۔ بس تاریخین کی نقد اور اس کی جزئیات میں کچھ ہوئے دین کی اعلیٰ روح سے بیگانہ رہے، اس لئے

HINDUISM AND MUHAMMADAN

بہ ملاحظہ ہو B. N. Sen کا مضمون (ہندویت اور اسلام مذہب)

HERETICS مندرجہ STUDIES IN INDIAN HISTORY اس کی تاریخ داودی سے بھی ہوتی ہو چکی

میں کر دہ مثالوں سے واضح ہو گا۔

بہ افسوس اس نے اخذ کا حوالہ نہیں دیا، جو خان تاریخ داودی کے ان کاغذ پر ہی ہے اس لئے کہ رودیوں کی تاریخ میں یہ مشہور ہے



دولہ طہذہ

وہ صفت نام کے مسلمان تھے چوری اور ڈاک میں کوئی ان کا قابض نہیں کر سکتا تھا، وہ صفت  
اب اسی سچے مسلمانوں کے فردِ عمل و اعتقاد کا جائزہ لیجئے شیخ فرید گنج شکر مہاراجہ کے مقبرہ کی امانت کا حال لکھو  
”بھٹیاں ملان دی گئی کہ حضرت شیخ فرید گنج شکر عارف کا مقبرہ اسی شہر میں ہے، میں فوراً زیارت  
کے لیے روانہ ہوا، فاتحہ پڑھی اور دعا کے لیے دوسری دعائیں پڑھیں..... اور ان کی مقبول  
روح سے کامیابی کی التماس کی“ (ص ۲۱۱)

مکن ہے خوش عقیدہ لوگ اس گرفت کو تو ہب سے تعبیر کریں، لیکن سچائی سچائی رہے گی، اور قبروں کی  
پرستش، مردوں سے التجا و درخواست، اور دوسری بیعت کبھی رو نہیں بھیج سکتیں؟  
بہر حال کہنا یہ ہے کہ دوسری صدی ہجری سے پہلے کے مسلمان اڈشاہ معذور تھے، اس وقت اسلام کی صحیح تعلیم عام  
نہ ہو سکی تھی، اس لیے اگر کوئی صاحبِ دل اور صاحبِ عمل پیدا بھی ہوا، تو صحیح راستہ نہ چل سکا، اور اس کی ذات سے  
اسلام اور مسلمانوں کو جو فائدہ پہنچ سکتا تھا نہ پہنچ سکا۔

خیر بادشاہوں میں تو بعضوں نے اپنی سمجھ کے مطابق اصلاح کی کوشش بھی کی، لیکن علماء اور مشائخ یا تو تھے ہی نہیں  
اور تھے تو اپنے فرائض سے غافل، کچھ پاک از مدنی ضرور تھے، اور یہ انہیں کی خاموش دعوت کا اثر ہے کہ آج اس میں  
میں مسلمان نظر آتے ہیں، پندہ اپنی گوشہ نشینی کے باعث بدعات کے مٹانے سے قاصر تھے، اور تو اور، ان بزرگوں  
کی قبریں خود بدعات کا آماجگاہ بنیں،

علماء و مشائخ کے زمرہ میں سید محمد چمنپوری (۱۱۰۸-۱۱۹۹ھ) کا نام آتا ہے، جنہوں نے تہجد و نیت کا دعویٰ بھی  
کیا تھا، اصلاح رسوم اور بدعات کی بجائے کئی کے سلسلہ میں ان کی خدمات مشہور ہیں، تہجد و نیت کے دعوے کی وجہ  
سے، ان کے متعلق ایسی سبب غفلت ہو گئی جس بعض مستند مودعوں کا خیال ہے کہ وہ تہجد و نیت سے صرف ایک حرکت  
کا ارادہ کرتے تھے، نامہ صاغر میں سید کی فرمایا بادی (تا جرح و بند جلد ۳ صفحہ ۱۰۱) کی جیسا مائے معلوم ہوتا ہے مولانا ابوالکلام  
محلانی نے تو سید محمد چمنپوری کی ممانعت کا حق ادا کر دیا ہے (ملاحظہ ہو تذکرہ ص ۲-۹۰) ان کے خیال میں سید محمد  
مہدی سے دہدی آخرائیاں، انہیں مراد لیتے تھے، سید اشقی اور مولانا ابوالکلام دونوں صاحبوں نے حضرت مجدد  
اور شاہ صاحب کا رائے نقل کی ہیں اور سکوت کو ترجیح دی ہے، ہم بھی سکوت ہی کو ترجیح دیتے ہیں، لیکن اس وقت  
جو مہدی فرقہ ان کی طرف منسوب ہے اور فواح مدین و حیدر آباد میں پایا جاتا ہے اس کے خیالات تو بلاشبہ درج بالا نہیں ہیں۔

بہارِ ہندوستان کی دولت کے ثمرات ابھی اچھی طرح کاہری نہیں پہنے پائے تھے کہ ان کے ہاتھ مالوں پونہلی  
 فروغ ہو گئے۔ یہ دون صدی جاری کاغذ تھا، اسی زمانہ میں جہاں پر دم شکستہ، ایمان کے شیعیت کا قہ لایہ جس نے مای  
 اسی کسر بھی پوری کر دی، اب تک وہ شکستہ تھا، ہت یا ہندو اور تصوف ہی کی بڑیاکیاں تھیں اس نئی آپریشن سے ایک  
 نئے قہ کی پہ درش شروع ہوئی، جو بعد کی صدیوں میں اسلامی ہند کا ایک مستقل مسئلہ بن گیا۔

**توضیحات** : سب جو کچھ کہا گیا، اس دور سے پہلے کی سرگزشت تھی جس میں دین حنیف کو تیسرے منہ کرنے کی کوشش کی گئی اور جس عہد کو قسطنطین سے تاح ہندو مسلم تاریخ کا عہد ہے، ہماری مراد اکبر

۹۶۴-۱۴۴۲ء) کا دور ہے، اس سے پہلے کے مسلمان نام نہان مکتبے کے لاہور اور شاہی مذہب کے لاہور (INDIFFERENT) غور کرتے، لیکن انہیں مذہب سے غارتھا، اور نہ اصول مذہب میں حرمیم و تنسیخ کا خیال ان کے دل میں آیا تھا صرف علامہ ابن عربین شاہ سلطان (۱۹۵-۱۴۴۲ء) کے متعلق روایت ہے کہ اس نے سب سے پہلے کی عبادت کو رواج دے کر ایک مذہبی بحران تیار کیا یعنی کہ رشتہ کے معنی غرائز یا فتنوں کے ہیں (ممكن ہے کہ وہ ایک شاملی اور بھی ل جائیں، پر یہ بات اپنی جگہ پر ہے، کہ کبریٰ راج سے پہلے مذہب اور اصول مذہب میں یہ افتراق نہیں نہیں مچی تھی،

اگر یہ حکومت مسئلہ سے شروع ہو کر کوئی سپاس برس کے ٹک جاب رہی۔ پہلے بیس سال میں کسی دینی فتنہ کا شرمناک نہیں ملتا، اس زمانہ میں عام سنی رعایا مطمئن رہی۔ مسئلہ سے اگر ہی اجتہاد کیا اتحاد کا دور شروع ہوا تب اس کا سلسلہ مسئلہ تک جاری رہا، اس دوران میں عام سنی مسلمان سخت مذہبی فتنہ سے دوچار رہے آخری دس سال کے تعلق نہایت ہی نہیں ملتیں اس لیے کہ وہ باری اور معاصر مورخ اپنا کام مسئلہ سے پہلے ختم کر چکے تھے۔

اکبر اور تاتاریوں کے درمیان، اس پر مصلحت حاصل کرنے کا شوق، مولویوں اور مشائخ سے بھینس سنا، اسی، شیعہ فرقہ  
 صیانی، ہمدی، آتش پرست، اہر جامعہ کے مذہبی عالم بلائے جاتے اور ہنستاؤں کی تائیں سنتا، جس مذہب کی جو بات  
 جمعی گئی اُسے لے لیتا، بڑھتے بڑھتے یہ عقیدہ پیدا ہوا کہ تمام مذاہب حق ہیں، اور اسلام کو کوئی برتری نہیں، یہ منشاء

۱۲۔ جہاں سے پہلے غیبتِ ہندوستان میں افواہ لگی تھی جیسا کہ فیروز شاہ کے سلسلہ میں گذرا، پر جہاں سے پہلے اسے شاہی سرخ نہ مال ہوسکا تھا۔

CULTURAL FELLOWSHIP IN INDIA BY ATULANANDA

**CHAKARBARTI**

۱۰۰۰ فرقان کے مجروح ہوئے، اکبری تخت پر غلامی کا سیدنا حسن علیا کی لیسکھ مضمون شایع ہو چکا ہے اس لیے ہم یہاں اور حالات مختصر تبصرہ کریں گے اور وہ بھی مضمون کا تسلسل قائم رکھنے کے لیے ہے۔

۱۱ صاحب تحفہ التواضع کی وفات ۱۱۸۷ھ میں ہوئی ۱۱

تقریباً ایک نئے دین کی داغ بیل ڈالی گئی دین الہی نام پر گو دہار سلطانی سے باہر اسے کوئی مقبولیت نہ مل سکی، کہا جاتا ہے کہ آثارِ آدمی نے مذہب میں داخل ہوئے تھے، یہ زیادہ سے زیادہ اندازہ ہے۔

(ملاحظہ ہو انسائیکلو پیڈیا آف اسلام، لفظ اکبری)

روحین کہتے ہیں کہ اس نے شیعہ مذہب بھی اختیار کیا تھا، اور سنی علماء پر بڑی خفیل کی تھی، حج اللہ شیرازی اور عبد اللہ بن علی کو خاص عقربان بارگاہ میں جگہ ملی، اسی طرح مبارک ناگوری کے بیٹے ابو الفضل (دم ملتہ) اور فیضی (رحمہ اللہ) اس کے خاص چہیتے تھے، تا آنکہ وفات ملکی کے غضب پر سرفراز ہوئے، بیٹھے کہتے ہیں کہ وہ تصوف کی طرف مائل تھا۔

جتنی زبانیں اتنی باتیں، اہل یہ ہے کہ وہ کسی قید و بند میں نہیں تھا، ہم اسے مذہب کے باب میں غلطی کہتے ہیں۔ آفتاب اور آگ کے سامنے بھی عقیدت سے سر خم کرنا بیان کیا گیا ہے۔ حضرت مریم کو مسجد و بننے اور ستاروں کی پرستش بھی اس کی طرف منسوب ہے، اور قواعد اپنی اصل کو بھی وہ مضمون سمجھنے لگا تھا، اور یہی جتنی ملی جس نے اس کا دفاعی توازن خواب کر رکھا تھا، اور اسے دن اس کے عقیدہ میں تبدیلیاں ہوتی تھیں تھیں۔

اکبری اس پر راہ روی ہیں، اس کی غیر مسلم بیویوں کا بھی دخل تھا، انھوں نے اس کے ہندوانے ایسے کوئی کسر نہیں بھاری، اہم میں ہندو عورتوں کی موجودگی ہی ہندوانہ ماحول بننے کیلئے کافی تھی، تھر شاہی میں عبادت خانے بنائے گئے، ہندوؤں کی پوجا کا انتظام ہوا، ہندو تہواروں کے موقع پر تھر شاہی میں عام عید منائی جاتی، لگاؤ کشی جرم قرار دئی، نام کو جب چلنے پھرنے، تو اکبر تعظیم کے لئے کھڑا ہوتا، دہائی لباس بالکل ہندوانہ ہو گیا، ڈاڑھی بھی چہروں سے غائب ہونے لگی، مختصر یہ کہ اس ماحول کی سر ہندوانہ ہو گیا، اور تھر شاہی کے آداب و اطوار بالکل ہندوانہ رنگ میں لگ گئے، اس دور کے لباس، تعمیر معنوی، ہر چیز سے ہندویش ظاہر ہوتی ہے، فتح پور سیکری کی مسجد، جو ایشیہ مسلم کا مقبرہ، ہندو شاہل نمایاں ہی، شیخ رحیم خانی کے مقبرہ کے باسے میں، وینڈسٹ آتھ انھار رائے کرتا ہوا دکھاتا ہے۔

آتھ بڑے پر جو مسلمان فقیر کے مقبروں میں ہندو اثرات دیکھ کر تعجب ہوتا ہے، علامت کی پوری ساخت ہندو جذبہ کو ظاہر کرتی ہے۔

AKBAR, THE GREAT MUGHAL P. 442, 445)

ای طرح HANELL کی رائے میں فتح پور سیکری کی مسجد مسجد سے زیادہ خوشنودر معلوم ہوتی ہے

(A HANDBOOK OF INDIAN ART P. 65)

لباس اور مصوری کو بھی اسی پر قیاس کیجئے: اس ہندوانہ رنگ کی بعض مثالیں آگے آتی ہیں

دوا اکبری کی اس کج روی کا اثر اس سبب علماء سواد بھی ہیں، ان کی آپس کی منافست، دُنیا کی محبت اور دین کی کٹی تھنیت نے آگ چٹل کا کام کیا، پٹالان دین کی بُزدلی اور نابین سے غفلت ہی کا نتیجہ تھا، انھوں نے ایک اہل محضر نامہ ہندو کو

۱۰۰ (۱۰۰) اس کا معنی یہ تھا کہ بادشاہ نعل اعلیٰ ہے، امام عادل ہے، مجتہد العصر ہے، کسی کا پابند نہیں، اس کا حکم ہے  
ہاں ہے ان کا

جسٹک علیہ وقت اور اہل حل و عقد کو ضرور مناجات و محال ہے، لیکن یہ مناجات و محال جہاں تک جہاں تک  
کمال تا ترک اور ان اللہ جیسے دین سے بے بہرہ فرماں رواؤں کو نہیں جاسکتا، اگر ایسے بادشاہوں کو اجنبانہ  
کا منصب عطا کیا جائے اور پھر برتری اور جہانی حام نہ ہو، تو تعجب ہے، اکبری دور کے علماء و سواد و ممالک اور  
عبد الہی نے ضرور ہتھیار کر کے اپنے کو جس جناب الیم کا سرور بنایا، وہ تو خیر قادر مطلق ہی جانتا ہے، البتہ اس میں  
کوئی شک نہیں کہ اس سے زیادہ اس زمانہ کے علماء و سواد کی نااہلی کا اور کوئی ثبوت نہیں مل سکتا، تلخ فانی صاف ادا  
ہوئی بات تو یہ ہے کہ غفلت زمانوں اور ملکوں میں دین پر جتنے عہدے آئے ہیں، وہ سب انہیں علماء و سواد کے ہاتھوں  
اور ہم کہہ سکتے ہیں کہ اکبری فقہ کی بڑی ذمہ داری ابوالفضل، نصیری پر نہیں، بلکہ انہیں دُنیا کے کتوں پر ہے، جنوں ذ  
نصیری سے اس وقت علم دین کا لبادہ اوڑھ لکھا تھا، اور اکبری کے بن صلیل، مجدد و سرمد ہی بالکل صحیح فرماتے ہیں:  
ہر فورے کہ دریں زمان در ترویج لسان دین ظاہر گشتہ از شومی علماء و سواد است کہ

مناہجہ حقیقت شرار مردم و نفوس دین اند، اولیٰک حزاب الشیطان، الاذن خرافہ الشیطان

عہد الخاسرون: (جو الہ ذکرہ، اہل الکلام حرام)

یہاں ہم نے مذہب کے اعلان کی تمہید کیا، آخر مشرق میں دین الہی کی تائیس کا عام اعلان بھی ہو گیا،  
کون خاص مقررین بارگاہ کے سو کسی نے اس سخاوت کا ساتھ نہیں دیا، جیسا کہ ہم ابھی لکھ چکے ہیں، اس الہی مذہب  
کے پیروں کی تعداد بہت محدود رہی لیکن زندگی کے دوسرے شعبہ اس قدر سامانی سے بڑی طرح افزہ پر ہونے لگی  
تاریخ کو ملے جیسے الہی مذہب کا اجراء بھی اس دور کی بدعت ہے، درباری مہینوں اور ان کے شاگردوں اور ان سے متاثر  
ہونے والوں کو شاید اپنی سنجیدہ و منفیت کا احساس بھی نہیں باقی رہا، عام طور پر مسلمان کہنے والے اپنی کتابیں حد  
نہایت سے شرم سے کہتے ہیں، لیکن دربار اکبری کے فیض یافتہ اور ان کے شاگرد اپنی ہندی کتابوں یا ہندی اور سکوت  
کتابوں کے ترجمے کا آغاز گیش یا سرسوتی کے متبرک ناموں سے کرتے ہیں، ان روشن خیال اور سہوئی فواید معنوں و  
مترجموں کا حال ایک واقف کا ہندو اہل قلم کی زبان نیچے، ذکر کرتا رہا چند فرماتے ہیں:

لیک، ہم پچھلی کی چیز، فارسی اور ہندی کہنے والوں کا خالق کے سامنے اظہار و بیان کا طریقہ  
یہ قابلِ توجہ بات ہے کہ جہاں ہندو و مسلمان، دونوں کی مذہبی روایات خالق کے نام سے  
آغاز پر زور دیتی ہیں ان مصنفوں کے ہاں، خالق کی حمد مذہب کی بنا پر نہیں ہوتی تھی،  
بلکہ زبان کی بنیاد پر۔ ہندو مسلمان دونوں، جب فارسی میں کہتے، بسم اللہ الرحمن الرحیم سے

شروع کرتے، اور ہندی کتابوں کا آغاز دونوں گیش، سرسوتی، ایکسی دوسرے ہندو دھرم کی تدوین سے کرتے۔ پہلی صورت تو عام ہے، دوسری کی چند خالیں دی جاتی ہیں، قیم MADANA SATKA کی ابتدا سری گیش نامہ سے کرتا ہے، جہاں گیر کے دور کا ایک انشا بدراز احمد میں، محمد رک SAMUDRIKA پر ایک کتاب لکھی، اسی کے نقش قدم پر چلتے ہیں، احمد اللہ دینی کتاب سری رام جی مہاسے سے شروع کرتا ہے، یعقوب خاں اپنی کتاب RASABHUSHANA شروع کرتے ہیں، سری سرسوتی، سری رادھا کرشن جی، سری گوری شکو جی تین تین دیوناؤں کے سلسلے میں بنا کر ہم کے ہاتھ پہنچے، خطہ صمدت شیبہ وند غلبہ، تاریخ کانگریس، دیمبر ۱۹۰۷ء

آج چند صاحب نے اور بھی مثالیں دی ہیں، ہم اتنے ہی پرس کرتے ہیں، لیکن بڑے متحدہ قومیت، اور اکبری راج کے شاعرانوں کے نزدیک، کوئی مفید اور قابل ذکر نمونہ ہو، پر ہم تو اسے مسلمانوں کے حق میں دہی ارتداد سے کم نہیں سمجھتے۔

اکبری دور کی یہ فتنہ سامانی تھی، جس نے مسلمانوں کی اخلاقی زندگی کو کھلی کر دی، زندگی کا سارا نظام ہندوانہ سانچے میں ڈھلنے لگا، سروت، اور نیک کا امتیاز جاتا رہا۔ اور خدا انھوں نے اگر یہ ارتقاء یا ترقی سکوں برابر جاری رہتی، تو آج ہم آپ اس حالت میں نہ ہوتے، ایک ہندو ہتھیان ہوتا، جہاں مسلمان نام رکھنے والے بھی خالہ اور اویسیہ کے بدلے ارجن اور رام چند جی کے کارناموں پر فخر کرتے (والیاد با لقا) اب تک ہندوستان کی تاریخیں خالص دنیاوی بلکہ غیر اسلامی نقطہ نظر سے لکھی گئی ہیں، اور اکبر کو ناروا طور پر اکبر اعظم کا لقب دیا گیا ہے، ضرورت ہے کہ مسلمان لکھنے والے، اسلامی ہند کی تاریخ کا اسلامی نقطہ نظر سے مطالعہ کریں، اس طرح پر نہیں معلوم ہو گا کہ اسلامی ہند کی پوری تاریخ میں اکبری راج سے زیادہ بڑا وقت نہیں آیا، اس لیے اگر ہم اسے درجہ اولیت سے تعبیر کرتے ہیں، تو کوئی زیادتی نہیں کرتے۔

حضرت مجدد سرہندی | اب ہم اسلامی ہند کے دینی ارتقاء کی تاریخ کے اس نقطہ پر پہنچ گئے ہیں، جہاں ۹۷۱-۱۰۳۴ ہجری سے صبح اسلامی رہنمائی شروع ہوتی ہے، زمین تپتی ہے تو باران رحمت کا نزول ہوتا ہے، آفرشب کی اندھا دیر ایسی کے بعد سپید صبح نمودار ہوتا ہے۔ جب صمدیت حد سے گزر جاتی ہے تو حیرت باری خوشی میں آتی ہو۔

نہ اس منون کا من یہ تھا کہ اس میں حضرت محمد کے شان اور ان کی خدمات تفصیلی لکھ کر باقی، لیکن مجدد مہر کی اشاعت کے بعد تفصیل کے کام شروع ہوئی، اس لیے ہمارے باب بھی مختصر ہے۔

اسی طرح جب زندہ والادنے حکومت کی آفریں میں بال و پر نکلا مندرجہ کچھ اور کچھ مسلمانوں پر عرصہ حیات تک ہونے لگا اور ملک کے طول و عرض میں ہر طرف غلات بے گناہوں یعنی ہمہ نظر نظر آنے لگا، اور ایک منہ آجوبن منیل کی ضرورت محسوس ہوئی، تو قدرت نے ایک درویش کو حکمت تجدیہ عطا فرمایا، جس نے تجارت و دفن کی پٹری بھری میں پہلی مرتبہ بولے بھلوں کی صحیح رہنمائی کی، کفر و شرک کی اندھیاری کا نور کی اور بدعات کی شب تا میں سنت و ہدایت کی شمع روشن کی، محمد بن عبداللہ رحمہ اللہ علیہ سلمہ کے لئے ہوئے دین کو بت پرستی کی آلودگیوں سے پاک کیا۔ ہندو اور نصوف کی مجذوبہ خواص کا بول بالا کیا اور شریعت کے دامن سے رخص کا داغ دھونے کی کوشش کی اور سب سے بڑھ کر یہ کہ فتنہ الجہاد کی سنت زندہ کی اور گورنر، امیر، سیکڑوں، ہزاروں، بلکہ پوری قوم کی قوم کے خارج ایمان کی رکھوالی کر لی۔ یہ کون تھا؟ احمد مرہندی مجدد الف ثانی رحمہ اللہ قائلے رحمۃ الابرار الصالحین من عبادہ و نوذرہ رحمہ حق یہ ہے کہ وہ ”مجدد“ کہے جانے کے حق دار ہیں حسین بن علی، احمد بن منیل (دم ۷۲۳ھ) اور ابن تیمیہ (دم ۷۲۸ھ) نے جو کام اپنے اپنے زمانہ میں انجام دیئے تھے، وہی خدمت اس پورے نیشن کے حقد میں بھی آئی، جسے اس نے انجام دیا اور پورے کرور کے ساتھ اشراف و متقار کے ساتھ اسی شان محبوبیت کے ساتھ جو ازل سے خاصان خدا کے لئے مقدر ہے۔

حضرت مجددؑ کی دعوت جہانگیر (۱۵۶۹-۱۶۰۵) کے دور میں سرسبز ہوئی جب کہ وہ ”ملکات“ کے مقابلہ و بدعات، کا قلع قمع کرنے میں بڑی حد تک کامیاب ہوئے، لا تعداد ولطفت آپ کے ہاتھوں ہدایت پذیر ہوئی نزدیک اور دور سے لوگ کچھ کچھ گئے، آپ تو آپ ان کے خلفا کا یہ عالم تھا کہ فوج میں تبلیغ کرتے تھے افسوس باخت بلاتفریق ان کے ذریعہ ہدایت پاتے،

اول اول تو حکومت وقت نے ان پر سختی نہ کی، لیکن جب ردّ شیعت میں ان کی زبان صاف صاف کھلی تو تارکین حکومت میں کھلبلی مچ گئی اور بادشاہ کو طع طرح سے ان کے خلاف اکسا یا گیا..... آخر دور بار سے طبعی ہوئی..... آپ تشریف لائے، شان استغناء کے ساتھ اندر داخل ہوئے، سلام سنون پر اکتفا کی اور زمانہ کے رواج کے مطابق زمین بوس نہ ہوئے تو اساطین مملکت پھرتے..... چاہہ وہاں بھی کلمہ حق سے باز نہ رہا۔ تقریر کی جس میں بدعات و منکرات کی کھلم کھلا مذمت تھی..... نتیجہ ظاہر تھا گواہوں کے قلعہ میں قید کر دیئے گئے، سنت پر مبنی وہاں تازہ ہو گئی، تذکیر و ہدایت شروع ہوئی اور ان کی آن میں قید خانہ کی کالیٹ ہو گئی، اور حیوان نما انسان، انسانوں میں تبدیل ہو گئے، بادشاہ کو اطلاع دی گئی کہ ان قیدی نے جو حیوانوں کو انسان اور انسانوں کو زشتہ بنا ڈالا یہ دلی مذمت انسان تو قید خانہ کے قابل نہیں۔



بادشاہ حاکم تھا اور پایہ تخت آنے کی دعوت دی۔ ولی عہد شہزادہ خرم نے استقبال کیا، خود بادشاہ نے خوش آمدید کہا اور معذرت کی روضہ غنیمت تھا، مجاہد نے اپنا فرض ادا کیا، اور مندرجہ ذیل امور کے نفاذ اور ان پر عمل کا مطالبہ کیا۔

(۱) بادشاہ کیلئے عہدہ تنگی کی یکم قلم موتی

(۲) گائے ذبح کرنے کی اجازت

(۳) بادشاہ اور اہلکین دولت پر باجماعت نماز کی پابندی،

(۴) عہدہ قضا اور شریٰ افسار کے محکمہ کی تجدید،

(۵) تمام بدعات اور شرعی منکرات کا قطع قیہ،

(۶) غیر شرعی قوانین کی منسوخی،

(۷) انگشت اور ہند مسجود کی دوبارہ تعمیر،

شاہی حکم نافذ ہوا اور نصف صدی کی گھٹا لوپ اندھیری کے بعد ایک مرتبہ پھر سلام کو اس ملک میں سر بلندی حاصل ہوئی اور عام مسلمان اس تبدیلی سے مسرور اور مطمئن ہو گئے۔

حضرت محمدؐ کی خدمات کہاں تک گمانی جاتیں، دین اور دینی مصلحت کا ہر شعبہ ان کی افادات کا مزین منت ہے، ایک طرف اگر تو رہنما ہیں ان کے کارنامے آب زر سے کھلے جانے کے قابل ہیں، تو دوسری طرف شریعت اور ہندوانہ تصوف کی باہمی کشش بھی انہیں کے ہاتھوں دور ہوئی، انہوں نے اس ”بال تعریف“ کی مصلحت کی اتباع سنت پر زور دیا، اور لوگوں کو کتاب و سنت کے شہرہ مانی کی طرف واپس لانے میں بڑی حد تک کامیاب ہوئے۔

غائب کے نزدیک ان کا ایک بڑا تجدیدی کارنامہ ”بدعت حسہ“ کی پردہ دہی ہے، دوسری تیسری صدی ہجری ہی سے علماء، سواد نامہ، تصوفیہ اپنی سنت نئی بدعتوں کی پردہ پوشی بدعت حسہ کے خوبصورت اور جاذب فقرہ سے کیا کرتے تھے، کسی فکر پر حرف گیری کو، جواب ملے گا، ”بدعت حسہ“ ہے کسی بدعت پر متنبہ کرو، فوراً ”حسہ“ کی سپر سائے آجائے گی، اللہ اللہ، رسول اُمی (صلی اللہ علیہ وسلم) کا تورا شاہ ہو۔ منہ لحد فی امرنا ہذا! امالیس منہ نہوراد! لیکن علماء سورہیں کہ دین کے اندر بدعات کا انبار لگاتے جا رہے ہیں، اور پھر تو ایک جواب ”بدعت حسہ“ حقیقت یہ ہے کہ دین کے اندر جو اضافہ کیا جائے وہ بدعت ہے اور اس لئے ضلالت بھی ہے، حسہ اور سنیہ کی کوئی تفریق نہیں۔ میں دین کے اندکھ۔ ہا ہوں، رسول کریم (معدی) بابی، اسی صلی اللہ علیہ وسلم نے فی امرنا ہذا! فرمایا ہے۔ لباس طہام اٹھنے، بیٹھنے کو صاحب

اور طریقہ کا سوال نہیں، بحث ان بدعتوں اور نوآئیدہ رسموں سے ہے، جو دین اور دینی اعمال کے اندر  
پھسکا کر لی گئی ہیں، وہ کسی حال میں حسد نہیں ہو سکتیں، مجدد صاحب کا احسان ہے کہ انہوں نے اس کفرانہ  
میں پہلی مرتبہ اس بدعت کا ماز فاش کیا، انہوں نے صاف صاف فرمایا:

النجیفة هی الدین و متابعة سجد المرسلین علیہ و علیہم الصلوٰۃ والسلام و  
ایقان المسنة المنيرة والاجتناب عن البدعة الالهة مرضیة وان كانت البدعة تری مثل  
فلن الصبح لانه فی الحقيقة لا فوس فیها ولا ضیاء ولا لعلیل منها فضاء ولا لاداء منها دواء  
کیف والبدعة اما رافعة للمسنة او ساکنة عنها والساکنة لا بد وان تكون نوافل قد علم  
المسنة تكون ناسخة لها فی الحقيقة ایضاً لان الزیادة علی النص فخر له فالبدعة کیف  
كانت تكون رافعة للمسنة فقیضة لها، فلا خیر فیها ولا حسن فیها لمیت مشعری من این  
حکمو بحسن البدعة المحدثہ فی الدین الکمال الخ (مکتوب ۱۹ جلد ششم دفتر دوم)

بچ کہا حضرت مجددؑ نے معلوم نہیں، ان لوگوں نے دین کا ل کے اندر اختراع کردہ بدعتوں کی  
بہتری اور اچھائی کا حکم کہاں سے لگا دیا؟

بدعت حسنہ؟ کی پروردہ درمی میں مجدد صاحب کے اقبال اس درجہ صاف اور واضح ہیں کہ کسی  
تویل کی گنجائش نہیں ہے، لیکن کہتے ہیں جو مجدد صاحب کی پیروی اور عقیدت کا دم بھرتے ہوئے بھی اس میں  
لبت بہت نہیں؟ اللہ تم سب کو سچائیوں کے پہچاننے اور ان پر عمل کرنے کی توفیق دے۔

شیخ عبدالحق دہلوی | مجدد صاحب کے کارناموں کے ساتھ ساتھ ان کے معاصر شیخ عبدالحق محدث دہلوی  
۹۵۰ھ - ۱۰۵۲ھ کی خدمات کا ذکر بھی ضروری ہے، ان کی ذات سے شمالی ہند میں علم حدیث کو

زندگی ملی، اور سنت نبوی کا خانہ ہر خاص و عام کے لیے عام ہو گیا، ہمارے نزدیک حدیث کی خدمت  
اور کتب حدیث کی مزاوت خود مجدد دین کی بچی روح سے قریب کر رہی ہے، اگلے علماء اور صوفی متاخرین  
کی نقد اور معقولیت میں الجھ کر رہ گئے اور کم انکم شمالی ہند میں حدیث کا عام چرچا نہ ہو سکا، بدینہ اور بدعتیگی  
کا بڑا سبب یہی ہے۔ فیض عبدالحق نے اس پہل کے دور کرنے کی کوشش کی، اور اس لیے ہم آج ان کے شکر گزار  
ہیں اور ان کی علمی خدمات کا دل سے اعتراف کرتے ہیں،

شیخ کی تصنیفات بہت ہیں، انہیں اور صوفیہ دونوں ان کی شان میں رطب اللسان ہیں، معاصرت

۱۷ بدعت حسنہ؟ کی خدمت میں مکتوبات کا دفتر بھرا ہوا ہے۔ اللہ ان کے مجدد نمبر میں جا بجا مختلف اقتباسات آئے ہیں۔

دولت پور ۱۰۵۲ھ / ۱۹۴۱ء / ۱۹۵۹ء / ۱۹۷۱ء

کی وجہ سے حضرت مجددِ ادنیٰ کے درمیان کچھ غلط فہمیاں پیدا ہو گئی ہیں، جو بشریت کا تقاضا ہے اور ہر زمانہ میں جوتا آیا ہو، جس الدین سخاوی (مستند)، اور علل الدین سیوطی (مستند) دونوں ایک دوسرے کو اپنی آیتوں میں اس طرح یاد کرتے ہیں کہ حیرت ہوتی ہے، یہاں تو معمولی سوء تفہیم ہوا تھا، جو بعد کو رفع ہو گیا، اور تعلقات استہوار ہو گئے، اور دونوں خاندانوں کے اتحاد سے صلاح و تہذیب کے کاموں کو بڑی تقویت پہنچی۔

عالمگیر اورنگ زیب | یونو جاگیر (مستند) اسی کے آخر دور سے حکومتِ مغلیہ کی آپسی میں نمایاں تبدیلی پیدا ہوئی تھی، اور شاہ جہاں (۱۰۲۷-۱۰۷۲) کے زمانے میں مسلمانوں کو اپنے ذمی علاقوں میں بھری آنا ہی حاصل رہی، نیرباد شاہ کے سترے ذوق کے طفل کم از کم تعمیر اور فتنہ طغیان سے ہندوستان بے زائل ہوئے، شاہ جہاں کے زمانے کی حاکماتیں ایرانی اور ہندی فنون (آرٹ) کے امتزاج کا اچھا نمونہ ہیں اسی طرح مذہب کی زندگی میں بھی اعتدال پیدا ہونے لگا۔ . . . . پر ایک ایسے فرمان روا کی ضرورت باقی تھی جو اکبر کی پیدائی ہوئی بیادیں کا ماحول ہو سکے، اکبر اور اس کے حواری سالہا سال تک فتنہ انہی کی آبیاری کرتے رہے۔ ان کی ذہنی اور قلبی بیماریوں کے جراثیم معاشرت اور سماج کے رنگ و بون میں سرایت کر چکے تھے ان جراثیم کے ذہنی اور فکری خبیثہ کے بیج وہن سے اکھاڑنے کے لیے بھی ایک صاحبِ عزم اور صاحبِ فہم، عظیم پوش سلطان کی ضرورت تھی، جو احمد شاہ کے ابوالمظفر محی الدین عالمگیر اور شاہ اس کی آرام گاہ پر حیاتِ کمال برائے کی تختِ نشینی سے پوری ہوئی تختِ نشینی کی نامی ایک سلسل جہاد کا عزم ایک نہ ختم ہونے والی جدوجہد کا آغاز اور شکوہ و فغان کی آوازِ سرحد و دو بھائیوں کی آوازِ سرحد نہ تھی، صرف ملک گیری کی لڑائی نہ تھی، یہ دو مختلف اصولوں کی جنگ تھی، دو فکر (ideology) کی ٹکرائش تھی، ایک اپنے پرواد اسکے طور طریقے زندہ کرنا چاہتا تھا، دوسرے اپنے پیغمبر اور آدمی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی سنت پر فریفتہ تھا، کہتے ہیں کہ اگر دار الفسکوہ بادشاہ ہوتا، تو آج مغلیہ حکومت زندہ رہتی، ہو سکتا ہے کہ زندہ رہتی (مردست ہم اس بحث میں نہیں الجھنا چاہتے) پر اسلام کا اس دس سے جوازہ نکل چکا ہوتا۔ . . . . سچی بات یہ ہے کہ اسلامی ہند کی کوئی تاریخ اس پورے نشین شہنشاہ کے کارناموں کے بغیر مکمل نہیں کہی جا سکتی، یہ پہلا بادشاہ تھا۔ (اگر ہم تعلق خاندان سے بعض فیما بڑوں کو الگ کر دیں)۔ جس نے جنوں کی اس سرزمین میں دینِ حنیفی کو تقویت دی، بدعات اور منکرات کا طبع فرمایا اور پہلی مرتبہ اس ملک کے مسلمانوں کو فرماں راقوم کے ایک فرد کی حیثیت دی۔

لام مولیٰ اللہ دہلوی | ایک طرف چھ سات سو سال کی گرامیاں تھیں، دوسری طرف ایک فقیر اور ایک شہنشاہ کی مجاہدانہ کوششیں، یہ کوششیں اپنی جگہ پر اس قدر سے لکھے جانے کے لائق ہیں اور اگر عالمگیر کے نشین لائق اور صاحبِ فریت ہوتے، تو یقینی یہ کوششیں برگ و بار ہاتھ میں لائیں اور ان کے اچھے ثمرات

ظاہر ہوتے، لیکن وہ جو کہ ہند میں ملت کے ناموں کا آخری نگہبان تھا، اس کے جانشین ایسے کمزور اور بوندے ثابت ہوئے کہ ان کی آن میں حکومت ڈانوا ڈیل ہوئے لگی اور قتلوں نے پھر از سر نو سر اٹھایا۔۔۔۔۔ جسے بتوں بعلت کی گرم باناری شروع ہو گئی۔ منو ان پٹن، جو حضرت مجدد و اہلطان عالمگیر کی جد و جہد سے ملنے لگے تھے پھر رواج پانے لگے، شخصیت، آخری کمزور بادشاہوں کی آغوش میں، پھر سر چڑھنے لگی، تو عام فضا تھی، انہوں نے اہل ہند اور صحابہ کرام کا حال اور برتاؤ تھا، صاف صاف کہتے ہوئے ذرا مظلوم ہوتا ہے، پر موقع ایسا آتا ہے کہ بے کہے بھی رہا نہیں جاتا۔۔۔۔۔ نام نہاد فقیر اور صوفیہ، فخر کی بساط بچھا کر سادہ لوح مسلمانوں کے مال اور ایمان پر ڈاکہ ڈال رہے ہیں، مدرسوں میں ایسی تک اسطو کی شری، ہوئی لاش پر عمل جاری ہے جو شمس باز و اوقاف مبارک کی دھوم ہے، قرآن کریم اور حدیث رسول کی کانوں میں جھنک پڑ جائے، تو خیر برج نہیں، لیکن ان کی تحصیل میں مرعزیز کے کچھ حصے نذر کیے جائیں، یہ نامکن!! بڑے بڑے علمائے خانوائے مشکوٰۃ شریف اور مشارق الانوار پڑھانا کافی خیال کرتے تھے، ایسا مظلوم ہوتا تھا کہ پیر مجدد رحمہ اللہ ملنے اور شیخ عبدالحق کی ترغیب و تحریص کے بغیر سے کوئی جماعت اگر کثیر محروم رہی ہے، تو انہیں اہل مدرسہ کی۔ اہل فتویٰ کا حال نہ پوچھو، ان کے ہاں بس متاخرین کے تمدن کر وہ فقہانہ فتاویٰ کی گویا پتیش ہونے لگی، کیا حال کو ابن عظیم (دم مستعد) اور علامہ غازی (دم مستعد) کے کسی فتوے یا قول سے آپ اختلاف رائے کا اظہار کر سکیں، اور اگر کسی سر پر سے نے کبھی ایسی جرات کی، تو وہ 'وہابی' مبتدع، غیر مقلد،۔۔۔۔۔ اور دوسری شرعی کتابوں کا مستحق ٹھہرا۔

آپ پوچھیں گے کہ اس جزم میں کتاب ربانی کا کیا حال تھا؟ تو سچی بات تو یہ ہے کہ آج تک نسخے میں نہیں آیا، کہ یہ ان اہل مدرسہ کے ہاں کتاب عزیز کبھی یاد پاتی تھی، اور واقعی ان بچاروں کو معلوم الہیہ سے اتنی وضاحت کہاں ملتی تھی، کہ وہ کلام الہی کی طرف توجہ کرتے ہوئے 'درس نظامی' میں اگر کوئی کتاب واقعی درس سے خارج تھی، تو یہی کتاب ربانی، جسے قرآن کریم کہا جاتا ہے، جس پر ہم آپ ایمان رکھنے کا دعویٰ کرتے ہیں۔۔۔۔۔

یہ تو تھا، اور تمام درس کی حالت تھی، عوام اور متوسط طبقہ کی حالت اوروہ دناگ تھی، ایک غیر مسلم مصلح کے الفاظ میں فی الجملہ اسلام کی جان نکل چکی تھی اور محض بے روح زیمیات اور مبتذل توہمات کے سوا کچھ نہ رہا تھا، اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم پھر دنیا میں آتے تو وہ اپنے پیروں کے ارتداد اور بت پرستی پر پٹری

۱۵۔ یہ نام محض مثیلہ لائے گئے ہیں، مشکوٰۃ ان کتابوں یا مسنفوں سے نہیں، مشکوٰۃ ان پر قرآن کریم کی طرح عمل کرنا انوں سے ہے۔

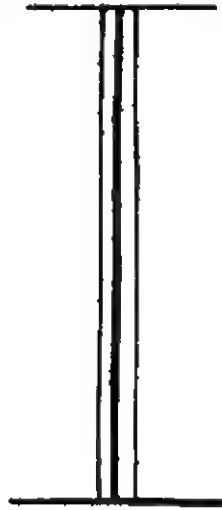


Amman, 13/1/1989

Date 29/1/1989

# منصب تہذیب کی حقیقت

از  
تاریخ تجدیدیں حضرت شاہ ولی اللہ اہل کامقام



از

مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی

مدیر ترجمان القرآن لاہور

عاقبت "افتان" کے ولی اللہ منبر پر لکھا گیا

### بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اسلام کی اصطلاحی زبان کے جو الفاظ کثرت سے زبانوں پر آتے ہیں ان میں سے ایک لفظ مجدد بھی ہے۔ اس لفظ کا ایک اہل مفہوم تو قریب قریب فہم نہیں سمجھتا ہے، یعنی یہ کہ جو شخص دین کو از سر نو زندہ اور تازہ کرے وہ مجدد ہو لیکن اسے تفصیلی مفہوم کی طرف بہت کم ذہن متعلیٰ ہوتے ہیں۔ کم لوگ جانتے ہیں کہ تجدید کی حقیقت کیا ہے، کس نوعیت کے کام کو تجدید سے تعبیر کیا جاسکتا ہے، اس کام کے کتنے شعبے ہیں، مکمل تجدید کا اطلاق کس کارنامے پر ہو سکتا ہے اور جلدی تجدید کیا ہوتی ہے۔ اسی ناواقفیت کا نتیجہ ہے کہ لوگ ان مختلف بزرگوں کے کارناموں کی بھی پوری طرح تشخیص نہیں کر سکتے۔ ان کو تاریخ اسلام میں مجدد قرار دیا گیا ہے۔ وہ بس اتنا ہی جانتے ہیں کہ عربان عبدالعزیز بھی مجدد، امام غزالی بھی مجدد بن تیمیہ بھی مجدد، شیخ احمد سرحدی بھی مجدد، اور شاہ ولی اللہ بھی مجدد۔ مگر ان کو یہ معلوم نہیں کہ کون کس حیثیت سے مجدد ہے اور اس کا تجدیدی کارنامہ کس نوعیت اور کس مرتبہ کا ہے۔ اس ذہول و غفلت کی ایک بڑی وجہ یہ بھی ہے کہ جن ناموں کے ساتھ حضرت امام محمد اسلام، قطب المارفین، زبدۃ السالکین اور اسی قسم کے الفاظ لگاتے ہیں ان کی عقیدت جلدی کا اتنا بوجھ و مافوں پر نہیں جاتا ہے کہ پھر کسی میں یہ طاقت نہیں رہتی کہ آزادی کے ساتھ ان کے کاموں کا جائزہ لے کر ٹھیک ٹھیک شخص کر سکے کہ کس نے اس تحریک کے لیے کتنا اور کیا کام کیا ہے، اور اس خدمت میں اس کا حصہ کس قدر جو عملاً تحقیق کی نئی نئی زبان کے بجائے ان بزرگوں کے کارنامے عقیدت کی اعتراف زبان میں بیان کیے جاتے ہیں جن سے پڑھنے والے پر یہ اثر پڑتا ہے، اور شاید کھنے والے کے ذہن میں یہی ہو تا ہے، کہ جس کا ذکر کیا جا رہا ہے وہ مرد کمال تھا اور اس نے جو کچھ بھی کیا وہ ہر نہایت سے کمال کے آخری درجہ پر پہنچا ہوا تھا۔ حالانکہ اگر اب ہم کو تحریک اسلامی کی تجدید و احیاء کے لیے کوشش کرنی ہے تو اس قسم کی عقیدت جلدی اور اس ابہام و اجمال سے کچھ کام نہ چلے گا۔ ہم کو پوری طرح اس تجدید کے کام کو سمجھنا پڑے گا اور اپنی جلی تاریخ کی طرف پلٹ کر دیکھنا ہو گا کہ ان بہت سی صدیوں میں ہمارے خلف لیڈروں نے کیا کیا کام کس طرح کیلئے ان کے کارناموں سے ہم کس حد تک فائدہ اٹھا سکتے ہیں اور ان سے کیا کچھ چھوٹ گیا ہو سکتا ہے۔

یہ مضمون ایک نقل کتاب چاہتا ہے۔ مگر کتاب لکھنے کی فرصت کہاں۔ یہی غیبت ہے کہ شاہ ولی اللہ صاحب کا ذکر خیر ہو گیا، جس کی وجہ سے اس مضمون کی طرف چند اشارے کرنے کا موقع مل گیا۔ تاہم کہ انہی

اشد ملے کسی اللہ کے بندے کو تاریخ تجدید و احیاء دین کی تدوین کا دستہ مل جائے۔

اسلام اور جاہلیت کی تجدید کی حیثیت کو ذہنیت سمجھنے کے لئے ضروری ہے کہ پہلے اسلام اور جاہلیت کی اصولی و تاریخی کشمکش اور تاریخی کشمکش کو ابھی طرح سمجھ لیا جائے کیونکہ تجدید و احیاء نام ہے جاہلیت کے هجوم سے اسلام کو نکال کر از سر نو مچکا دینے کا۔ پس آدمی نہ تو تجدید کو جان سکتا ہے نہ کسی مجدد کے کام کو بہک سکتا ہے جب تک کہ ان دونوں مفاد و مقول کو اور ان کی کشمکش کو واضح طور پر نہ سمجھ لے۔

دنیا میں انسان کی زندگی کے چیلے جو نظام نامہ بھی بنایا جائے گا اس کی ابتداء محالہ مابعد الطبعی اہیاتی مسائل سے ہوگی زندگی کی کوئی ایکم بن نہیں سکتی جب تک کہ انسان کے متعلق اور اس کائنات کے متعلق جس میں انسان رہتا ہے، ایک وضع اور تعین صورتہ قائم کر لیا جائے۔ یہ سوال کہ انسان کا برتاؤ یہاں کیا ہونا چاہئے اور کس طرح اُسے اس دنیا میں کام کرنا چاہیے، اور اصل اس سوال سے گہر تعلق رکھتا ہے کہ انسان کیا ہے اس کائنات میں اس کی حیثیت کیا ہے، اور اس کائنات کا نظام کس آہنگ کا ہے جس سے انسان کی زندگی کے ڈھنگ کو ہم آہنگ ہونا چاہیے۔ اس سوال کا جو حل بھی تجویز کیا جائے گا اسی کے لحاظ سے اخلاق کا ایک نظریہ قائم ہوگا، پھر اسی نظریہ اخلاقی کی ذہنیت کے مطابق انسانی زندگی کے مختلف شعبوں کی تشکیل ہوگی، پھر اسی سانچے کے اندر انفرادی سیرت و کردار اور اجتماعی تعلقات و معاملات کے قوانین اپنی انحصاری صورتیں اختیار کریں گے اور آخر کار تمدن کی جدید عمارت انہیں بنیادوں پر تعمیر ہوگی۔ دنیا میں اس وقت تک انسانی زندگی کے لئے جتنے مذہب و مسلک بنے ہیں ان سب کو بہر حال اپنا ایک بنیادی فلسفہ اور ایک اساسی نظریہ اخلاق مرتب کرنا چاہیو اور اصول سے لیکر چوڑے سے چھوٹے جزئیات تک میں ایک مسلک کو دوسرے مسلک سے جو فیض ممتاز کرتی ہو وہ یہی فلسفہ اور یہی اخلاقی نقطہ نظر ہے کیونکہ ہر دستور زندگی کا مزاج اسی چیز کی طبیعت کے مطابق بننا ہوا ہے اس کے قالب میں روح کی حیثیت رکھتی ہے۔

جزئیات و فروع سے قطع نظر، اصولی حیثیت سے اگر دیکھا جائے تو انسان اور کائنات کے متعلق چار ہی اہم الطبعی نظریے قائم ہو سکتے ہیں، اور دنیا میں جتنے دستور زندگی پائے جاتے ہیں انہوں نے انہی چار میں سے کسی ایک کو اختیار کیا ہے۔

جاہلیت خالصہ ایک نظریہ یہ ہے کہ کائنات کا یہ سارا نظام ایک اتفاقی ہنگامہ وجود و وجود پر ہے جس کے پیچھے کوئی حکمت، کوئی صحت اور کوئی مقصد کارفرما نہیں ہے۔ یونہی بن گیا ہے۔ یونہی چلا ادا ہو رہا ہے نتیجہ ختم ہو جائے گا، اس کا کوئی خدا نہیں ہے اور اگر کوئی تو اس کے ہونے یا نہ ہونے کا انسان کی زندگی سے کوئی تعلق نہیں، انسان ایک قسم کا مافوق وجود و دوسری چیزوں کی طرح شانہ و افتاء



یہاں پیدا ہو گیا ہے ہمیں اس سے بحث نہیں کہ اس کو کس نے پیدا کیا اور کس نے پیدا کیا۔ ہم تو صرف اتنا جانتے ہیں کہ یہ اس زمین پر پایا جاتا ہے، کچھ خواہش رکھتا ہے جنہیں پیدا کرنے کے لیے اس کی طبیعت اندر سے ندر کر رہی ہے کچھ تو قیاس اور کچھ آفات رکھتا ہے جو ان خواہشوں کی تکمیل کا ذریعہ بن سکتی ہیں، اور اپنے گرد و پیش زمین کے دامن پر بہت سا سامان چھلا ہوا دیکھتا ہے جن پر وہ اپنے جان و خوی اور آفات کو استعمال کر کے اپنی خواہشوں کی تکمیل کر سکتا ہے۔ لہذا اس کی زندگی کا مقصد اس کے سوا کچھ نہیں کہ اپنی طبعی توانائی کے مطالبات پورے کرے اور اس کی انسانی استعدادوں کا معرفت اس سے زیادہ کچھ نہیں کہ ان مطالبات کو پیدا کرنے کے بہتر سے بہتر ذرائع فراہم کرے۔ انسان سے قانون کوئی علم کا منبع اور ہدایت کا سرخیزہ موجود نہیں ہے جہاں سے اس کو اپنی زندگی کا قانون مل سکتا ہو، لہذا اس کو اپنے گرد و پیش کے آثار و احوال سے اور اپنی تاریخ کے تجربات سے خود ہی ایک قانون ملنا اخذ کرنا چاہیے۔ بنیاد پر کوئی ایسی حکومت نظر نہیں آتی جس کے سامنے انسان جوابدہ ہو، اس لیے انسان بجائے خود ایک غیر ذمہ دار سکتا ہے، اور اگر یہ جواب دہ ہے بھی تو آپ اپنے ہی سامنے ہو، یا اس اقتدار کے سامنے جو خود انسانوں ہی میں سے پیدا ہو کر افراد پر مسلط ہو جائے۔ احوال کے نتائج کچھ بھی اچلی سی دنیوی زندگی کی حد تک ہیں۔ اس کے ماسوا کوئی زندگی نہیں ہے۔ لہذا صبح اور غلط، مفید اور مضر قابل اخذ و قابل ترک ہونے کا فیصلہ صرف ان ہی نتائج کے لحاظ سے کیا جائے گا جو اس دنیا میں ظاہر ہوتے ہیں۔

انسان جب جاہلیت مہذ کی حالت میں ہوتا ہو، یعنی جب اپنے محسوسات سے ماوراء کی حقیقت تک وہ نہیں پہنچتا یا بنا گی نفس کی وجہ سے نہیں پہنچتا جانتا، تو اس کے ذہن پر یہی نظریہ حاوی ہوتا ہے۔ دنیا پرستوں نے ہر زمانے میں یہی نظریہ اختیار کیا ہو، عقلی مستثنیات کو چھوڑ کر بادشاہوں نے، امیروں نے، بادشاہوں اور ماباب حکومت نے خوشحال لوگوں اور خوشحالی کے دیکھے جان دینے والوں نے عموماً اسی نظریہ کو ترجیح دی ہو اور جن قوموں کی تمدنی ترقی کے گیت تاریخ میں گائے جاتے ہیں بالعموم ان سب کے تمدن کی جڑ میں یہی نظریہ کام کر رہا ہے۔ موجودہ مغربی تمدن کی بنیاد بھی یہی نظریہ ہے۔ اگرچہ اہل مغرب سب کے سب خدا اور آخرت کے منکر نہیں ہیں، نہ علمی حیثیت سے سب مادہ پرستانہ اخلاق کے قائل ہیں، لیکن جو روح ان کے ہر سے نظام تہذیب و تمدن میں کام کر رہی ہے وہ اسی انکار خدا و آخرت اور اسی مادہ پرستانہ اخلاق ہی کی روح ہے اور وہ کچھ اس طرح ان کی زندگی میں پیوست ہو گئی ہو کہ جو لوگ علمی حیثیت سے خدا اور آخرت کے قائل ہیں اور اخلاق میں ایک غیر مادہ پرستانہ نقطہ نظر اختیار کرتے ہیں وہ بھی غیر شعوری طور پر اپنی واقعی زندگی میں دھرتی اور مادہ پرست ہی ہیں، کیونکہ ان کے علمی نظریہ کا ان کی علمی زندگی سے بالفعل کوئی ربط قائم نہیں ہے۔ اسی ہی کیفیت ان سے پہلے کے سترفین اور خدا فراموش لوگوں کی بھی تھی، بغداد، دمشق، دہلی، اور غناطہ کے سترفین

مسلمان ہونے کی وجہ سے خدا اور آخرت کے منکذ تھے، مگر ان کی زندگی کا سارا بار پروگرام ہر طرح بننا تھا کہ کیا نہ خدا ہی نہ آخرت ہے، انہی کو جواب دینا ہی نہ کہیں سے حمایت یعنی جو، جو کچھ ہیں ہماری خواہشات ہیں ان خواہشات کی تکمیل میں قسم کے ذرائع اور قسم کے طریقے اختیار کرنے کے لیے ہم آزاد ہیں اور دنیا میں جینے کی جتنی بہت ملتی ہو اس کا بہترین مصروف پس یہ ہے کہ:-

بابریش گمشدہ کمال دواہرہ نیست

جیسا کہ اوپر میں نے اشارہ کیا، اس نظریہ کی مین فطرت یہی ہے کہ اس کی بنیاد پر ایک خاص مادہ پتہ نام نظام اخلاق بننا ہے خواہ وہ کتا بول میں مدون ہو یا صرف ذہنیوں ہی میں مرتب ہو کر رہ جائے۔ پھر اسی وجہیت سے علوم و فنون اور ادب و آداب کی آبیاری ہوتی ہے اور پورے نظام تعلیم و تربیت میں اتحاد و مادیت کی روح سرایت کر جاتی ہے پھر انفرادی سیرتیں اسی سانچے میں ڈھلتی ہیں، انسان اور انسان کے درمیان تعلقات و معاملات کی تمام صورتیں اسی نقشہ پر بنتی ہیں۔ اور قوانین کا نشوونما اسی ڈھنگ پر ہوتا ہے پھر اس طرز کی سوسائٹی میں سلع پر وہ لوگ ابھر کر آتے ہیں جو سب سے زیادہ مکار، بد دیانت، جھوٹے دغا باز، سنگ دل اور غیبت انگیز ہوتے ہیں۔ تمام سوسائٹی کی سیادت و قیادت اور ملکیت کی زمام کار انہی کے ہاتھ میں ہوتی ہے اور وہ شہر بے ہمار کی طرح ہر حساب سے بے خوف اور ہر مواخذہ سے بے پروا ہو کر خلق خدا پر ٹوٹ پڑتے ہیں۔ پھر دیلی کے مول سیاست پر ان کی ساری حکمت عملی مبنی ہوتی ہے۔ ان کی کتاب آئین میں زور کا نام عن اور بے زوری کا نام باطل ہوتا ہے جہاں کوئی مادی رکاوٹ عامل نہیں ہوتی وہاں کوئی چیز ان کو ظلم سے نہیں روک سکتی۔ یہ ظلم ملکیت کے دائرے میں شکل اختیار کرتا ہے کہ طاقتور طبقہ اپنی ہی قوم کے کمزور طبقوں کو کھانے اور دبانے ہیں۔ اور ملکیت کے باہر اس کا ظہور قوم پرستی، امپریلزم اور کنگ گیری و اقوام کشی کی صورت میں ہوتا ہے۔

جاہلیت مشترکانہ | وہ سرانہدہ طبیعتی نظریہ ہے کہ کائنات کا نظام اتفاقی تو نہیں ہے اور نہ بے خدا و ہر  
مگر اس کا ایک خداوند نہیں بلکہ بہت سے خداوند ہیں۔ یہ خیال چونکہ کسی علمی ثبوت پر مبنی نہیں ہے بلکہ محض خیالی  
پر اس کی بنا ہے، اس لیے موجود، محسوس اور معقول اشیا کی طرف خداوندی و الہیت کو منسوب کرنے میں شریکین  
کے درمیان نہ کبھی اتفاق ہو سکتا ہے نہ کبھی حوا ہے۔ اندھیرے میں جھٹکنے والوں کا ہاتھ جس چیز پر بھی پڑ گیا  
وہ خدا بنائی گئی اور خداؤں کی فہرست ہمیشہ گھٹتی بڑھتی رہی۔ فرشتے، جن، ارواح، سیاحے، زندہ اور  
مردہ انسان، درخت، پہاڑ، جانور، دریا، زمین، آگ، اور مسمانی مجروحہ، مثلاً محبت، حسن، شہوت، قوت  
تعلیم، بیماری، جنگ، لچھی، خشکی و غیرہ، اور خیالی مرکبات مثلاً شیر انسان، ماہی انسان اور خدا انسان،

چاہے، ہر مذمت، خطوم یعنی وغیرہ مشرکین کے مہموں میں جگہ دیتے رہے ہیں۔ پھر اس پر والا کے گواہوں اور  
خداوند میتھالوجی کا ایک عجیب طبع موش رہا تو ہر جگہ جس میں ہر جگہ قوم کی قوت و اہمیت اپنی شاہی و  
آوردہ کاری کے وہ وہ دیکھتے ہوئے قوم کے ہیں کہ کچھ کر چل دنگ رہ جاتی ہے جن قوموں میں خداوندی یعنی  
اللہ کا تصور نمایاں پایا گیا ہے، وہاں تو خدا کی کا انتظام کچھ اس طرح لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ بادشاہ ہے اور دوسرے خدا  
اس کے وزیر و بارے، اصحاب، عہدہ دار اور اہلکار ہیں، مگر انسان بادشاہ سلامت تک راہ نہیں پاسکتا اس لئے کہ  
سارے معاملات کا تحت خداؤں ہی سے وابستہ رہتے ہیں۔ اور جن قوموں میں خداوندی کا تصور بہت دھندلا یا تقریباً  
مضروب ہے، وہاں ساری خداؤں اور باب مغربین ہی میں تقسیم ہو کر رہ گئی ہے۔

جاہلیت خالصہ کے بعد یہ دوسری قسم کی جاہلیت ہے جس میں انسان قدیم ترین زمانے سے آج تک مبتلا  
ہوتا رہا ہے، اور ہمیشہ گھٹیا مدد کی وافی حالت ہی میں یہ کیفیت رہنا جوتی ہے۔ انبیاء علیہم السلام کی تعلیم کے اثر  
سے جہاں لوگ اللہ واحد قہار کی خداؤں کے قائل ہو گئے۔ وہاں سے خداؤں کی دوسری اقسام تو خست ہو گئیں  
گما نبیاء، او بیار، خدایا، صالحین، مجاہدین، اقطاب، ابدال، علمائے مشائخ اور غل اللہوں کی خداؤں، پھر بھی کسی  
یکسی طرح خداؤں میں اپنی جگہ خالق ہی رہی۔ جاہل و داغوں نے مشرکین کے خداؤں کو چھڑ کر ان تک بندوں کو خدا  
تالیما جن کی ساری زندگیاں بندوں کی خداؤں میں گم کرنے اور صرف اللہ کی خدا کی ثابت کرنے میں صرف ہوئی تھیں  
ایک طرف مشرکوں نے جاہل کی جگہ فاضل، زیارات، نیاز، نذرانے، عرس، مندر، پڑھاوے، نشان، علم، تعزیرے اور  
انہی قسم کے دوسرے ذہنی اہمال کی ایک نئی مشرکیت تصنیف کر لی تھی۔ دوسری طرف غیر کسی ثبوت علمی کے ان  
بزرگوں کی ولادت و وفات، انہور و دنیا، کرامات و خوارق، اختیارات و تصرفات، اور اللہ تعالیٰ کے ہاں  
ان کے تقرب کی کیفیات کے متعلق ایک پوری میتھالوجی تیار ہو گئی جو بہت پرست مشرکین کی میتھالوجی سے طرح  
لگا کھا سکتی ہے۔ تیسری طرف توکل اور اعتماد و روحانی اور اکساب فیض وغیرہ ناموں کے خوشامدوں ہیں وہ  
سب معاملات جو اللہ اور بندے کے درمیان ہوتے ہیں، ان بزرگوں سے متعلق ہو گئے اور عملاً وہی حالت  
تاکیم ہو گئی جو اللہ کو ماننے والے ان مشرکین کے ہاں ہے جن کے نزدیک بادشاہ عالم انسان کی ربانی سے  
بہت دور جو انسان کی زندگی سے تعلق رکھنے والے تمام امور نیچے کے اہل کاروں ہی سے وابستہ ہیں۔ فرق  
صرف یہ ہے کہ ان کے ہاں یہ اہلکار علانیہ الہ، دیوتا، اور کائنات الہی اللہ کہلاتے ہیں، اور یہ انہیں غوثِ قلب  
اور لیا ماہل اللہ وغیرہ الفاظ کے پردوں میں چھپاتے ہیں۔

یہ دوسری قسم کی جاہلیت تاریخ کے دوران میں عموماً پہلی قسم کی جاہلیت، یعنی جاہلیت خالصہ کے  
ساتھ تعاون کرتی رہی ہے۔ قدیم زمانے میں جاہل، مصر، ہندوستان، ایران، یونان، روم وغیرہ ملک کے

تمدن میں یہ دونوں جاہلیتیں ہم آغوش تھیں اور موجودہ زمانہ میں جاپان کے تمدن کا بھی یہی حال ہے۔ اس افقت کے متعدد اسباب ہیں جن میں سے چند کی طرف میں اشارہ کروں گا۔

۱۔ مشرکانہ جاہلیت میں آدمی کا کوئی قلعہ اپنے مصروفوں کے ساتھ اس کے سامنے نہیں ہوتا کہ یہ اپنے خیال میں ان کو صاحب اختیار اور نافع و ضار سمجھتا ہے اور مختلف مراسمِ عبودیت کے ذریعے سے اپنے دنیوی مقاصد میں ان کی مہربانی و اعانت حاصل کرنے کی کوشش کرتا ہے۔ باقی رہا یہ امر کہ وہاں اس کو کسی قسم کی اخلاقی مہارت یا زندگی کا قانون و ضابطہ ملے۔ پس اس کا کوئی امکان ہی نہیں، کیونکہ وہاں کوئی واقعہ میں خدا ہو تو وحدانیت اور قانون بھیجے۔ پس جب ایسی کوئی چیز موجود نہیں ہے تو مشرک انسان کا حال خود ہی ایک اخلاقی نظریہ بنا لیتا ہے اور خود ہی اس نظریہ کی بنیاد پر ایک شریعت تصنیف کرتا ہے۔ اس طرح وہی جاہلیت کھنڈہ بر سر کار آ جاتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ خالص جاہلیت کے تمدن اور مشرکانہ تمدن میں اس کے سوا کوئی فرق نہیں ہوتا کہ ایک جگہ جاہلیت کے ساتھ مندوبوں، پجاریوں اور جادات کا سلسلہ ہوتا ہے اور دوسری جگہ نہیں ہوتا۔ ورنہ اخلاق و اعمال بھی یہاں ملتے ہیں ایسے ہی وہاں بھی ہوتے ہیں۔ یونان قدیم اور بت پرست، روم کے اخلاقی مزاج اور موجودہ یورپ کے اخلاقی مزاج میں جو مشابہت پائی جاتی ہے اس کا یہی سبب ہے۔

ثانیاً علوم و فنون فلسفہ و ادب، اور سیاسیات و معاشیات وغیرہ کے لیے مشرکانہ نظریہ کوئی الگ مستقل بنیاد فراہم نہیں کرتا اس باب میں بھی مشرک انسان جاہلیت کھنڈہ ہی کا رخ اختیار کرتا ہے اور مشرک سوسائٹی کا ملحد و مافی ثنوی و مافی ڈھنگ پر ہوتا ہے جس پر خالص جاہلی سوسائٹی میں جو کرتا ہے۔ فرق صرف یہ ہے کہ مشرکین کی قوت و اہم حد سے بڑھی ہوئی ہوتی ہے اس لیے ان کے افکار ہیں خیال آرائی کا عنصر بہت زیادہ ہوتا ہے، اور طامعہ و زامہ علی قسم کے لوگ ہوتے ہیں اس لیے نئے خیالی فلسفوں سے انھیں کوئی دلچسپی نہیں ہوتی، البتہ جب وہ خدا کے غیر کائنات کے سوا کوئی عمل کرنے کی کوشش کرتے ہیں تو ان کی استدلالی کیفیت تان بھی اتنی ہی غیر مسئول ہوتی ہے جتنی مشرکین کی جتنی اوجہ بہر حال علمی حیثیت سے مشرک اور جاہلیت خالصہ میں کوئی بنیادی اختلاف نہیں ہوتا، اور اس کا اثر جو قوت یہ ہے کہ موجودہ یورپ اپنے نظریات میں قدیم یونان و روم سے اس طرح سلسلہ جوڑتا ہے کہ گویا یہ بنیاد ہے اور وہ باب۔

ثالثاً مشرک سوسائٹی ان تمام تمدنی طریقوں کو قبول کرنے کے لیے پوری طرح مستعد ہوتی ہے جن کو خالص جاہلی سوسائٹی اختیار کرتی ہے۔ اگرچہ سوسائٹی کی ترتیب و تمیز میں مشرک اور جاہلیت خالصہ کے ڈھنگ ان ایک دوسرے سے مختلف ہیں۔ مشرک کی مملکت میں بادشاہوں کو خدائی کا مقام دیا جاتا ہے اور وہی پیشواؤں اور مذہبی عہدہ داروں کا ایک طبقہ مخصوص امتیازات کے ساتھ پیدا ہوتا ہے۔ شاہی خاندان اور مذہبی طبقے مل کر ایک

لی جگت قائم کرتے ہیں، خاندانوں پر خاندانوں کے اور نسلوں پر نسلوں کے تفوق کا ایک مستقل نظریہ وضع کیا جاتا ہے اور اس طرح جاہل عوام پر مذہب کا جال پھیلا کر خالمانہ تسلط قائم کر لیا جاتا ہے۔ نجات اس کے خارج ہے۔ سو سائنسی میں یہ غریباں نسل بدست، قوم بدست، قومیں بدست، توہمی اسپیرٹوزم، گنڈیٹریٹ، سرمایہ داری اور طبقاتی نزاع کی اصل اختیار کرتی ہیں۔ لیکن جہاں تک روح اور جوہر کا تعلق ہے، انسانی پر انسان کی خدائی مسلط کرنے اور انسان کو انسان سے چارٹنے، اور انسانیت کو تقسیم کر کے ایک ہی نور کے افراد کو ایک دوسرے کے لیے عداوت بنانے میں دونوں ایک سطح پر ہیں۔

**جاہلیتِ اہلبانہ** | تیسرا بعد الہیسی نظریہ یہ کہ یہ دنیا اور جسمانی وجود انسان کے لیے ایک دلدل العذاب ہے۔ انسان کی روح انفس غصری میں داخل ایک مزایا فتنہ قیدی کی حیثیت رکھتی ہے۔ لذات و خواہشات اور تمام وہ ضروریات جو اس جسمانی قفل کی وجہ سے انسان کو لاق ہوتی ہیں، اہل میں اس قید خانہ کے قلوب و سلاسل ہیں۔ انسان اس دنیا اور اس کی چیزوں سے جتنا تعلق رکھے گا اتنا ہی گندگی سے آلودہ ہو گا اور اسی قید خانہ عذاب کا مستحق بن جائے گا۔ نجات کی صورت اس کے سوائے کوئی نہیں ہے کہ اس زندگی کے کٹیجروں سے قطع تعلق کیا جائے، خواہشات کو مٹا یا جائے، لذات سے کنارہ کشی کی جائے، جسمانی ضروریات و انفس کے مطالبات کو پورا کر لے سے انکار کیا جائے، ان تمام محبتوں کو جو دنیوی اشیاء اور گوشت و خون کی توتہ دار ہیں کے ساتھ پیدا ہوتی ہیں، دل سے نکال دیا جائے، اور اپنے اس شہین جینی نفس و جسم کو مجاہدات و ریاضات کو فہم سے اتنی چھینیں دی جائیں کہ روح پر اس کا تسلط قائم نہ رہ سکے۔ اس طرح روح نکلے اور پاک صاف ہو جائے اور نجات کے بلند مقامات پہنچنے کی طاقت حاصل کر لے گی۔

یہ نظریہ سوائے خود غیر تمدنی نظریہ ہے، اگر تمدن پر یہ متعدد طریقوں سے اثر انداز ہوتا ہے۔ اس کی بنیاد پر ایک خاص قسم کا نظام فلسفہ بننا ہے جس کی مختلف شکلیں و بیانات نرم، اخلاقیات، یوگ، تصوف، سیمی رہبانیت، ادب، انرم وغیرہ ناموں سے مشہور ہیں۔ اس فلسفہ کے ساتھ ایک ایسا نظام اخلاق وجود میں آتا ہے جو بہت کم اجتماعی اور بہت زیادہ بکترانہ تسلطی نوعیت کا ہے۔ یہ دونوں چیزیں مل جل کر شرعی حقائق، اخلاقیات اور عملی زندگی میں نمود کرتی ہیں اور جہاں جہاں ان کے اختلاط پہنچتے ہیں وہاں انہوں اور کین کا کام کرتے ہیں۔ پہلی حد تک قسم کی جاہلیتوں کے ساتھ اس تیسری قسم کی جاہلیت کا تعاون عوامیتیں صورتوں سے ہوتا ہے۔ (۱) یہ ماہانہ جاہلیت انسانی جماعت کے نیک اور پاک بزرگوں کو دنیا کے کاروبار سے ہٹا کر گوشہ عزلت میں لے جاتی ہے اور بدترین قسم کے شر پسند افراد کے لیے میدان صاف ہو جاتا ہے۔ بدکار خدا کی زمین کے متولی بن کر ان کے ساتھ فساد پھیلاتے ہیں، اور نیک لوگ اپنی نجات کی فکر میں ہسیا کیے چلے جاتے ہیں۔

(۴) اس جاہلیت کے اثرات جہاں تک عوام میں پونچتے ہیں وہ ان کے اندر غلط فہم کا صبر و تحمل اور مایوسانہ نقطہ نظر پیدا کر کے جنس فاعلوں کے لئے نرم نوالہ بنا دیتے ہیں۔ اسی وجہ سے ہمیشہ بادشاہ، امراء اور شاہی اقتدار رکھنے والے طبقے اس مایوسانہ فلسفہ و اخلاق کی اشاعت میں خاص دلچسپی ہوتے رہے ہیں، اور یہ خوب آرام سے ان کی سرپرستی میں چلیتا رہا ہے۔ تاریخ میں کوئی مثال ایسی نہیں ملتی کہ اسپرٹیزم، سرفایہ دارم، اور روحانی ریاست سے اس مایوسانہ فلسفہ و اخلاق کی کبھی ٹرائی ہوئی ہو۔

(۵) جب یہ روحانی فلسفہ و اخلاق انسانی فطرت سے شکست کھاتا ہے تو کتاب "عقل" کی تصنیف شروع ہو جاتی ہے کہیں کفارہ کا عقیدہ ایجاد ہوتا ہے تاکہ دل کو سکون کر لیا گیا جائے اور جنت بھی ہاتھ سے نہ جاسکے کہیں ہوس رانی کے لئے عشق مجازی کا جیلہ نکالا جاتا ہے تاکہ دل کی لگی بجھا بھی لی جائے اور تقدس بھی بوں کا توں نایم رہے۔ اور کہیں ترک دنیا کے پردے میں بادشاہوں اور نبیوں سے سانچے کا نسخہ کی جاتی ہے اور روحانی امارت کا وہ جال پھیلا یا جاتا ہے جس کی بدترین مثالیں روم کے پاپاؤں اور مشرقی دنیا کے گدی نشینوں نے پیش کی ہیں۔ یہ قواس جاہلیت کا معاملہ اپنی ہم جنس بہلول کے ساتھ ہے۔ مگر دنیا علیہم السلام کی امتوں میں جب ٹھیس آتی ہو تو کچھ اور ہی عمل کھاتی ہے۔ خدا کے دین پر اس کی پہلی ضرب یہ ہوتی ہے کہ دنیا کو وارہل دار الامتحان اور مزرعہ الاخلاص سمجھنے کا خیال دارالغناہ اور مایا کے جال کے تصور سے بدل جاتا ہے۔ نقطہ نظر کے اس بنیادی تغیر کی وجہ سے آدمی اس دنیا میں اپنی ماموریت اور حیثیت خلافت کو بھول کر یہ سمجھنے لگتا ہے کہ میں یہاں کام کرنے اور دنیا کے معاملات کو چلانے نہیں آیا ہوں بلکہ گندگی اور نجاست میں پھینکا گیا ہوں جس سے مجھے بچنا اور دور بھاگنا چاہیے یہی لئے کچھ پوزیشن ہے کہ میں یہاں نان کو آپریشن کی طرح رہوں اور ذمہ دار بایں قبول کرنے کے بجائے ان سے کنارہ کروں۔ اس تصور کے ساتھ آدمی دنیا اور اس کے معاملات پر بھی ہونی نکلا ڈالنے لگتا ہے اور بار خلافت سنبھالنا تو قدر کنارہ بار تمدن کو بھی اپنے سر پہنے ہوئے ڈرتا ہے۔ اس کے لئے پورا نظام شریعت بے معنی ہو کر رہ جاتا ہے۔ عبادت اور امر و نہی کا یہ مفہوم بالکل بے ساقط ہو جاتا ہے کہ یہ حیات دنیا کی اصلاح اور فرائض خلافت کی انجام دہی کے لئے تیار کرنے والی چیزیں ہیں۔ بلکہ اس کے آدمی یہ سمجھنے لگتا ہے کہ عبادات اور چند خاص مذہبی اعمال اس گناہ زندگی کا کفارہ ہیں اس انہی کو پورے انہماک سے ٹھیک ناپ تول کے ساتھ انجام دیتے رہنا چاہیے تاکہ آخرت میں نجات حاصل ہو۔

اس ذہنیت نے انہماک امتوں میں سے ایک گروہ کو مراقبہ و محاشفہ چلے کشتی دریا عنایت اور اول و وظائف اعصاب و اعمال، سیر مقامات، حقیقت کی فلسفیانہ تعبیروں کے چکر میں ڈال کر اور مستحبات و نوافل کے التزام میں فرائض سے بھی زیادہ مہمک کر کے اس خلافت الہیہ کے کام سے فاعلوں کو روکا جس کو جاری کرنے کے لئے بنیاد علیہم السلام

آئے تھے۔ اور دوسرے گروہ میں تعقبت، تمنن فی الدین، علو، خوشگانی، جود، چھوٹی چیزوں کی ناپ، قول و زیاریات کے ساتھ غیر معمولی ہتھام کی بیاری پیدا کر دی تھی کہ ان کے لئے خدا کا دین ایک دسا نازک آئینہ بن گیا جو خدا ہی باقد سے طیس کھا کر پاش پاش ہو جاتا ہے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ ان بچاڑوں کا سارا وقت بس اسی دیکھ بھال کی اندھنہ کھانچاؤ میں گزر گیا اور خلیج نہ ہو بلکہ اندھینہ کھانچاؤ کا برتن جو سر پر رکھا ہے کھیل کھیل ہو کر نہ رہ جائے۔ دین میں اتنی باد کیوں غل آنے کے بعد انگریز ہے کہ جود، تنگ خیالی اور کم وصلگی پیدا ہو۔ ایسے لوگوں میں کہاں یہ قابلیت باقی رہ سکتی ہے کہ فحہ جہاں ہیں سے انسانی زندگی کے بڑے بڑے مسائل پر نظر ڈالیں، دین کے عالمگیر اصول و کلیات پر گفت و مال کریں اور زمانہ کی ہر نئی گردش میں دنیا کی امامت و رہنمائی کے لئے مستعد ہوں۔

**اسلام** | جو تھا اجداد اللہ علیہ السلام کی نظر یہ ہے کہ یہاں عالم بہت و بود جو ہمارے گرد و پیش بھلا ہوا ہے اور میں کہاں جزو ہم خود ہیں، دراصل ایک بادشاہ کی مملکت ہے اسی نے اس کو بنایا ہے، وہی اس کا مالک ہے، اور وہی اس کا عاقد حاکم ہے۔ اس مملکت میں کسی کا علم نہیں چلتا۔ سب کے سب تابع امر ہیں اور اغنیات، باغیچہ اسی ایک مالک و فرماں روا کے ہاتھ میں ہیں۔ انسان اس مملکت میں پیدا ہوتا ہے، یعنی رعیت ہونا یا نہ ہونا اس کی مرضی پر موقوف نہیں ہے بلکہ یہ رعیت ہی پیدا ہوا ہے اور رعیت کے سوا کچھ اور ہونا اس کے امکان میں نہیں ہے۔ اس نظام حکومت کے اندر انسان کی خود مختاری و غیر ذمہ داری کے لئے کوئی جگہ نہیں نہ نظر ہو سکتی ہے۔ پیدائشی رعیت اور ایک جود مملکت ہونے کی حیثیت سے اس کے لئے کوئی بہتہ اس کے سوا نہیں ہے کہ جس طرح مملکت کے تمام اجزاء بادشاہ کے امر کی اطاعت کر رہے ہیں اسی طرح یہ بھی کہے۔ یہ خود اپنے لئے طریق زندگی وضع کرنے اور اپنی ڈیوٹی آپ تجویز کرنے کا حق نہیں رکھتا۔ اس کا کام صرف یہ ہے کہ مالک الملک کی طرف سے جو ہدایت آئے اس کی پہروی کرے۔ اس ہدایت کے آئے کا ذریعہ وحی ہے اور جن انسانوں کے پاس وہ آتی ہے وہ نبی ہیں۔

مگر انسان کی آزمائش کے لئے مالک نے یہ طبعیت طریق اختیار کیا ہے کہ آپ بھی چھپ گیا اور اپنی سلطنت کا وہ پورا اندرونی انتظام بھی چھپا دیا جس سے وہ مدبر امر کرتا ہے۔ ظاہر میں سلطنت اس طرح چل رہی ہے کہ نہ اس کا حاکم نظر آتا ہے نہ کار پودانہ دکائی دیتے ہیں۔ انسان صرف ایک کارخانہ چلتا ہوا دیکھتا ہے اس کے درمیان اپنے آپ کو موجود پاتا ہے اور ظاہر میں سے کہیں یہ محسوس نہیں کرتا کہ میں کسی کا محکوم ہوں اور کسی کو مجھے حساب دینا ہے، ایمان و فہم وہیں کوئی ایسی نشانی نمایاں نہیں ہوتی کہ اس پر فرماں روا کے عالم کی حاکمیت اور اپنی مملکت و منسوبیت کا حال غیر مشتبہ طور پر کھل جائے یہاں تک کہ مانے بغیر چارہ نہ رہے۔ نبی بھی آئے ہیں تو اس طرح نہیں کہ ان سے اوپر عطا ہوئی اتنی دکائی دے، مگر کوئی ایسی صریح علامت ان کے ساتھ آتو ہے جس کو دیکھ کر ان کی نبوت ماننے کے سوا چارہ نہ رہے۔ ہر آدمی ایک حد کے اندر اپنے آپ کو ماحول

مختار پاتا ہے۔ بنادست کرنا چاہے اس کی قدرت دیدی جاتی ہے۔ ذرا بھیم ہو چکا دینے جاتے ہیں، اور مری لپی ڈھیل دی جاتی ہو مری کہ مشرقت و عصیان کی آخری مدد کو پہنچے تک کوئی رکاوٹ اسے پیش نہیں آتی۔ ایک کے سر امداد ملنے کی بندگی کرنا چاہے تو اس سے بھی زبردستی اس کو نہیں روکا جاتا، پوری آزادی دی جاتی ہے جیسے جس کی بندگی، عبادت، اطاعت کرنا چاہے کرے۔ دونوں صورتوں یعنی بغاوت اور بندگی غیر کی صورتوں میں رزق برابر ملتا ہے، زمان زندگی، وسائل کار، اسباب پیش حسبِ مشیت خوب دیئے جاتے ہیں، اور مرتے دم تک ایسے جاتے رہتے ہیں کبھی ایسا نہیں ہوتا کہ کسی باغی کسی بندہ خیر سے محض اس جرم کی پاداش میں اسباب دنیا روک لیئے جائیں۔ یہ سارا طریقہ کار روایتی صورت اس لیے ہے کہ خالق نے انسان کو عقل، تہیہ، استدلال، ارادہ اور اختیار کی جو قوتیں دی ہیں، اور انچاہے شمار مخلوقات پر اس کو ایک طرح کے مالک نہ تصرف کی قدرت بخشی ہو، اس میں وہ اس کی آزمائش کرنا چاہتا ہے۔ اسی آزمائش کی تکمیل کے لیے حقیقت پر قیاس کا پردہ ڈالا گیا ہے تاکہ انسان کی عقل کا امتحان ہو۔ انتخاب کی آزادی بخشی گئی ہے تاکہ اس امر کا امتحان ہو کہ آدمی حق کو جاننے کے بعد کسی جمہوری کے بغیر خود اپنی رضا و رغبت سے اس کی پیروی کرنا ہے یا خواہشات کی غلامی، اختیار رکھنے کے اس سے منہ موڑنا ہے۔ اسباب زندگی کا سرمایہ اور وسائل کار دیئے گئے ہیں، اور عمر بھر کی مہلت دی گئی ہے کیونکہ جب تک کسی کا رکن کو سرمایہ، وسائل، اور کام کا موقع نہ دیا جائے اس کی لیاقت و عدم لیاقت کا امتحان نہیں ہو سکتا۔

یہ دنیوی زندگی چونکہ آزمائش کی مہلت ہے اس لیے یہاں نہ حساب ہے نہ جزا نہ سزا۔ یہاں جو کچھ دیا جاتا ہے وہ کسی عمل تک کا انعام نہیں ہے بلکہ امتحان کا سامان ہے۔ اور جو تکالیف، مصائب، خدائد وغیرہ پیش آتے ہیں وہ کسی عمل بد کی سزا نہیں بلکہ اس قانونِ طبیعی کے تحت جس پر اس دنیا کا نظام قائم کیا گیا ہے، آپ سے آپ ظاہر ہونے والے نتائج ہیں۔ اعمال کے اصلی حساب، جانچ پڑتال اور فیصلہ کا وقت مہلت کی زندگی ختم ہونے کے بعد ہے اور ہی کا نام آخرت ہے۔ لہذا دنیا میں جو کچھ نتائج ظاہر ہوتے ہیں وہ کسی طریقہ یا کسی عمل کے صحیح یا غلط، نیک یا بد، اور قابلِ اخذ یا قابلِ ترک ہونے کا معیار نہیں بن سکتے۔ اصلی معیار آخرت کے نتائج ہیں۔ اور یہ علم کہ آخرت میں کس طریقہ اور کس عمل کا نتیجہ اچھا اور کس کا بُرا ہوگا، صرف اس وحی کے ذریعہ سے حاصل ہو سکتا ہے جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے انبیاء پر نازل ہوئی ہے۔ جزئیات و تفصیلات سے قطع نظر فیصلہ کن بات جس پر آخرت کی ظلال باخبران کا مدار ہے، یہ ہے کہ اولاً انسان اپنی قوتِ نظر و استدلال کے صحیح استعمال سے اللہ تعالیٰ کے ماکمِ حقیقی ہونے اور اس کی طرف سے کئی ہمئی حمایت کے مناجات اللہ ہونے کو پہچانتا ہے یا نہیں، ثانیاً اس حقیقت سے واقف ہونے کے بعد وہ آزادی انتخاب رکھنے کے باوجود اپنی رضا و رغبت سے اللہ کی حاکمیت اور اس کے امرِ مشرعی کے آگے تسلیمِ غم کرتا ہے یا نہیں۔



وہ نظریہ ہے جسے ابتدائے انبیاء علیہم السلام پیش کرتے آئے ہیں۔ اس نظریہ کی بنیاد پر تمام واقعاتِ عالم کی مکمل توضیح ہوتی ہے، کائنات کے تمام اشیاء کی پوری تعمیر ملتی ہے اور کسی مشاہدہ یا کسی تجربہ سے یہ نظریہ ٹوٹا نہیں۔ یہ ایک مستقل نظامِ فلسفہ پیدا کرتا ہے جو جاہلیت کے فلسفوں سے بنیادی طور پر مکمل مختلف ہے۔ کائنات اور خود وجود انسانی کے متعلق معلومات کے ذخیرہ کا ایک دوسرے ڈھنگ پر مرتب کرتا ہے جو جاہلی علوم کی ترتیب سے سراسر متضاد ہے۔ ادب اور ہنر (آرٹ اور لٹریچر) کے نشوونما کا ایک الگ راستہ بناتا ہے جو جاہلی ادب و ہنر کے تمام دستوں سے متضاد ہے۔ زندگی کے جملہ معلومات میں ایک خاص ناویہ نظر اور ایک خاص مقصد پیدا کرتا ہے جو جاہلی مفاد و نقطہائے نظر سے اپنی روح اور اپنے جوہر میں کی طرح علی بنیں کھاتا۔ اخلاق کا ایک علیحدہ نظام بناتا ہے جس کو جاہلی اخلاقیات سے کوئی مناسبت نہیں ہوتی۔ پھر ان علمی و اخلاقی بنیادوں پر جس تہذیب کی عمارت اٹھتی ہے اس کی نوعیت تمام جاہلی تہذیبوں کی نوعیت سے قطعی مختلف ہوتی ہے اور اس کو سمجھانے کے لیے ایک اور ہی طرز کے نظامِ تعلیم و تربیت کی ضرورت ہوتی ہے جس کے مولِ جاہلیت کے ہر نظامِ تعلیم و تربیت سے کھل تضاد کی نسبت دیکھتے ہیں۔ فی الجملہ اس تہذیب کی رنگ و رنگ اور ریشہ ریشہ میں جو روح کام کرتی ہے وہ اللہ واحد تبار کی حاکمیت، آخرت کے اعتقاد اور انسان کے محکوم و مذموم ہونے کی روح ہے، بخلاف اسکو ہر جاہلی تہذیب کے ہر دور سے نظام میں انسان کی خود مختاری، اے قیدی و بے مہاری اور غیر مذموم داری کی روح سرایت کیے ہوئے ہوتی ہے۔ اسی لیے افسانیت کا جو نمونہ انبیاء علیہم السلام کی تائیم کی ہوئی تہذیب سے تیار ہوتا ہے اس کے خلاف اور رنگ و روغن جاہلی تہذیب کے بنائے ہوئے نمونے سے ہرگز اور ہر پہلو میں جدا ہوتے ہیں۔

اس کے بعد تمدن کی تفصیلی صورت جو اس بنیاد پر بنتی ہے اس کا سارا نقشہ دنیا کے دوسرے نقشوں سے بدلا ہوا ہوتا ہے، طہارت، لباس، خوراک، طرز زندگی، آداب و اطوار، شخصی کردار، کسب معاش، صرف دولت، ازدواجی زندگی، خاندانی زندگی، معاشرتی رسوم، سماجی تعلقات، انسان اور انسان کے تعلق کی مختلف شکلیں، لین دین کے معاملات، دولت کی تقسیم، ملکیت کا انتظام، حکومت کی تشکیل، ایک میثیت، شہر کی کا طریقہ، سول سروس کی تنظیم، قانون کے صوبوں، تفصیلی ضوابط کا اصول سے ہتھیار، عدالت پولیس، مشابہ، مالکنداری، فینانس، اور امور نافذ (پبلک ورکس، صنعت و تجارت، خبر رسائی، تعلیمات اور دوسرے تمام محکموں کی پالیسی، نوع کی تربیت و تنظیم، جنگ و صلح کے معاملات، بین الاقوامی تعلقات اور خارجی سیاست، غرض انسانی زندگی کے چھوٹے سے معاملات سے لیکر بڑے سے بڑے معاملات تک اس تمدن کا مور و طریق اپنی ایک متعل شان رکھتا ہے اور ہر چیز میں ایک واضح خالصتاً اس کو دوسرے تمدنوں سے الگ کرتا ہے۔ اس کی

ہر چیز میں اول سے آخر تک ایک خاص نقطہ نظر، ایک خاص مقصد اور ایک خاص اخلاقی رویہ کا روبرو ہونا ہے جس کا براہ راست تعلق خدا سے واحد کی حاکمیت مطلقہ اور انسان کی حکومت و سولیت اور دنیا کے بھانے آخرت کی مقصودیت سے ہوتا ہوا ہے۔

نبی کے کام کی نوعیت | اسی تہذیب و تمدن کو دنیا میں قائم کرنے کے لیے، انبیاء علیہم السلام دنیا میں بھیجے گئے تھے۔

مہبانی تہذیب کو مستثنیٰ کر کے ہر وہ تہذیب جو دنیا کی زندگی کے متعلق ایک جامع نظریہ اور کاروبارِ دنیا کو چلانے والے ایک بہرہ گیر طریقہ رکھتی ہو، قطع نظر اس کے کہ وہ جاہلیت کی تہذیب ہو یا اسلام کی، طبعاً اس بات کی غالب ہوتی ہے کہ حاکم نہ اختیارات پر قبضہ کرے، زمام کار اپنے ہاتھ میں لے اور زندگی کا نقشہ اپنے طرز پر بنائے۔ حکومت کے بغیر کسی نظریہ و ضابطہ کو پیش کرنا یا اس کا متفقہ ہونا محض بے معنی ہے۔ راہبِ تو دنیا کے معاملات کو چلانا ہی نہیں چاہتا بلکہ ایک خاص قسم کے سٹوک سے اپنی خیالی خوات کی منزل تک باہر بچ جانے کی فکر میں لگا ہوتا جو اس لینے نہ اس کو حکومت کی حاجت نہ طلب۔ مگر جو دنیا کے معاملات ہی کو چلانے کا ایک خاص ڈھنگ لے کر اٹھے اور اسی ڈھنگ میں انسان کی فلاح و سعادت کا متفقہ ہو، اس سے لیے تو بجز اس کے کوئی چارہ ہی نہیں کہ اقتدار کی کنجیوں پر قبضہ کرنے کی کوشش کرے۔ کیونکہ اپنے نقشہ پر عمل درآمد کرنے کی طاقت جب تک وہ حاصل نہ کرے وہاں نقشہ و واقعات کی دنیا میں قائم نہیں ہو سکتا۔ بلکہ کاغذ پر دوزخیوں میں بھی زیادہ عرصہ تک باقی نہیں رہ سکتا جس تہذیب کے ہاتھ میں زمام کار ہوتی ہے، دنیا کا سارا کاروبار اسی کے نقشہ پر چلتا ہے، وہی علوم و افکار اور فنون و ادب کی رہنمائی کرتی ہے وہی، غلام کے سانپے بناتی ہے، وہی تعلیم و تربیت عمار کا انتظام کرتی ہے، اسی کے قوانین پر سامانِ نظام تمدن بنی ہو تا ہے، اور اسی کی پالیسی پر فتنہ زندگی میں کار فرما ہوتی ہے۔ اس طرح زندگی میں بھی اُس تہذیب کے لینے کوئی جگہ نہیں ہوتی جو اپنی حکومت نہ رکھتی ہو۔ یہاں تک کہ جب ایک طویل مدت تک حکمران تہذیب کا دور دورہ رہتا ہے تو غیر حکمران تہذیب اہل کی دنیا میں نابینا اور بچا ہوا جاتی ہے اس کی طرف ہمدردانہ نقطہ نظر رکھنے والوں کو بھی اس امر میں شبہ ہو جاتا ہے کہ یہ طریقہ دنیا کی زندگی میں چل سکتا ہے یا نہیں۔ اس کے آگے بڑھنا و علم پر حذر اور اس کی لیڈر شپ کے بزمِ خود دارین تک تہذیب خالصتہ سے عداوت اور اوسے پوسنے کا مشترک معاملہ کرنے پر آمیزتے ہیں حالانکہ حکمرانی میں دو بالکل مختلف اصول تہذیبوں کے درمیان مماثلت و مماثلت فطری غیر ممکن اہل چیز ہے اور انسانی تمدن اس شرک کو بھی برداشت نہیں کر سکتا۔ بنی کو ممکن اہل خیال کرنا اہل کی اکی پر دولت کرتا ہے اور اس کے لیے جہنی ہونا ایمان اور مہمت کی کمی پر۔

پس دنیا میں انبیاء علیہم السلام کے فن کا منتہا ہے مقصود یہ رہا ہے کہ حکومتِ الہیہ قائم کر کے اُس پورے

نظام زندگی کو نافذ کریں جو وہ خدا کی طرف سے لائے گئے۔ وہ اہل جاہلیت کو یہ عن دینے کے لئے تیار تھے کہ اپنے جاہلی اعتقادات پر قائم رہیں اور جس حد کے اندر ان کے عمل کا اثر انہی کی ذات تک محدود رہنا چاہتے ہیں اپنے جاہلی طریقوں پر بھی چلتے رہیں۔ مگر وہ انہیں یہ عن دینے کے لئے تیار نہ تھے اور نظر نہ دے سکتے تھے کہ اقتدار کی کنجیاں ان کے ہاتھ ہیں۔ یہیں اور وہ انسانی زندگی کے مساعیات کو جاہلیت کے قوانین پر چلا لیں۔ اسی وجہ سے تمام انبیاء نے سیاسی انقلاب برپا کرنے کی کوشش کی۔ بعض کی مساعی صرف زمین تیار کرنے کی مدد تک رہیں، جیسے حضرت ابراہیمؑ، بعض نے انقلابی تحریک عطا شروع کر دی۔ مگر حکومت الہیہ قائم کرنے سے پہلے ہی ان کا کام ختم ہو گیا جیسے حضرت یسوعؑ۔ اور بعض نے اس تحریک کو کامیابی کی منزل تک پہنچا دیا، جیسے حضرت موسیٰؑ اور سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم جمعین۔ فی الجملہ تمام انبیاء کے کام پر مجموعی حیثیت سے جب ہم نظر ڈالتے ہیں تو اس کام کی نوعیت یہ پائی جاتی ہے کہ عام انسانوں کے اندہ فکری و ذہنی انقلاب برپا کرنا۔ خاص اسلامی نقطہ نظر و فکر اور دینی اخلاقی کو لوگوں اندر اس حد تک پروت کر دینا کہ ان کے سوچنے کا طریقہ، زندگی کا مقصد، قیادت کا معیار، عمل کا ڈھنگ بالکل اسلام کے سانچے میں ڈھل جائے۔

(۲) جو لوگ اس تعلیم و تربیت کا اثر قبول کر لیں ان کا ایک مضبوط جھنڈا جاہلیت کے ہاتھوں سے اقتدار چھیننے کی جدوجہد کرنا اور اس جدوجہد میں تمام ان اسباب سے کام لینا جو وقت کے تمدن میں موجود ہوں۔

(۳) اسلامی نظام حکومت قائم کر کے تمدن کے تمام شعبوں کو فاضل اسلام کی اساس پر مرتب کر دینا اور ایسی تاریخ بنانا کہ ایک طرف اسلامی انقلاب کا دائرہ دوسرے زمین پر وسیع ہوتا جائے اور دوسری طرف تبلیغ اور مثال کے ذریعہ سے جماعت اسلامی میں جتنی نئی بھرتی ہو اس کی ذہنی و اخلاقی تربیت پورے اسلامی طرز پر پڑتی رہے۔

فائم انبیین سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سارا کام ۲۳ سال کی مدت میں مکمل کیا جو پونچھ دیا آپ کو بعد ابو بکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما دو ایسے کمال لیڈر اسلام کو میسر آئے جنہوں نے اسی جامعیت کے ساتھ آپ کے کام کو جاری رکھا۔ پھر زمام قیادت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی طرف منتقل ہوئی اور ابتداً چند سال تک وہ پورا نقشہ دستور جاما جو نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے قائم کیا تھا۔

**جاہلیت کا حملہ** مگر ایک طرف حکومت اسلامی کی تیز رفتار وسعت کی وجہ سے کام روز بروز زیادہ سخت ہوتا جا رہا تھا اور دوسری طرف حضرت عثمانؓ، جن پر اس کا عظیم کا بار رکھا گیا تھا، ان تمام خصوصیات کے حامل نہ تھے جو ان کے جلیل القدر پیش رووں کو عطا ہوئی تھیں، اس لئے جاہلیت کو اسلامی نظام اجتماعی کے اندر گھسنے کا راستہ مل گیا۔ حضرت عثمانؓ نے اپنا سروے کر اہل خطرے کا راستہ موکنے کی کوشش کی مگر وہ نہ رکھا۔ ان کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ آگے بڑھے اور انہوں نے اسلام کے سیاسی اقتدار کو جاہلیت کے تسلط سے بچانے کی پہلی

کوشش کی کہ ان کی جان کی قربانی بھی اس انقلاب محکوم کو نہ روک سکی۔ آخر کار خلافت علی مہناج النبوة کا دور ختم ہو گیا۔ کچھ مضمون لکھے اس کی جگہ لے لی اور اس طرح حکومت کی اساس اسلام کے بجائے پھر جاہلیت پر قائم ہو گئی۔ حکومت پر قبضہ کرنے کے بعد جاہلیت نے عرب سرطان کی طرح اجڑی زندگی میں پستے ریشے بند بوجھ بھیلنے شروع کر دیئے کیونکہ اقتدار کی کچی اب اسلام کے بجائے اُس کے ہاتھ میں تھی اور اسلام زور و حکومت سے محروم ہونے کے بعد اُس کے نفوذ و اثر کو بڑھنے سے نہ روک سکتا تھا۔ سب سے بڑی مشکل یہ تھی کہ جاہلیت بے نقاب ہو کر سامنے نہ آئی تھی بلکہ مسلمان "بن کر آئی تھی۔ کچھ دہریے یا مشرکین و کفار سامنے ہوتے تو شاید مقابلہ آسان ہوتا، مگر وہاں تو آگے آگے تو عہد کا اقرار، رسالت کا اقرار، صوم و صلوة پر عمل، قرآن و حدیث کے استہداد تھا اور اس کے پیچھے جاہلیت اپنا کام کر رہی تھی۔ ایک ہی وجود میں اسلام اور جاہلیت کا اجتماع ایسی سخت پیچیدگی پیدا کر دیتا ہے کہ اُس سے عہدہ برا ہونا ہمیشہ جاہلیت صریحہ کے مقابلہ کی پر نسبت ہندوں گنا زیادہ مشکل ثابت ہوا ہے۔ عریاں جاہلیت سے لڑنے تو لاکھوں مجاہدین سرمتھیلیوں پر بیٹے لکے ساتھ ہو جائیں گے۔ اور کوئی مسلمان علانیہ اُس کی حمایت نہ کر سکے گا۔ مگر اس مرکب جاہلیت سے لڑنے جیسے تو منافقین ہی نہیں، بہت سے اعلیٰ مسلمان بھی اُس کی حمایت پر کمر بستہ ہو جائیں گے۔ اور اُنہی آپ کو مورد الزم بنا ڈالیں گے۔ جاہلی امارت کی سند اور جاہلی سیاست کی رہنمائی "مسلمان" کا جلوہ افروز ہونا جاہلی تعلیم کے در سے مٹن مسلمان، کا حکم ہونا، جاہلیت کے سجادہ "مسلمان" کا مرشد بن کر ٹھیکانہ زبردست دھوکا ہے جس کے قریب میں آنے سے کم ہی لوگ بچ سکتے ہیں۔

اس محکوم انقلاب کا سب سے زیادہ خطرناک پہلو یہی تھا کہ اسلام کا نقاب اُدھ کر بنوں قسم کی جاہلیتوں نے اپنی جڑیں پھیلائی شروع کر دیں اور ان کے اثبات و زبرد زیادہ پھیلتے چلے گئے۔

جاہلیت خالصہ نے حکومت اور دولت پر تسلط حاصل کیا۔ نام خلافت کا تھا اور اصل میں وہی بادشاہی تھی جس کو خاندان کے لیے اسلام آیا تھا۔ بادشاہوں کو اللہ کہنے کی ہمت کسی میں باقی نہ تھی اس لیے سلطان ظل اللہ کا بہانہ اختیار کیا گیا اور اس بہانے سے وہی مطاع مطلق کی حیثیت بادشاہوں نے اختیار کی جو اللہ کی ہوتی ہے۔ اس شاہی کی سرپرستی میں امراء، حکام، ولایہ، اہل لشکر اور مترفین کی زندگیوں میں کم و بیش خالص جاہلیت کا نظہ منظر پھیل گیا اور اس نے ان کے اخلاق اور معاشرت کو پوری طرح آؤٹ کویا۔ پھر اہل ایک طبیعتی امر تھا کہ اس کے ساتھ ہی جاہلیت خالصہ کا فلسفہ، ادب اور ہنر بھی پھیلتا شروع ہو اور علوم و فنون بھی اسی طرز پر مرتب و مدون ہوں کیونکہ سب چیزیں دولت اور حکومت کی سرپرستی جاتی ہیں، اور جہاں دولت اور حکومت جاہلیت کے قبضہ میں ہوں وہاں ان پر بھی جاہلیت کا تسلط ناگزیر ہو

جہاں بھی وجہ ہے کہ چنان اور عجم کے فلسفے اور علوم و ادب نے اُس سوسائٹی میں راہ پائی جو اسلام کی طرف متوجہ تھی، اور اس کی وراثت کی بنیاد پر اسلامیات کی بحیثیت شروع ہوئی، اعتزال کا مسلک نکلا، زندقہ اور احمقاؤں پر پھنسے کھانے لگا اور عقائد کی مونگا بنوں نے نئے نئے فرقے پیدا کر دیئے اسی پر بس نہیں بلکہ قص، موسیقی اور تصویر کشی جیسے خاص جاہلی آرٹ بھی از سر نو ان قوموں میں بار پانے لگے جن کو اسلام نے ان فتنوں سے بچایا تھا۔

جاہلیت مضحکہ نہ نے عوام پر حملہ کیا اور توحید کے راستے سے ہٹا کر ان کو ضلالت کی بلے شمار رہا جس میں بھٹکا دیا۔ ایک صریح بت پرستی تو نہ ہو سکی باقی کوئی قسم شرک کی ایسی نہ رہی جس نے مسلمانوں میں رواج نہ پایا ہو، پُرانی جاہلی قوموں کے جو لوگ اسلام میں داخل ہوئے تھے وہ اپنے ساتھ بہت سے مشترکات و قصورات لیے چلے آئے اور یہاں ان کو صرف اتنی تکلیف کرنی پڑی کہ کُہانے محبوبوں کی جگہ مغایر دلیا سے کام لیں اور پُرانی عبادات کی رسموں کو بدل کر نئی رسمیں ایجاد کریں۔ اس کام میں دنیا پرست علماء نے ان کی بڑی مدد کی اور وہ بہت سی مشکلات اُن کے راستے سے دور کر دیں جو شرک کو اسلام کے اندر نصب کرنے میں پیش آسکتی تھیں۔ انھوں نے بڑی دیدہ ریزی سے آیات اور احادیث کو توڑ مروڑ کر اسلام میں اولیا پرستی اور قبر پرستی کی جگہ نکالی، مشرکائے اہمال کے لیے اسلام کی اصطلاحی زبان میں سے الفاظ بیہم ہو چکے تھے اور اس نئی شریعت کے لیے قبول کی ایسی صورتیں تجویز کیں کہ شرک جلی کی تعریف میں نہ آسکیں۔ اس فنی امداد کے بغیر اسلام کے دائرے میں شرک بچا رہ کہاں بار پاسکتا تھا؟

جاہلیت راہبانہ نے علماء مشائخ، زہاد اور پاک باز لوگوں پر حملہ کیا اور ان میں وہ خرابیاں پھیلانی شروع کیں جن کی طرف میں اس سے پہلے اشارہ کر آیا ہوں۔ اس جاہلیت کے اثر سے انتہائی فلسفہ راہبانہ، خرافات اور زندگی کے ہر پہلو میں مایوسانہ نقطہ نظر مسلم سوسائٹی میں پھیلا اور اس نے نہ صرف یہ کہ ادبیات اور علوم کو متاثر کیا، بلکہ فی الواقع سوسائٹی کے اچھے عناصر کو مار بھا کا ککشن دے کر شہرت کر دیا، پادشاہی کے جاہلی نظام کو مضبوط کیا، اسلامی علوم و فنون میں جمود اور تنگ خیالی پیدا کی اور ساری دینداری کو چند خاص مذہبی حلال میں محدود کر کے رکھ دیا۔

انہی تینوں قسم کی جاہلیتوں کے هجوم سے اسلام کو کھانا اور پھر سے چمکا دینا وہ کام تھا جس کے لیے دین کو وحدہ وین کی ضرورت پیش آئی، اگرچہ یہ گمان کرنا صحیح نہ ہو گا کہ اس طغیان جاہلیت میں اسلام بالکل ختم ہو گیا تھا اور جاہلیت کوڑے غالب آگئی تھی۔ واقعہ یہ ہے کہ جو قومیں اسلام سے متاثر ہو چکی تھیں یا بعد میں متاثر ہوئیں ان کی زندگیوں میں اسلام کا اصلاحی اثر تھوڑا بہت ضرور موجود رہا۔ جاہل اور غیر ذمہ دار بادشاہوں تک میں اسلام کے اثر سے کہیں نہ کہیں خوب خدا کی جھلک نظر آتی جاتی تھی۔ جن شاہی خاندانوں میں خدائی کارنگ جا ہوا تھا اُن کی

آنکھ میں دیندار عادل اور متقی انسان بھی پیدا ہو جاتے تھے، اور وہ شاہی اختیارات رکھنے کے باوجود حق ملامکان و دروازہ حکومت کرتے تھے، اسی طرح اہل دلت و ریاست کے اراکین میں فلسفہ و حکمت کے حدسوں میں تجارت و صنعت کی کارگاہوں میں انرک و تاجر کی خانقاہوں میں، اور زندگی کے دوسرے شعبوں میں بھی اسلام اپنے ہالی سطح اثرات کم و بیش برابر پہنچاتا رہا، اور عوام کے اندر بھی مشترکاً نہ جاہلیت کی درندازی کے باوجود اس نے اعتقاد، اخلاق اور معاشرت میں اصلاحی اور انفرادی دونوں حیثیتوں سے اپنا نفوذ جاری رکھا جس کی وجہ سے مسلمان قوموں کا معیار اخلاقی بہر حال غیر مسلم قوموں سے ہمیشہ بلند تر رہا۔ علاوہ سرین پرانے میں ایسے لوگ بھی برابر موجود رہے جو اسلام کی پیروی پر ثابت قدم تھے اور اسلامی علم و عمل کو اپنی زندگی میں اور اپنے محدود طبقہ و اثر میں زندہ رکھنے کی کوشش کرتے تھے لیکن جو معتد اہل انبیاء علیہم السلام کی بعثت کا تھا اس کے لینے یہ دونوں چیزیں ناکافی تھیں نہ یہ بات کافی تھی کہ قدرت جاہلیت کے اقدام میں ہولناک اسلام کھن ایک نافذی قوت کی حیثیت سے کام کرے۔ اور نہ یہ بات کافی تھی کہ چند افراد یہاں اور چند وہاں اپنی محدود انفرادی زندگیوں میں اسلام کے حال بنے رہیں اور وسیع تر اجتماعی زندگی میں اسلام و جاہلیت کے مختلف النوع مرکبات پھیلے رہیں۔ لہذا دین کو ہر دور میں ایسی طاقت و شخصیتوں کی ضرورت ہے جو زمانہ کی بڑی ہوتی رفتار کو بیل کر پھر سے اسلام کی طرف پھیر دیں، خواہ کٹا یا جائز۔ انہی شخصیتوں کا نام مجدد ہے۔

**کار تجدید کی نوعیت** | اب قبل اس کے کہ ہم مجددین امت کے کارناموں کا جائزہ لیں، ہمیں خود اس کا یہ تجدید کو اچھی طرح سمجھ لینا چاہیے۔

عموماً لوگ تجدید اور تجدید میں فرق نہیں کرتے اور مادہ لوحی سے ہر مجدد کو مجدد کہنے لگتے ہیں۔ ان کا گمان یہ ہے کہ ہر وہ شخص جو کوئی نیا طریقہ نکالے اور اس کو دہرا دہرا سے چلا دے وہ مجدد ہوتا ہے۔ خصوصاً جو لوگ کسی مملکت قوم کو برسر انحطاط دیکھ کر اس کو دہری حیثیت سے سنبھالنے کی کوشش کرتے ہیں اور اپنے زمانہ کی برسر عروج جاہلیت سے مصالحت کر کے اسلام و جاہلیت کا ایک نیا مخلوط تیار کر دیتے ہیں۔ یا فقط نام باقی رکھ کر اس قوم کو پوری جاہلیت کے رنگ میں رنگ دیتے ہیں، ان کو مجدد کے خطاب سے نوازا دیا جاتا ہے، حالانکہ وہ مجدد نہیں مجدد ہوتے ہیں۔ اور ان کا کام تجدید نہیں تجدید ہوتا ہے۔ تجدید کا کام اس سے بالکل مختلف ہے۔ جاہلیت سے مصالحت کی صورتیں نکالنے کا نام تجدید نہیں ہے، اور نہ اسلام و جاہلیت کا کوئی نیا مرکب بنانا تجدید ہے، بلکہ اصل تجدید کا کام یہ ہے کہ اسلام کو جاہلیت کے تمام اجزائے چھانٹ کر الگ کیا جائے، اور کسی نہ کسی حد تک اس کو اپنی خالص صورت میں

لے آئی اسادہ لوحی کا نتیجہ ہے کہ ایک صاحب نے اب سے کچھ عرصہ پہلے ایک مشہور مذہبی و سیاسی انجمن کے خطبہ صدامت میں، انرک اور صحت انوکھی تجدیدوں کی فہرست میں جگہ دینے کی کوشش کی تھی ۱۲

پھر سے فروغ دینے کی کوشش کی جائے۔ اس کا نئے سے جزد جاہلیت کے مقابل میں سخت فیر مصالحت بند آدمی ہوتا ہے  
لو کسی غیبت غیبت جزیں بھی جاہلیت کی سرحد کی کارواہ نہیں ہوتا۔

مرد نبی نہیں ہوتا اگر اپنے مزاج میں مزاج نبوت سے بہت قریب ہوتا ہے۔ نہایت صاف و واضح  
حقیقت میں نظر، ہر قسم کی گنجی سے پاک۔ باطل سیدھا ذہن، افراد و تغریط سے بچ کر توسط و اعتدال کی سیدھی سادہ  
دیکھنے اور اپنا وزن قائم رکھنے کی خاص قابلیت اپنے ماحول اور صدیق کے جے اور بچے جوئے تعصبات سے آزاد  
ہو کر سوچنے کی قوت، زمانہ کی بگڑی ہوئی زندگی طاققت و جزائے قیادت و رہنمائی کی پیداہنی صلاحیت، اجتہاد اور  
تعمیر نو کی غیر معمولی اہلیت اور ان سب باتوں کے ساتھ اسلام میں مکمل شرح صدر، نقطہ نظر اور فہم و شعور میں پورا انسان  
ہوتا۔ بائیک سے بائیک جزئیات تک میں اسلام اور جاہلیت کے درمیان تمیز کرنا اور مدتہائے دراز کی گنجینوں میں  
سے امر حق کو ڈھونڈ کر نکال لینا، یہ وہ خصوصیات ہیں جن کے بغیر کوئی شخص جزد نہیں ہو سکتا، اور یہی وہ چیزیں  
ہیں جن سے بہت زیادہ بڑے پیمانہ پر بنی ہیں جوتی ہیں لیکن وہ بنیادی چیز جو جزد کو نبی سے جدا کرتی ہے یہ  
ہے کہ نبی اپنے منصب پر امر تشریفی سے مامور ہوتا ہے، اس کو اپنی اموریت کا علم ہوتا ہے، اس کے پاس وحی  
آتی ہے، وہ اپنی نبوت کے دعوے سے اپنے کام کا آغاز کرتا ہے، اسے لوگوں کو اپنی طرف دعوت دینی پڑتی ہے، وہ  
اس کے دعوے ہی کو قبول کرنے یا نہ کرنے پر کفر و ایمان کا مدار ہوتا ہے۔ لیکن اس کے جزد کو ان میں سے کوئی  
میشیت بھی حاصل نہیں ہوتی۔ وہ اگر مامور بھی ہوتا ہے تو امر تشریفی سے نہ کہ امر تشریفی سے۔ بسا اوقات اس کو خود  
اپنے جزد ہونے کی خبر نہیں ہوتی لکہ اس سے مرنے کے بعد اس کی زندگی کے کارنامے سے لوگوں کو اس کے جزد ہونے  
کا علم ہوتا ہے، اس پر ابہام ہوتا ضروری نہیں اور اگر جزد ہوتا ہو تو لازم نہیں کہ اسے ابہام کا شعور ہو۔ وہ کسی دعوے سے  
اپنے کام کا آغاز نہیں کرتا، نہ ایسا کرنے کا حق رکھتا ہے، کیونکہ اس پر ایمان لانے یا نہ لانے کا کوئی سوال ہی نہیں ہوتا  
اگرچہ اس کے زمانہ کے تمام اہل خیر و صلاح رفتہ رفتہ اس کے گرد جمع ہو جاتے ہیں اور صرف وہی لوگ اس سے  
لگ رہے ہیں جن کی لمبیت میں کوئی ٹیڑھ ہوتی ہے، مگر بہر حال اس کو ماننا مسلمان ہونے کے لیے شرط نہیں ہوتا  
ان تمام فروق کے ساتھ جزد کوئی اکملہ اسی نوعیت کا کام کرنا ہوتا ہے جو نبی کے کام کی نوعیت ہے۔

اس کا تعذیب کے مختلف شعبے سب ذیل ہیں:-

(۱) اپنے ماحول کی صحیح تشعیر یعنی حالات کا پورا جائزہ لے کر یہ سمجھنا کہ جاہلیت کہاں کہاں کس حد تک سرزد  
کر گئی ہو، کن کن استوں سے آئی ہو، کئی جگہ کہاں کہاں ہیں اور کتنی پھیلی جوتی ہیں، اور اسلام اس وقت ٹھیک کس  
مالت میں ہے۔

(۲) ملاح کی تجویز، یعنی یہ تعین کرنا کہ اس وقت کہاں ضرب لگانا جائے کہ جاہلیت کی گرفت ڈٹے اور

اہم کو چرچائی زندگی پر گرفت کا موقع ملے۔

(۳) خود اپنے حدود و کافین یعنی اپنے آپ کو تول کر صحیح اندازہ لگانا کہ میں کتنی قوت رکھتا ہوں اور کس سمت سے حملہ کر کے پر تار ہوں۔

(۴) ذہنی انقلاب کی کوشش، یعنی لوگوں کے خیالات کو بدلنا، عقائد و افکار اور اخلاقی نقطہ نظر کو اسلام کے سانچے میں ڈھالنا، نظام تعلیم و تربیت کی اصلاح اور علوم اسلامی کا احیا کرنا اور فی الجملہ اسلامی ذہنیت کو از سر نو تازہ کر دینا۔  
(۵) اعلیٰ اصلاح کی کوشش، یعنی جاہلی رسوم کو مٹانا، اخلاقی کڑکھپ کرنا، انبیا و شریعت کے جوش سے پھر لوگوں کو سرشار کر دینا اور ایسے افراد تیار کرنا جو اسلامی طرز کے لیڈر بن سکیں۔

(۶) جہنم فی البدن، یعنی دین کے حوالہ کیلئے کو سمجھنا، اپنے وقت کے تمدنی حالات اور ارتقائے تمدن کی سمت کا اسلامی نقطہ نظر سے صحیح اندازہ لگانا اور یقین کرنا کہ ہول شریعت کے تحت تمدن کے پُرانے متواتر نقشے میں کس طرح رد و بدل کیا جائے جس سے شریعت کی روح برقرار رہے، اس کے معاہدہ پورے حوالہ اور تمدن کے صحیح ارتقاء میں اسلام دنیا کی ہمارت کر سکے۔

(۷) دفاعی جدوجہد، یعنی اسلام کو نشانے اور دبانے والی سیاسی طاقت کا مقابلہ کرنا اور اس کے زور کو کم و بیش نوکر اسلام کے لئے ابھرنے کا راستہ پیدا کرنا۔

(۸) احیاء نظام اسلامی، یعنی جاہلیت کے ہاتھ سے اقتدار کی کنجیاں چھین لینا اور از سر نو حکومت کو عوام اس نظام پر قائم کر دینا جسے صاحب شریعت علیہ السلام نے خلافت علی منہاج النبوت کے نام سے موسوم کیا ہے۔

(۹) عالمگیر انقلاب کی کوشش، یعنی صرف ایک ملک یا ان ممالک میں جہاں مسلمان پہلے سے موجود ہوں اسلامی نظام کے قیام پر اکتفا نہ کرنا بلکہ ایک ایسی طاقت اور عالمگیر تحریک برپا کرنا جس سے اسلام کی اسلامی و انقلابی دعوت عام انسانوں میں پھیل جائے وہی تمام دنیا کی غالب تہذیب بنے، ساری دنیا کے نظام تمدن میں اسلامی طرز کا انقلاب برپا ہو، اور عالم انسانی کی اخلاقی و فکری و سیاسی امانت و ریاست اسلام کے ہاتھ میں آئے۔

ان شعبوں پر غائر و گہرا مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ابتدائی تین مسائل تو ایسی ہیں جو ہر شخص کے لئے اہم ہیں جو تجدید کی خدمت انجام دے، لیکن باقی ۶ میں ایسی ہیں جن کا جامع ہونا مجاہد ہونے کے لئے شرط نہیں ہے، بلکہ جس نے ایک دو تین یا چار شعبوں میں کوئی نمایاں کام انجام دیا ہو وہ بھی مجاہد قرار دیا جاسکتا ہے۔ البتہ اس قسم کا مجاہد و جزوی مجاہد ہوگا، کالی مجاہد نہ ہوگا۔ کالی مجاہد صرف وہ شخص ہو سکتا ہے جو ان تمام شعبوں میں پورا کام انجام دے کہ وراثت نبوت کا حق ادا کر دے۔

مجاہد کالی کا تمام ایمان پر نظر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اب تک کوئی مجاہد کالی پیدا نہیں ہوا ہے۔ قریب تھا



کہ عمر این جہا لغزینہ اس منصب پر فائز ہو جاتے، مگر وہ کامیاب نہ ہو سکے، ان کے بعد جتنے مجدد پیدا ہوئے ان میں سے ہر ایک نے کسی خاص شعبے یا چند شعبوں ہی میں کام کیا۔ مجدد و کامل کا مقام ابھی تک خالی ہے۔ مگر عقل چاہتی ہے، قدرت مطالبہ کرتی ہے، اللہ دنیا کے حالات کی رفتار متغیاتی ہے کہ ایسا لیا، رہ پیدا ہو، خواہ اس دور میں پیدا ہو۔ یا زمانے کی ہزار گردشوں کے بعد پیدا ہو۔ اسی لیدر کا نام الامام المہدیؑ ہے جس کے بارے میں ماضی گوئیوں نبی طیارہ الصلوٰۃ والسلام کے کلام میں موجود ہیں۔ آج کل لوگ نادانی کی وجہ سے اس نام کو سن کر ناک بھوں چڑھاتے ہیں۔ ان کو شکایت ہے کہ کسی نے انے مرد کاٹ کے انتظار نے جاہل مسلمانوں کے قوائے عمل کو مسرور کر دیا ہے اس لیے ان کی رائے یہ ہے کہ جس حقیقت کا غلط مفہوم لے کر جاہل لوگ بے عمل ہو جائیں وہ سرے سے حقیقت ہی نہ ہونی چاہیے۔ نیز وہ کہتے ہیں کہ تمام مذہبی قوموں میں کئی مرستے از غیب کی آمد کا عقیدہ پایا جاتا ہے لہذا یہ محض ایک دہم ہے۔ لیکن میں نہیں سمجھتا کہ اگر قائم بنیں مصلیٰ اللہ علیہ وسلم کی طرح پچھلے انبیاء نے بھی اپنی قوموں کو

لے اگر یہ پیشین گوئیوں مسلم ترمذی، ابن ابی اسیر، و غیرہ کتابوں میں کثرت کے ساتھ موجود ہیں، مگر یہاں اس روایت کا نقل کرنا غلط ہے، حالی نہ ہوگا جو شامی نے موافقت میں اور مولانا جلیل شہید نے منصب امامت میں نقل کی ہے۔

تہا ری دین کی ابتدا نبوت اور رحمت سے جو اور وہ تمہارے دستان  
رہی جہنم اللہ چاہے پھر اللہ جل جلالہ اس کو اٹھالے گا۔

پھر نبوت کے طریقہ پر خلافت ہوگی جب تک اللہ چاہے گا  
پھر اللہ سے بھی اٹھالے گا۔

پھر بطور بادشاہی ہوگی اور جو کچھ اللہ چاہے گا وہ ہوگا  
پھر اللہ سے بھی اٹھالے گا۔

پھر جبر کی قواں دلائی ہوگی اور وہ بھی جب تک اللہ  
چاہے گا رہے گی۔ پھر اللہ سے بھی اٹھالے گا۔

پھر وہی خلافت بطریق نبوت ہوگی یروگوں کہ میرا  
نبی کی سنت کے مطابق عمل کرے گی اور اسلام زمین میں پائوں  
جالے گا۔ اس حکومت سے آسمان والے بھی راضی ہوں گے۔ اور  
زمین والے بھی۔ آسمان ول کول کر اپنی برکتوں کی باتیں کریں  
اور زمین اپنے پیشکے ساتھ خزانے اگل دیں گی۔

ان اول دینکم نبوة و حکومت فیکرم ما  
شاء اللہ ان تکون ثم یرفعہا اللہ جل جلالہ

ثم تکون خلافة علی من یصلح لہنوع ما شاء اللہ ان تکون  
ثم یرفعہا اللہ جل جلالہ

ثم تکون ملکاً عاشاً فیکون ما شاء اللہ ان یکون  
ثم یرفعہ اللہ جل جلالہ

ثم تکون ملکاً جبریۃ تکون ما شاء اللہ ان  
تکون ثم یرفعہا اللہ جل جلالہ

ثم تکون خلافة علی منہا جبر النہوۃ فعلی فی الناس  
بسنۃ النبی و یلقی الاملاہ جبر انہ فی الارض یرضو عنہا  
ساکن السماء و ساکن الارض لا ترج السماء من قطر لہبۃ  
مد سارۃ و لا تمنع الارض من ما تہا و ما کا تھا شیا  
الاخر جہنم

میں نہیں کہیں کہ مناد کا مقنا ہے اس روایت کا کیا مرتبہ ہے۔ مگر محض یہ ان تمام روایات سے مطابقت رکھتی ہے جو صحیحی  
مجاہد و حنفی ہیں اس میں تاریخ کے پانچ مرحلوں کی طرف اشارہ کیا گیا ہے جن میں سے تین گزشتہ ہیں اور چہرے اب گنہ رہا ہے۔ آخر میں

تو خبری دی ہو کہ انسان کی نبی زندگی ختم ہو چکی ہو ایک خدا اسلام ساری دنیا کا دین بنے گا اور انسان کے بنائے ہوئے سارے تمدنوں کی ہادی کو جہد و جدوجہد کا مارا ہوا انسان بن ازم کے دامن میں بنا دینے پر مجبور ہو گا جسے بدلنے بنا یا ہوا نعمت انسان کو ایک ایسے عظیم الشان لیڈر کی بدلت نصیب ہوگی جو انبیاء کے طریقہ پر کام کر کے اسلام کو اسکی صحیح صورت میں پوری طرح دکھائے گا۔  
چند برس پہلے کی کئی بات جو بہت ممکن ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے کلام سے نکل کر یہ چیز دنیا کی دوسری قوموں میں بھی پھیلی ہو اور جہالت نے اس کی روش کمال کر دیا م کے لیاوے اس کے گرد پیٹ دیئے ہوں۔

مسلمانوں میں جو لوگ الانام الہدی کی آمد کے قائل ہیں وہ بھی ان متجددین سے جو اس کے قائل نہیں ہیں اپنی غلط فہمیوں میں کچھ شیکے نہیں ہے۔ وہ دیکھتے ہیں کہ انام الہدی کوئی اسکے وقتوں کے مولیٰ نہ ہو سکیا وضع قطع کے قدیمی اور گئے، تسبیح پانچ میں بیٹے بچا ایک کسی مدت یا ناغہ کے جہت سے برآمد ہو گئے آتے ہی انام الہدی کا اعتراف کریں گے، علم اور شائستگی میں بیٹے ہوتے پہنچ جائیں گے اور کبھی ہوئی علامتوں سے ان کے جسم کی ساخت وغیرہ کا مقابلہ کر کے انہیں شاخت کریں گے، پھر سمیت ہوگی اور اعلان جہاد کروایا جائے گا، چلے کھینچو اور اپنی اور سب پرانے طرز کے بقیہ السلف ان کے جھڑپے سے جمع ہوں گے، تیار رہیں ضرور پوری کرنے کے لیے۔  
برائے نام جہانی پڑے گی، جہل میں سارا کام برکت اور روحانی تعزات سے چلے گا، پھر ملکوں اور وظیفوں کے زور سے میدان بیتے جائیں گے، جس کا فریضہ نظر راہوں کے ٹپ کرے ہوش ہو جائے گا اور محض بد دعا کی تاثیر سے مینکوں اور سہوائی جہازوں میں کیڑے پڑ جائیں گے۔ عقیدہ ظہور مہدی کے متعلق عام لوگوں کے تصورات کچھ ایسی قسم کے ہیں اگرچہ کچھ سمجھا ہوں اس سے مجھ کو معاملہ بالکل برعکس نظر آتا ہے۔ میرا اندازہ یہ ہے کہ آنے والا اپنے زمانہ میں بالکل جدید ترین طنز کا لیڈر ہوگا، وقت کے تمام علوم جدیدہ پر اس کو مجتہدانہ بصیرت حاصل ہوگی زندگی کے سارے مسائل مہر کو وہ خوب سمجھا ہوگا، عقلی و ذہنی ریاست، سیاسی تدبیر و جنگی مہارت کے اعتبار سے وہ تمام دنیا پر اپنا سکہ جماوے گا، اور اپنے عہد کے تمام جدیدوں سے بڑھکر جدید ثابت ہوگا۔ پھر مجھے یہ بھی امید نہیں کہ اپنی جسمانی ساخت میں وہ عام انسانوں سے کچھ بہت مختلف ہوگا کہ اس کی علامتوں سے اس کو تازہ کیا جائے گا۔ نیز یہ توقع رکھتا ہوں کہ وہ اپنے مہدی ہونے کا اعلان کرے گا، بلکہ شاید اسے خود بھی اپنے مہدی ہونے کی خبر نہ ہوگی اور اس کی موت کے بعد اس کے کارناموں سے دنیا کو معلوم ہوگا کہ یہی تھا وہ خلافت کو مہابج النبوة پر قائم کرنا اور

مسلمہ مؤمنان

جس پانچویں مرحلے کی پیشین گوئی کی گئی ہے تمام قرائن بتا رہے ہیں کہ انسانی تاریخ تیزی کے ساتھ اس کی طرف بڑھ رہی ہے۔ انسانی ساخت کے ساتھ ازم آوازے جا چکے ہیں اور نئی طرح بنی ہوئے ہیں۔ آدمی کے لئے اب اس کے سوا کوئی چارہ نہیں کہ شک و ہرک اسلام کی طرف رجوع کرے۔

امکا فرود ٹیلیا گیا تھا۔ جیسا کہ میں پہلے اشارہ کر چکا ہوں، انہی کے سوا کسی کا یہ منصب ہی نہیں ہے کہ دوسرے سے کام لے  
آغا ذکر ہے اور زہنی کے سوا کسی کو یقینی طور پر یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ کس خدمت پر مامور ہوا ہے۔ جہودیت دینی  
کہنہ کی چیز نہیں، کرکے دکھانے کی چیز ہے۔ اس قسم کے دوسرے جو لوگ کرتے ہیں اور جو ان پر ایمان لاتے ہیں، میرے  
نزدیک وہ نون پنے علم کی ادنیٰ ذہن کی ہستی کا ثبوت دیتے ہیں۔ جہدی کے کام کی وقعت کا جو تصور میرے ذہن  
میں ہے وہ بھی ان حضرات کے تصور سے بالکل مختلف ہے۔ مجھے اس کے کام میں کرامات و خوارق، کسوت و اہامات  
اور چلن اور بچاؤ کی کوئی جگہ نظر نہیں آتی۔ میں سمجھتا ہوں کہ ایک انقلابی لیڈر کو دنیا میں بس طرح مفید صوبہ  
کے مکمل کے مصلحتوں سے گزرتا ہوتا ہے اپنی مرحلوں سے جہدی کو بھی گزرتا ہوگا۔ وہ خالص اسلام کی بلیاؤں پر ایک  
نیا مذہب نکال سکے گا (اسکول آف نفاٹ) پیدا کرے گا، ذہنیوں کو بدلے گا، ایک زہر دہست تحریر اٹھائے گا جو بریکٹ مت  
تہذیبی بھی ہوگی اور سیاسی بھی، جاہلیت اپنی تمام طاقتوں کے ساتھ اس کو کچلنے کی کوشش کرے گی۔ مگر بالآخر جہادی  
اقتدار کو الٹ کر پھینک دے گا اور ایک ایسا زہر دہست اسلامی سٹیٹ قائم کرے گا جس میں ایک طرف اسلام  
کی چوری روم کا رخ ہوگا اور دوسری طرف سائنٹیفک ترقی اور کمال پر پہنچ جائے گی جیسا کہ حدیث میں افشاؤ  
ہوا ہے کہ اس حکومت سے آسان دے بھی ماضی ہوں گے اور زمین دے بھی، آسان دل کھول کر اپنی برکتوں کی  
بارش کرے گا اور زمین اپنے پیٹ کے سارے خزانے اگل دے گی۔

اگر یہ توقع صحیح ہے کہ ایک وقت میں اسلام تمام دنیا کے انکار و تردید اور سیاست پر چھا جائے والا ہے تو  
ایسے ایک عظیم الشان لیڈر کی پیدائش بھی یقینی ہے جس کی ہمہ گیر و پر زور قیادت میں یہ انقلاب رونما ہو گا جس طرح  
کو ایسے لیڈر کے ظہور کا خیال سکرعینا نہیں ہے مجھے ان کی عقل پر حیرت ہوتی ہے۔ جب خدا کی اس خدائی میں سین و ڈھل  
جیسے ائمہ خلافت کا ظہور ہو سکتا ہے تو آخر ایک امام ہدایت ہی کا ظہور کیوں مستبعد ہو؟

جزوی مجددین کے کارنامے [تاریخی ترتیب کو چھوڑ کر مستقبل کے مجدد علم کا ذکر میں نے پہلے اس لیے کر دیا کہ  
لوگ پہلے جہاد کمال کے مرتبہ و مقام سے واقف ہو جائیں تاکہ کمال مطالب کے مقابلہ میں ان کے لئے جزوی مجددین  
کے مرتبہ و مقام کا اندازہ کرنا آسان ہو جائے۔ اب میں ایک مختصر نقشہ اس تجدیدی کام کا پیش کرسوں گا جو ایک  
مقام یا جگہ ہے۔

لے انٹرنیٹ: خدا کشیدہ فقرے اب تک کہ اپنے مسلمات کے مرتبہ خلافت ہونے کی وجہ سے کچھ ادھر۔ یہ معلوم ہونے لگتا ہے  
کہ باوجود مجھے اس کے خلاف کوئی سبب نہیں مل سکتا جس میں تصریح ہوتی کہ حضرت جہدی اپنی تہذیب کے دلی بھی جہاد کے ساتھ  
آگاہوں کو اس کے ماتھے کا دھبہ بھی دیں گے، لیکن اس وقت میرے پاس صحاح ستہ اور صحیح الفوائد کے علاوہ حدیث کی کوئی اور کتاب  
بھی نہیں ہے جو کہ کوئی اور صاحب موضوع ہر کوئی خاص خوش مال کیوں ان کے تہذیب کے ساتھ شریعت کی جانچ کرے۔

عمر بن عبدالعزیز اسلام کے سب سے پہلے مجدد و عمر ابن عبدالعزیز ہیں شاہی خاندان میں آنکھ کھولی ہوئی سنبھالا تو اپنے باپ کو مصر میں عظیم الشان صوبہ کا گورنر پایا۔ بڑے ہونے تو خود اموی سلطنت کے ماتحت گورنری پر مامور ہوئے۔ شاہان بنی امیہ نے جن جاگیروں سے اپنے خاندان کو مال مال کیا تھا ان میں ان کا اہل ان کے گھرانے کا بھی بہت بڑھوتر تھا، مگر ان کی ذاتی جائیداد کی آمدنی بچاؤ میں ہزار ہائی سالانہ تک پہنچتی تھی۔ رئیسوں کی طرح پوری شان سے رہتے تھے، لباس، خوراک، سواری، مکان، عادات و خصال سب وہی تھے جو شاہی ملکوتوں میں شاہزادوں کے ہوتے ہیں۔ اس لحاظ سے ان کا محل اس کام سے دور کی مناسبت بھی نہ رکھتا تھا جو بعد میں انہوں نے انجام دیا۔ لیکن ان کی ماں حضرت عمر کی پوتی تھیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کو بچاؤ ہی برس ہوئے تھے جب وہ پیدا ہوئے ان کے زمانہ میں صحابہ اور تابعین کثرت موجود تھے۔ ابتدا میں انہوں نے حدیث اور فقہ کی پوری تعلیم پائی تھی یہاں تک کہ محدثین کی صف اول میں شمار ہوتے تھے اور فقہ میں اجتہاد کا درجہ رکھتے تھے۔ پس علمی حیثیت سے تو ان کے لیے جہان بھر اور کچھ میں کوئی وقت نہ تھی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین ہدائیں کے عہد میں تمدن کی اساس کن چیزوں پر مبنی اور جب خلافت بادشاہی سے بدلتی تو ان دنیا و دلوں میں کس نوعیت کا تبدل واقع ہوا۔ البتہ جو چیز عملی حیثیت سے ان کو رہنمائی میں رکھتا ہو سکتی تھی وہ یہ تھی کہ اس جاہلی انقلاب کا بانی خود ان کا اپنا خاندان تھا، اس کے تمام فائدے اور بے حد و حساب فائدے ان کے بھائی بندوں اور خود ان کی ذات اور ان کے بال بچوں کو پہنچتے تھے اور ان کی خاندانی عصبیت، ذاتی طمع اور اپنی آئندہ نسل کی دنیوی خیر خواہی کا پورا اتفاق تھا کہ وہ بھی تخت شاہی پر فزول بن کر بیٹھیں اپنے علم و فہم کو چھوٹے مادی فائدوں کے مقابلہ میں قربان کریں اور حق، انصاف، اخلاق اور اصول کے چکر میں نہ پڑیں۔ مگر جب ۳۰ سال کی عمر میں بالکل اتفاقی طور پر تخت شاہی ان کے حلقہ میں آیا اور انہوں نے محسوس کیا کہ کس قدر عظیم الشان ذمہ داری ان پر آ پڑی ہے تو دفعۃً ان کی زندگی کا رنگ بدل گیا۔ انہوں نے اس طرح کسی ذاتی نال کے بغیر جاہلیت کے مقابلہ میں اسلام کے راستے کو اپنے لیے منتخب کیا کہ گویا یہ ان کا پہلے سے سوچا سمجھا ہوا فیصلہ تھا۔ تخت شاہی انہیں خاندانی طریق پر ملا تھا مگر بیعت لینے وقت مجمع عام میں مناف کہہ دیا کہ میں اپنی بیعت سے نہیں آنا دوں گا تو انہوں نے تم لوگ جس کو چاہو خلیفہ منتخب کر لو، اور جب لوگوں نے جبراً و رغبت کہا کہ ہم آپ ہی کو منتخب کرتے ہیں، تب انہوں نے عنایت کی عنایت اپنے ہاتھ میں لی۔

پھر شاہانہ کردار، غرضاتی انداز، قیصر و کسریٰ کے درباری طریقے، سب رخصت کیے اور پہلے ہی روز روزنامہ شاہی کو ترک کر کے وہ طرز اختیار کیا جو مسلمانوں کے درمیان ان کے خلیفہ کا ہونا چاہیے۔

اس کے بعد ان امتیازات کی طرف توجہ کی جو شاہی خاندان کے لوگوں کو حاصل تھے اور ان کو تمام حیثیتوں سے

عام مسلمانوں کے برابر کر دیا۔ وہ تمام جاگیریں جو شاہی خاندان کے قبضہ میں تھیں، اپنی جاگیر سمیت بیت المال کے مالک بن گئیں جن میں زمینوں اور عمارتوں پر ناجائز قبضہ کیا گیا تھا وہ سب ان کو واپس دیں۔ ان کی اپنی ذات کو اس تغیر سے جو نقصان پہونچا اس کا اعزاز اس سے کیا جاسکتا ہے کہ جاس ہزار کی جگہ صرف دو سو ستر فی سالانہ کی آمدنی ہو گئی۔

بیت المال کے روپے کو اپنی ذات پر اور اپنے خاندان والوں پر حرام کر دیا حتیٰ کہ خلیفہ ہونے کی حیثیت سے تھا وہ ملک نہ دی۔ اپنی زندگی کا سارا نقشہ بدل دیا۔ یا تو خلیفہ ہونے سے پہلے شاہانہ شان کے ساتھ رہتے تھے۔ یا خلیفہ ہوتے ہی خیر ہو گئے۔

گھر اور خاندان کی اس اصلاح کے بعد نظام حکومت کی طرف توجہ کی، ظالم گورنروں کو ملک کیا اور ڈھونڈ ڈھونڈ کر صلح و مہم تلاش کیے کہ گورنری کی خدمت انجام دیں۔ عاقلین حکومت، جو قانون اور ضابطے سے آئندہ ہو کر رعایا کی جان، مال و آبرو پر غیر محدود اختیارات کے مالک ہو گئے تھے، ان کو پھر ضابطہ کا پابند بنایا اور قانون کی حکومت، قایم کی ٹیکس عائد کرنے کی پوری پالیسی بدل دی اور وہ تمام ناجائز ٹیکس جو شاہانہ بنی امیہ نے عائد کر دیئے تھے، جن میں آبکاری ٹیکس کا محصول شامل تھا ایک ظلم موقوف کیے، زکوٰۃ کی تحصیل کا انتظام از سر نو درست کیا اور بیت المال کی دولت کو پھر سے عام مسلمانوں کی فلاح و بہبود کے لیے وقف کر دیا۔ غیر مسلم رعایا کے ساتھ جو نافرمانیاں کی گئی تھیں ان سب کی تلافی کی، ان کے معاذ جن پر ناجائز قبضہ کیا گیا تھا انھیں واپس دلانے، ان کی زمینیں جو غصب کر لی گئی تھیں پھر واپس کرائیں اور ان کے تمام وہ حقوق بحال کیے جو شریعت کی رو سے انھیں حاصل ہیں عدالت کو انتظامی حکومت کے دخل سے آزاد کیا اور حکم بن الناس کے ضابطہ اور اسپرٹ دونوں کو ہی نظام کے مشابہت سے پاک کر کے اسلامی اصول پر قائم کر دیا۔ اس طرح حضرت عمر بن عبدالعزیز کے اہل حقوں سے اسلامی نظام حکومت دوبارہ زندہ ہوا۔

پھر انھوں نے سیاسی اقتدار سے کام لے کر لوگوں کی ذہنی، اخلاقی اور معاشرتی زندگی سے جا ملینے کو ان اثرات کو ختم فرمایا جو نصف صدی کی جاہلی حکومت کے سبب سے اجتماعی زندگی میں پھیل گئے تھے۔ خاصہ عقیدوں کی افاعت کو روکا جو عوام کی تعلیم کا وسیع پیمانہ پر انتظام کیا۔ قرآن و حدیث اور فقہ کے علوم کی طرف ال دماغ طبقتوں کی توجہات کو دوبارہ منظم کیا اور ایک ایسی علمی تحریک پیدا کر دی جس کے اثر سے اسلام کو ابوحنیفہ مالک شافعی اور احمد بن حنبل جیسے مجتہدین میسر آئے۔ بتلع مشربیت کی روح کو تانہ کیا۔ مشرب نوشی، تصویب کیشی اور عیش و تنم کی بیدیاں جو شاہی نظام کی بدولت پیدا ہو چکی تھیں، ان کا انسداد کیا، اور فی الجملہ وہ مقصد پیدا کیا جس کے لیے اسلام اپنی حکومت قائم کرنا چاہتا ہے۔ یعنی الذین ان حکمہم فی الارض اعطاء الصلوٰۃ و الزکوٰۃ و اتوا الزکوٰۃ و امروا بالمعروف و نہوا عن المنکر۔

بہت ہی تلی مدت میں اس انقلاب حکومت کے افحات ہماری زندگی پر اور بین الاقوامی حالات پر متروک ہونے شروع ہو گئے۔ ایک راوی کہتا ہے کہ ولید کے زمانے میں لوگ جب آپس میں بیٹھتے تو محلات اور باغوں میں بیٹھ کر گفتگو کرتے۔ سلیمان بن عبدالملک کا نانا آیا تو عوام کا مذاق منہی معاملات کی طرف متوجہ ہو گیا۔ اگرچہ عمر بن عبدالعزیز مقرر ہوئے تو حالت یہ تھی کہ جہاں چاہے وہی جمع ہوئے نماز اور روزہ اور قرآن کا ذکر پڑھتا تھا۔ غیر مسلم عوام پر اس حکومت کا اتنا زبردستی اثر ہوا کہ ہزار ہزار آدمی اس مختصر سی مدت میں مسلمان ہو گئے اور حبشہ کی آمدنی و فتنہ اتنی گھٹ گئی کہ سلطنت کے ایلیات اس سے متاثر ہو گئے۔ سلطنت اسلامی کی اطراف میں جو غیر مسلم ریاستیں موجود تھیں حضرت عمر بن عبدالعزیز نے ان کو اسلام کی طرف دعوت دی اور ان میں سے متعدد ریاستوں نے اس دین کو قبول کر لیا۔ اسلامی حکومت کی سب سے بڑی حریف سلطنت اس وقت روم کی سلطنت تھی جس کے ساتھ ایک ہی سے لڑائیوں کا سلسلہ جاری تھا اور اس وقت بھی سیاسی کشمکش چل رہی تھی۔ مگر عمر بن عبدالعزیز کا اخلاقی اثر جو روم پر قائم ہوا اس کا اندازہ ان الفاظ سے کیا جاسکتا ہے جو ان کے انتقال کی خبر سن کر قیصر روم نے کہے تھے: اے کبار

اگر کوئی راہب دنیا کو چھوڑ کر اپنے دروازے بند کر لے اور عبادت میں مشغول ہو جائے تو مجھے اس پر کوئی حیرت نہیں ہوتی، مگر مجھے حیرت ہے تو اُس شخص پر جس کے قدموں کے نیچے دنیا تھی اور پھر اسے ٹھکرا کر اس نے فقیرانہ زندگی بسر کی۔

اسلام کے اس مجددِ اول کو صرف ڈھائی سال کام کرنے کا موقع ملا اور اس مختصر مدت میں اس نے یہ انقلابِ عظیم برپا کر کے دکھا دیا۔ بنی امیہ کا پورا خاندان اس بدو خدا کا دشمن ہو گیا تھا۔ اسلام کی زندگی میں ان لوگوں کی موت تھی۔ وہ اس تجدید کے کام کو کس طرح برداشت کر سکتے تھے، آخر کار انہوں نے سازش کر کے زہر دیا اور صرف ۶۰ سال کی عمر میں یہ خادمِ دین و ملت دنیا سے رخصت ہو گیا۔ جس کا رتجدید کو اس نے شروع کیا تھا، اُس کی تکمیل میں اب صرف اتنی کسر باقی تھی کہ خاندانی حکومت کو ختم کر کے انتخابی خلافت کا سلسلہ پھر سے قائم کر دیا جانا۔ یہ اصلاح اس کے پیش نظر تھی، اور اپنے غریب کا اس نے اظہار بھی کر دیا تھا، مگر اموی اقتدار کی جڑوں کو اجتماعی زندگی سے اکھاڑنا اور عام مسلمانوں کی اخلاقی و ذہنی حالت کو خلافت کا بار سنبھالنے کے لیے تیار کرنا اتنا آسان کام نہ تھا کہ ڈھائی برس کے اندر انجام پاسکتا۔

ائمہ اربعہ | عمر ثانی کی وفات کے بعد اگرچہ سیاسی اقتدار کی کھیاں پھر اسلام سے جاہلیت کی طرف منتقل ہو گئیں، اور سیاسی پہلو میں اُس پورے کام پر پانی پھر گیا جو انہوں نے انجام دیا تھا، مگر اسلامی ذہنیت میں جو تبدیلی انہوں نے پیدا کر دی تھی، اور جس ملی حرکت کو وہ اکٹھا کئے تھے اُسے کوئی طاقت بار آور ہونے سے نہ روک سکی تھی۔ اُمیہ

اور بنی عباس کے کوٹھے اور آسٹروفل کے قوٹھے، دونوں ہی اس کے راستے میں حائل ہوئے، مگر کسی کی بھی اس کے آگے پیش نہ چلی، اس تحریک کے اثر سے قرآن و حدیث کے علوم میں تحقیق، اجتہاد اور تمدن کا بہت بڑا کام ہوا۔ اصول دین سے اسلام کے قوانین کی تفصیلی شکل مرتب کی گئی اور ایک وسیع نظام تمدن کو اسلامی طرز پر چلائے کیلئے جس قدر ضوابط و ضائع عمل کی ضرورت تھی، وہ تقریباً سارے کے سارے اپنے تمام جزئیات کے ساتھ مدون کر ڈالے گئے۔ دوسری صدی کے آغاز سے تقریباً چوتھی صدی تک یہ کام پوری قوت کے ساتھ چلتا رہا۔ اس دور کے مجددین وہ چار بزرگ ہیں جن کی طرف آج فقہ کے چاروں مذاہب منسوب ہیں، اگرچہ مجتہد ان کے سوا اور بھی کثیر المقداد اصحاب تھے مگر جس لحاظ سے ان حضرات کا مقام مجتہدین سے بلند ہو کر مجددین کے مرتبہ تک پہنچا ہے وہ یہ ہو کر۔

اقتان ان حضرات نے اپنی گہری بصیرت اور غیر معمولی ذکاوت و ذہانت سے ایسے مذاہب ترمیم کیے جن کی زبردست طاقت سات آٹھ صدیوں تک مجتہد پیدا کرتی رہی، انھوں نے کلیات دین سے جزئیات کی نظر ڈالی اور اصول شرع کو زندگی کے عملی مسائل پر منطبق کرنے کے ایسے وسیع و جمہ گیر طریقے قائم کر دیئے کہ آگے چل کر جس قدر بھی اجتہاد کی کام ہوا انہی طریقوں پر ہوا اور اُمنہ بھی جب کبھی اس سلسلے میں کوئی کام ہوگا ان کی رہنمائی سے انسان بے نیاز نہ ہو سکے گا۔

نائبان لوگوں نے یہ سارا کام شاہی نظام حکومت کی امداد کے بغیر اس کی مداخلت سے باطل آنا دھوکا دیا کہ اس کی درآمدزائی کا سخت مقابلہ کر کے انجام دیا اور اس سلسلے میں وہ وہ تھیں اُنھیں جن کے تعمید سے نئے حکمران ہو جاتے ہیں۔ امام ابوحنیفہ نے بنی امیہ اور بنی عباس دونوں کے زمانے میں کورٹوں کی مار اور قید کی سزائیں لگائیں یہاں تک کہ زہر سے ان کا خاتمہ ہی کر دیا گیا۔ امام مالک کو مغیرہ عباسی کے زمانے میں۔ کورٹوں کی سزا دی گئی اور اس بُری طرح ان کی مشکلیں کسی گئیں کہ ہاتھ باز دے اُکھر گیا۔ امام احمد ابن حنبل پر ماموں، متصم اور ذاتی تینوں کے زلمے میں مسلسل مصائب و شدائد کے پیار ڈوٹے رہے، اتنا اتنا مارا گیا کہ شامداؤٹ اور ہاتھی بھی اس مار کی تاب نہ لائیں، اور پھر متوکل کے زمانے میں شاہی انعام و اکرام و عقیدت و تعظیم کی وہ بارش اُن پر لگی کہ گھبرا کر پکار اٹھے کہ ہذا امر امتداد ملے من ذالک (یہ تجھ پر اس مار اور قید سے زیادہ سخت مصیبت ہے) مگر سب باتوں کے باوجود ان اللہ کے بند دل نے علم دین کی ترتیب و تدوین میں نہ صرف خود شاہی نفوذ و اثر گھسنے کا

۱۔ امام ابوحنیفہ مشہد میں پیدا ہوئے ۱۵۰ھ میں وفات پائی امام مالک ۱۸۰ھ میں پیدا ہوئے ۱۹۰ھ میں وفات پائی۔ امام شافعی ۲۰۰ھ میں پیدا ہوئے ۲۴۰ھ میں وفات پائی۔ امام احمد ابن حنبل ۲۴۰ھ میں پیدا ہوئے ۲۴۰ھ میں وفات پائی۔

مستند و بالکل صحیح ثابت ہوا کہ ان کے بعد بھی مسلمان جہادی و مذہبی کام بالکلہ درباروں کے دخل سے آزاد رہے۔ اسی کا نتیجہ یہ کہ آج اسی قوانین اور علوم حدیث و قرآن کا جتنا مستند و مزید فائدہ ہم تک پہنچا ہے وہ جاہلیت کے بدولت شاید کبھی بھی ممکن نہیں تھا۔ یہ چیزیں ایسی پاک صاف صورت میں نسل بعد نسل منتقل ہوئی ہیں کہ صدیوں تک بادشاہوں اور امراء کی شخص پرستیوں اور عوام کے اخلاقی تسلی اور اعتقادی و تمدنی گمراہیوں کا جو سد و سدہ رہا وہ گویا ان علوم کے لیے سد و سدہ محض تھا۔

**امام غزالی** | عمر ابن عبدالعزیز کے جد ریاست و حکومت کی باگین تسلی طور پر جاہلیت کے ہاتھوں میں چلی گئیں۔ اور بنی امیہ بنی عباس اور پھر ترکی النسل بادشاہوں کا اقتدار قائم ہوا۔ ان حکومتوں نے جو خدمات انجام دیں ان کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک طرف یونان، روم اور عجم کے جاہلی فلسفوں کو جوں کا توں لیکر مسلمانوں میں پھیلا دیا اور دوسری طرف علوم و فنون اور تمدن و معاشرت میں جاہلیت، اہل کی تمام گمراہیوں کو اپنی دولت اور طاقت کے زور سے شائع و ذائع کیا۔ عباسی خاندان کے منتزل نے مزید نقصان یہ پہنچایا کہ ابتدائی عباسی خلفاء کے بعد ویزی انتہائی باگین جن لوگوں کے ہاتھوں میں آئیں وہ علوم دینی سے بالکل ہی کوسے تھے ان میں اتنی صلاحیت بھی تھی کہ فقہ اور افتاء کے عہدوں کے لیے اہل آویسوں کو منتخب کر سکتے اپنی جہالت و بے ہوشی پسندی کی وجہ سے وہ احکام شرفیہ کی تنفیذ کا کام لے لے گئے بندھے طریقوں پر کرنا چاہتے تھے جن میں کسی کدو کا دوش کی ضرورت نہ ہو اور اس کے لیے تقلید جامد ہی کا واسطہ دوزوں تھا۔ مزید براں دنیا پرست علماء نے ان کو مذہبی مشاغل کی چاٹ بھی لگا دی، اور پھر نہایت سرپرستی میں یہ مرض اتنا پھیلا کہ اس نے تمام مسلم ملک میں فرقہ بندی، اختلاف اور سرکھٹوں کی وبا پھیلا دی۔

پانچویں صدی تک پہنچتے پہنچتے یہ حال ہو گیا کہ

(۱) یونانی فلسفے کی اشاعت سے عقائد کی بنیادیں حل گئیں۔ محدثین فقہاء علوم عقلیہ سے واقف تھے لیکن نظام دین کو منصفانہ زمانہ کے مطابق منقول انما سے سمجھانہ سکتے تھے اور زبردستی سے اعتقادی گمراہیوں کو دبانے کی کوشش کرتے تھے۔ علوم عقلیہ میں جن لوگوں کے کمال کا شہرہ تھا وہ نہ صرف یہ کہ علوم دینیہ میں کوئی بصیرت نہ رکھتے تھے، بلکہ فلاسفہ یونان کے بالکل ذہنی غلام تھے اور ان میں کوئی ایسا بالغ النظر آدمی نہ تھا جو تنقید کی نگاہ سے اس یونانی لٹریچر کا جائزہ لیتا۔ تکلیف کا جو گردہ اسلام کی حمایت کے لیے اٹھا اس نے وحی یونانی کو توڑ ڈال کر حلال کا توں تسلیم کر لیا، اور وحی آسمانی کو توڑنا اور مردہ نام شروع کیا تاکہ اس کے مطابق دخل ملے۔ ان حالات میں عام مسلمانوں پر یہ اثر ہوا کہ وہ دین کو ایک غیر متحول چیز سمجھ گئے، اس کی ہر چیز انہیں مشکوک نظر آنے لگی انہیں یہ خیال جاگزیں ہونا چلا گیا کہ ہمارا دین ایک چھوٹی موٹی کا درخت ہے جو عقلی امتحان کی دھاری ٹھیس کر رہا ہے۔



امام جابر بن سحر بن امان کے متبعین نے اس دھوکہ خیز کی کوشش کی مگر وہ پکین کے حرم سے تصافت  
تھا لیکن مستحلات کے مگر کا جیک نہ تھا، اس لیے وہ اس حرم سے احتیاد کی رفتار کو بدلنے میں پوری کوشش  
نہ ہو سکا، بلکہ منزل کی صف میں اس نے جس ایسی باتوں کا التزام کر لیا جو فی الواقعہ عقائد میں سے نہ تھیں  
(۲) جاہل خیال دہانوں کے اثر سے اور علوم دینی کی تادی و سائل کی تائید بیم پہنچنے کے سبب سے اجہام  
کے چشمے خشک ہو گئے، عقیدہ جلد کی بیماری پھیل گئی، مذہبی اختلافات نے ترقی کر کے فسادات و جڑیاں پہنچے  
نئے فرقے پیدا کر دیے، امان فرعون کی باہمی لڑائیوں سے مسلمانوں کی یہ حالت ہو گئی کہ کو باطلی شاخوں میں گمراہ  
ہیں۔

(۳) شرق سے مغرب تک مسلم ممالک میں ہر طرف اخلاقی انحطاط رونما ہو گیا جس کے اثر سے کوئی طبقہ خالی  
نہ رہا۔ قرآن اور نبوت کی روشنی سے مسلمانوں کی اجتماعی زندگی بڑی مذک خالی ہو گئی، علماء ائمہ احوام سب بھول گئے  
کہ خدا کی کتاب اور رسول کی سنت پہلی کوئی چیز ہے جس کی طرف ہدایت و رہنمائی کے لیے کبھی رجوع کرنا چاہیے۔

(۴) شاہی مبارکوں، خاندانوں، اور حکمران طبقوں کی حیثیت زندگی اور جو فرما نہ لایا میں کی وجہ سے  
عالمیتا بہ حال ہر وہی تھی، ناجائز شکریوں کے بارے میں معاشی زندگی کو نہایت خراب کر دیا تھا۔ تمدن کو ترقی دینا  
پہنچانے والے علوم و معارف کو وہ تنزل تھے اور ان دنوں کا نہ تھا جو شاہی مبادیوں میں قد و منزلت سمجھتے تھے  
مگر اخلاق و تمدن کے لیے غارت گر تھے۔ اتنا کہ صاف معلوم ہو رہا تھا کہ عام تہا ہی کا وقت قریب لگا کر  
یہ حالات تھے جب پانچویں صدی کے وسط میں امام فراہی پیدا ہوئے، انھوں نے ابتداء ہی میں طرز تعلیم  
مائل کی جس میں نہایت ترقی کا ذریعہ بن گئی تھی۔ انہی علوم میں کمال پیدا کیا جن کی ہمارا میں دیکھ سکتی ہیں۔ پھر  
اس جنس کو لے کر وہیں پہنچے جہاں کے لیے تیار ہوئے تھے اور ان بلند ترین مراتب تک ترقی کی جن کا تصور میں  
نہات میں کوئی عالم کر سکتا تھا۔ دنیا کی سب سے بڑی یونیورسٹی۔ نظامیہ بغداد کے ریکٹر مقرر ہوئے نظامیہ  
طوسی، ملک شاہ سلجوقی اور خلیفہ بغداد کے درباروں میں اعتماد حاصل کیا۔ وقت کے سیاسیات میں پہلے ایک ذہنی  
ہوئے کہ سلجوقی فرماں رعا اور عباسی خلیفہ کے درمیان جو اختلافات پیدا ہوتے تھے ان کو حل کرنے کے لیے ان کی  
خدمات حاصل کی جاتی تھیں، دنیوی عروج کے اس نقطہ پر پہنچ جانے کے بعد ان کی زندگی میں انقلاب رونما ہوا  
اپنے زمانہ کی علمی، اخلاقی، مذہبی، سیاسی اور تمدنی زندگی کو جتنی گہری نظر سے دیکھتے گئے، انھیں قدسین کے اندر  
کا جذبہ ابھرنا چلا گیا۔ اور اسی تمدن کے خمیر نے زیادہ زور سے صدام کی فروغ کی کہ تمام جس کے خمیر کے خشک  
کے لیے نہیں ہو سکتا تھا یا فرض کیا کہ اس سے سب کو ممالک نظام اعزالت اور فوائد ملنے اور مثال پر ملت مملکت

مجھ کے منہ میں پھنسے ہوئے تھے، غیرین کو راحت کے لئے کل کو رہے ہوئے، انجیل احمدیہ میں دیکر خود بخود منہ کھلا، چکر بکھرم لافن کی نغمہ کی گھر اٹھا رہا کیا، اور مجاہدات دیا غاصب سے اپنی روح کو جان کر تھے رہے۔ یہ سال کی عمر میں گھٹتے پھر سے وقت میں کے بعد ۳۳ سال کی عمر میں واپس ہوئے اور اس طویل خود و فکر و مشاہدہ کے بعد حکام کو یہ یہ تھا کہ بادشاہوں کے تعلق امان کی ذلیلہ خوار اور عبدال اعصاب سے تو یہ ہی نہیں کی، بلکہ ان قلمی ادارات میں کام کرنے سے بھی انکار کر دیا جو سرکاری انڈسٹریز میں، اور خود اپنا ایک آزاد ادارہ قائم کیا جس میں چیدہ افراد کو اپنے خاص طرز پر تعلیم و تربیت دے کر تیار کرنا چاہتے تھے، اگر خالصتاً ان کی یہ کوشش کرتی، بیاناغلاب انگریز کام نہ کر سکتی کیونکہ پانچ چھ سال سے زیادہ ان کو اس طرز خاص پر کام کرنے کی اجازت ہی نہ ملتی تھی۔

امام غزالی کے تجدیدی کام کا خلاصہ یہ ہے۔

اولاً انھوں نے فلسفہ یونان کا نہایت گہرا مطالعہ کر کے اس پر تنقید کی اور اتنی زبردست تنقید کی کہ وہ رعب جو مسلمانوں پر چھا گیا تھا کم ہو گیا، اور لوگ جن نظریات کو خالق سمجھے جیسے تھے، جن پر قرآن و حدیث کی تعلیمات کو منطبق کرنے کے سوا دین کے بچاؤ کی کوئی صورت انھیں نظر نہ آتی تھی، ان کی اہمیت سے بڑی حد تک آگاہ ہو گئے، امام کی اس تنقید کا اثر مسلم ممالک ہی تک محدود نہ رہا بلکہ یورپ تک پہنچا اور وہاں بھی اس نے فلسفہ یونان کو قلعہ کوشا نے اور جدید و رتنقید و تحقیق کا فتح باب کرنے میں حصہ لیا۔

ثانیاً انھوں نے ان غلطیوں کی اصلاح کی جو فلسفہ و حکمین کی ضد میں اسلام کے وہ حاکم کر رہے تھے جو علم و حدیث میں گہری بصیرت نہ رکھتے تھے۔ یہ لوگ اسی قسم کی حقائق کر رہے تھے جو جدید یورپ کے پادروں نے کیے، یعنی مذہبی عقائد کے اثبات کو بعض حرج و مرج و مقبول باتوں پر موقوف سمجھ کر خواہ مخواہ ان کو اصول و موضوع قرار دے لیتے اور ان کو بھی عقائد میں داخل کر کے ہر اس شخص کی تنقید کرتے جو ان باتوں کا قائل نہ ہو، اور ہر اس مبہمان یا تجویز یا خدشہ کو وہیں کے لئے غلط سمجھتے جس سے اہل کے مزاجات کی غلطی ثابت ہوتی ہو اسی چیز نے یورپ کو بالآخر دہریت کی طرف دھکیل دیا۔ مگر مسلم ممالک میں امام غزالی نے بروقت اس کی اصلاح کی اور مسلمانوں کو بتایا کہ تمہارے عقائد دینی کافیات ان غیر معقولیات کے التزام پر منحصر نہیں ہیں، بلکہ اس کے لئے معقول دلائل موجود ہیں، لہذا ان چیزوں پر اصرار و فضول ہی نہیں، غلطی انھوں نے اسلام کے عقائد و اساسیات کی ایسی معقول تفسیر پیش کی جس پر کم از کم اس زمانہ کے اور بعد کی کسی حد تک ایک کے معقولیات کی بنا پر کوئی اعتراض نہ ہو سکتا تھا۔ اس کے ساتھ احکام و شریعت اور عبادات و معاملات کے اسرار و مصالح بھی بیان کیے اور دین کا ایک ایسا تصور لوگوں کے سامنے رکھا جس سے وہ غلط فہمیاں و دھڑپیں جتنی پہلے پھیلے ہوئے تھے ان کا کہ اسلام علی امتحان کا وہ چہ نہیں سہا سکتا۔

ہوا، انہوں نے اپنے وقت کے تمام مذہبی فرقوں اور ان کے اخلاقات پر نظر ڈالی، اور یہی گتھیں کے ساتھ  
کہ اسلام اور کفر کی امتیازی سرحدیں کیا ہیں، کن حدود کے اندر انسان کے لیے رائے و تاویل کی آزادی ہے، اور کن  
حدود سے تجاوز کرنے کے معنی اسلام سے کل جانے کے ہیں۔ اسلام کے اصل عقائد کن سے ہیں، اور وہ کیا چیزیں ہیں جن کو  
خواہ غزوہ حنا وین تکہ کل کر لیا گیا ہے۔ اس تحقیقات نے ایک دوسرے سے لڑنے بجھنے والے امتیازی فرقوں کو  
فرقوں کی سرگتوں سے بہت سی باروت نکال دی، اور لوگوں کے ناوین نظریوں و معنی پیدا کی،

خاصاً انہوں نے دین کی فہم کو تازہ کیا، بے شعوری کی مذہبیت کو ہنول، عیسویا، تقلید جامی سخت  
خالفات کی، لوگوں کو کتاب اللہ و سنت رسول اللہ کے چتر و فیض کی طرف پھر سے توجہ دلائی، اجتماع کی روح کو تازہ  
کرنے کی کوشش کی، اور اپنے عہد کے تقریباً ہر گروہ کی گراہیوں اور کمزوریوں پر تنقید کر کے اصلاح کی طرف عام و دعوتی  
سادہ انہوں نے اس نظام تعلیم پر تنقید کی جو بالکل فرسودہ ہو چکا تھا، در تعلیم کا ایک نیا نظام تجویز کیا۔  
اس وقت تک مسلمانوں میں جو نظام تعلیم قائم تھا اس میں دو قسم کی خیاباں پائی جاتی تھیں۔ ایک یہ کہ علوم دنیا و علوم دین  
الگ الگ تھے اور اس کا نتیجہ لامحالہ تفریق دنیا و دین کی صورت میں ظاہر ہوتا تھا جو اسلامی نقطہ نظر سے دنیا و دین  
پر فطرتاً ہے۔ دوسرے شرعی علوم کی حیثیت سے بعض ایسی چیزیں داخل درس تھیں جو مندرجہ اہمیت نہ رکھتی تھیں،  
اور اس کا نتیجہ یہ تھا کہ دین کے متعلق لوگوں کے تصورات غلط ہو رہے تھے اور بعض غیر جنس کی چیزوں کو دینی اہمیت  
مائل ہو جانے کی وجہ سے فرقہ بندیں پیدا ہو رہی تھیں۔ امام غزالی نے ان غرابیوں کو دور کر کے ایک سوا ہوا نظام  
بنا یا جس کی ان کے ہم عصروں نے سخت مخالفت کی مگر بالآخر تمام مسلم ممالک میں اس کے اصول تسلیم کر لیے گئے اور  
بسنے نئے نظام تعلیم بنے وہ تمام مندرجہ خطوط پر بنے جو امام نے کھینچ دیے تھے۔ اس وقت تک وہیں عربیہ  
میں جو نصاب پڑھایا جا رہا ہے اس کی تہدائی فطرتی امام غزالی ہی کی ہیں صحت ہو۔

سابقہ انہوں نے اخلاق عامہ کا پورا جائزہ لیا۔ انہیں علماء، مشائخ، احرار و سلاطین، عوام، سب کی زندگی  
کا مطالعہ کرنے کے خوب مواقع ملے تھے خود بل پھر مشرق دنیا کا ایک جامعہ دیکھ چکے تھے۔ اسی مطالعہ کا نتیجہ  
کتاب احیاء العلوم ہے جس میں انہوں نے ہر طبقہ کی اخلاقی حالت پر تنقید کی ہے، ایک ایک برائی کی جڑ اور اس کے  
نفسیاتی اور تنہی اسباب کا کھوج لگا یا ہے اور اسلام کا صحیح اخلاقی سوار پیش کرنے کی کوشش کی ہے۔

ننانا انہوں نے اپنے عہد کے نظام حکومت پر بھی پوری آزادی کے ساتھ تنقید کی، براہ راست حکام وقت  
کو یہی پیغام اصلاح کی طرف توجہ دلاتے رہے، اور عوام میں بھی یہ روح پھونکنے کی کوشش کی کہ مغلطانہ انداز  
سے جسبہ و ظلم کے آگے سر تسلیم خم نہ کریں، بلکہ آواز دہانہ نکھڑ چینی کریں۔ احبار میں ایک جگہ صاف لکھتے ہیں کہ  
ہمارے زمانہ میں سلاطین کے تمام یا اکثر اموال حرام ہیں، ایک اور جگہ لکھتے ہیں کہ ان سلاطین کو نہ اپنی صورت

دیکھا ہی چاہیے، نہ ان کی کہنی چاہیے۔ انسان کے لئے لازم ہے کہ ان کے ظلم سے نہیں سکھے۔ ان کے بقا کو پسند کرے۔ ان کی تعریف نہ کرے۔ ان کے حالات سے کوئی واسطہ نہ رکھے اور ان کے ہاں رسائی رکھنے والوں سے بھی دور رہے۔ ایک اور وجہ ان آداب پر تن و جدو دیت پر سخت نکتہ چینی کرتے ہیں جو درباروں میں رائج تھے۔ ان کا اثر کی مذمت کرتے ہیں جو بادشاہوں اور امراء نے اختیار کر رکھی تھی۔ حتیٰ کہ ان کے حالات، ان کے لباس، ان کی تسلیاں ہر چیز کو نہیں بتلاتے ہیں۔ اسی پر بس نہیں بلکہ انھوں نے اپنے ہند کے بادشاہ کو ایک مفصل خط لکھا جس میں ان کے اسلامی طرز حکومت کی طرف دعوت دی، حکمرانی کی ذمہ داریاں سمجھائی، اور اسے بتایا کہ تیرے ملک میں جو کچھ ظلم ہو رہا ہے، خواہ تو خود کرے یا تیرے خاں کریں، بہر حال اس کی ذمہ داری تجھ پر ہے۔ ایک دفعہ مجدد اور بادشاہی میں جانا پڑا تو دوران گفتگو میں بادشاہ کے منہ در منہ کہا کہ

”تیرے گھوڑوں کی گردن سبز زریں سے نہ ٹوٹی تو کیا ہوا؟ مسلمانوں کی گردن تو فساد کشی کی حیثیت سے ٹوٹ گئی۔“

اسی طرح ان کے آخری زمانہ میں جتنے وزراء، سلطنت کے مدبر امر ہوئے ان سب کو بھی امام نے پیچ خط لکھے اور رعایا کی تباہ حالی کی طرف توجہ دلائی۔ ایک وزیر کو لکھتے ہیں:-

ظلم حد سے گزر چکا ہے۔ جو کچھ مجھے اپنی آنکھوں سے یہ سب کچھ دیکھنا پڑا تھا اس لئے تقریباً ایک سال سے میں نے طوس کا قیام ترک کر دیا ہے تاکہ بے رحم و بے جا ظالموں کی حرکات دیکھنے سے غماں نہ آوے۔“

ابن خلدون کے بیان سے یہاں تک معلوم ہوتا ہے کہ وہ ایک ایسی سلطنت کے قیام کے خواہاں تھے جو خاص اسلامی اصول پر ہو، غناہ دنیا کے کسی گوشہ میں ہو۔ چنانچہ مغرب اقصیٰ میں جو حدین کی سلطنت انہی کے اشارہ سے ان کے شاگرد نے قائم کی مگر امام موصوف کے کارنامے میں یہ ساری رنگ مٹھنی جھینٹ رکھتا تھا۔ یہاں انقلاب کیلئے انھوں نے کوئی باقاعدہ تحریک نہیں اٹھائی، نہ حکومت کے نظام پر کوئی خفیف سے خفیف اثر ڈال سکے۔ اسی لئے جاہلیت کی حکمرانی میں مسلمان قوموں کی حالت برا بھلا ہی ہوتی چلی گئی۔ یہاں تک کہ ایک صدی بعد آبادی طوفان کے دروازے ان پر ٹوٹ پڑے اور اس نے ان کے پورے تمدن کو تباہ کر کے رکھ دیا۔

امام غزالی کے تجدیدی کام میں علمی و فکری حیثیت سے چند نقائص بھی تھے، اور وہ تین عنوانات پر سیم لکھے جاسکتے ہیں، ایک قسم ان نقائص کی جو حدیث کے علم میں گمراہ ہونے کی وجہ سے ان کے کام میں پیدا ہوئے دوسری قسم ان نقائص کی جو ان کے ذہن پر عقلیات کے غلبہ کی وجہ سے تھیں۔ اور تیسری قسم ان نقائص کی جو تقووت کی طرف ضرورت سے زیادہ مائل ہو جانے کی وجہ سے جو ان کمزوریوں سے بچکر امام موصوف کے اصل کام یعنی

اسلام کی ذہنی و اخلاقی مدد کو زندہ کرنے اور بدعت و مخالفت کی آلائشوں کو نظامِ فکر و نظامِ تمدن سے بھانٹ بھانٹ کر نکالنے کا کام جس شخص نے انجام دیا وہ ابنِ تیمیہ تھا۔

**ابن تیمیہ** | امام غزالی کے ذخیرہ سوبریں بعد ساتویں صدی کے نصف آخر میں امام ابن تیمیہ پیدا ہوئے۔ وہ زمانہ تھا کہ دریائے سندھ سے فرات کے کناروں تک تمام مسلمان قوموں کو تاریخی غارت گریاں کر چکے تھے اور خلا کی طرف بڑھ رہے تھے۔ سلسلہ پچاس برس کی ان جنگوں نے داعیِ خوف و بد امنی کی حالت لے لی اور علم و تہذیب کے تمام مرکزوں کی تباہی کے مسلمانوں کو اس حد تک پہنچا دیا کہ وہ بھی اپنے گڑاؤں پر لام غزالی نے انہیں پایا تھا۔ سنہ ۱۱۸۱ء اگرچہ اسلام قبول کرنا عجز کر گیا تھا مگر جاہلیت میں یہ حکمران اپنے پیش رو کی فریادوں سے بھی کئی قدم آگے تھے کہ ان کے زیر اثر اکبر و عظماء اور علماء و مشائخ اور فقہاء و قضاہ کے اخلاق اور بھی زیادہ گمراہ گئے۔ تقلیدِ جاہل و ماس حد کو پہنچ گئی کہ مختلف فقہی و کلامی مذاہب کو مستقل دین بن گئے۔ اجتہاد و معصیت بن کر رہ گیا۔

بدعات و غرافات نے شرعی حیثیت اختیار کر لی۔ کتاب و سنت کی طرف رجوع کرنا ایسا گناہ ہو گیا جس کی طرح شمشیر کیا جاسکتا تھا۔ اس دور میں جاہل و گمراہ عوام، اونیہ پرست یا تنگ نظر علماء اور جاہل و ظالم حکمرانوں کی ایسی سنگت بن گئی تھی کہ اس اتحادِ ظلام کے خلاف کسی کا اصلاح کے لئے اٹھنا اپنی گردن کو قصاب کی چھری کے سامنے پیش کرنے سے کم نہ تھا۔ یہی وجہ ہے کہ گو اس وقت صحیح انجیل، وسیع النظر حقیقت شناس علماء و نامیہ نہ تھے نہ ان کے اور اصلی صوفیوں کی کئی بھی جو مادہ حق پر گامزن تھے، مگر جس نے اس تاریک زمانہ میں اصلاح کا علم اٹھانے کی جرأت کی وہ ایک ہی اللہ کا بندہ تھا۔

ابن تیمیہ حدیث کے امام تھے یہاں تک کہ کہا گیا کہ حدیث کا یحییٰ ابن تیمیہ۔ علیہ السلام۔ جس حدیث کو ابن تیمیہ نہ جانتے ہوں وہ حدیث نہیں ہے! فقہ کی شان یہ تھی کہ بلاشبہ ان کو مجتہد مطلق کا مرتبہ حاصل تھا۔ علومِ عقلیہ، فہم و فلسفہ اور کلام میں اتنی گہری نظر تھی کہ جن لوگوں کا سرمایہ نام نہی علوم تھے وہ ان کے سامنے بہتوں کی حیثیت رکھتے تھے، اور اس پر جرأت و ہمت کا یہ حال تھا کہ انہار حق میں کبھی کسی بڑی سے بڑی طاقت سے بھی نہ ڈرے، مگر کہ متعدد مرتبہ جیل بھیجے گئے اور آخر کار جیل ہی میں جان دی۔ یہی وجہ ہے کہ وہ امام غزالی کے چھوڑے ہوئے کام کو ان سے زیادہ خوبی کے ساتھ آگے بڑھالے جس کا یہاں پہلو ان کے تجدیدی کارنامے کا خلاصہ یہ ہے۔

(۱) انہوں نے یونانی منطق و فلسفہ پر امام غزالی سے زیادہ گہری اور ڈیرہ دست تنقید کی اور اس کی مکرر تباہی کو اس طرح نمایاں کر کے رکھ دیا کہ عقلیات کے میدان پر اس کا تسلط ہمیشہ کیلئے ڈھیلا ہو گیا۔ (۲) دونوں کی تنقید کے اثبات مشرق ہی تک محدود رہے بلکہ مغرب تک بھی پہنچے۔ چنانچہ یورپ میں اسطو کی منطق اور سکیٹلینڈ کی

۱۱) انہوں نے اسلام کے عقائد، احکام، اور قوانین کی تائید میں ایسے زبردست دلائل قائم کیے جو امام غزالی کے دلائل سے زیادہ مستدل ہیں تھے اور اسلام کی اہل روح کے حال ہونے میں بھی ان سے بڑے ہوسکتے تھے۔ امام غزالی کے بیان و استدلال پر اسلامی مسقولات کا انچھایا ہوا تھا۔ ابن تیمیہ نے اس راہ کو چھوڑ کر عقل عام کا منہ نہیں (پہنچیم) جنہیں کی بنا رکھی جو زیادہ فطری، زیادہ موثر اور زیادہ قرآن و سنت کے قریب ہے۔ یہ نئی راہ پھلوں کی مار سے اہل تکلف تھی جو لوگ دین کے علمبردار تھے وہ فقہ احکام نقل کر دیتے تھے، تفہیم نہ کھینچتے تھے اور جو کلام میں منہ نہیں کھینچتے تھے فلسف اور اسلامی مسقولات کو رد یہ تفہیم بنانے کی وجہ سے کتاب و سنت کی اہلی اسپرٹ کو کم و بیش کھو دیتے تھے۔

ابن تیمیہ نے عقائد و احکام کو ان کی اہلی اسپرٹ کے ساتھ بے کم و کاست بیان بھی کیا اور پھر تفہیم کا وہ سیدھا سادہ فطری ڈھنگ اختیار کیا جس کے سامنے اہل عقل کھینچے سر جھکا دینے کے سوا چارہ نہ تھا اسی زبردست کارنامے کی تعریف امام حدیث طہارہ آجی نے ان الفاظ میں کی ہے کہ ولقد نصر السنة المحمديّة والطريقة العلميّة واحتج بها بآراء حجة ومقدمات وامور لم يسمع اليها يعني ابن تیمیہ نے خالص سنت اور طریقہ رسالت کی حمایت کی اور اس کی تائید میں ایسے دلائل اور مقدمات اور ایسے طریقوں سے کام لیا جن کی طرف ان سے پہلے کسی کی نظر نہ گئی تھی۔

۱۲) انہوں نے تقلید جلد کے خلاف صرف آواز ہی نہیں اٹھائی بلکہ قرون اولیٰ کے مجتہدین کے طریقہ پر اجتہاد کیے دکھایا بڑا درست کتاب و سنت اور آٹا و مچا سے استنباط کر کے اور خلعت مزاحم فتویٰ کے درمیان آواز اٹھا کر کہ کثیر التعداد مسائل میں کلام کیا جس سے ماہ اجتہاد و اسیر فواز ہوئی اور قوت اجتہاد یہ کا طریق استعمال انہوں پر واضح ہوا۔ اس کے ساتھ انہوں نے اور ان کے ذیل القدر شاگرد ابن قیم نے حکمت تشریح اور شریع کے طرز و طوائف سازی پر اتنا نفیس کام کیا جس کی کوئی مثال ان سے پہلے کے شرعی لکچرچر میں نہیں ملتی۔ یہ وہ ماہ ہے جس سے ان کی ہر اجتہادی کام کرنے والوں کو بہترین رہنمائی حاصل ہوئی اور آئندہ ہوتی رہے گی۔

۱۳) انہوں نے بدعات اور فحشاء و رسوم اور اعتقادی و اخلاقی گمراہیوں کے خلاف سخت جہاد کیا اور اس سلسلہ میں بڑی مصیبتیں اٹھائیں۔ اسلام کے چتر مانی میں اس وقت تک جتنی آمیزشیں ہوئی تھیں، اس اند کو جس سے نشان میں سے ایک کو بھی نہ چھوڑا، ایک ایک کی غزل، اور ان سب سے چھانٹ کر شیخ الاسلام کے طریقہ کو آگ روشن کر کے دنیا کے سامنے رکھ دیا اس تنقید و تنقیح میں اس شخص نے کسی کی رودادیت نہ کی۔ بڑی جتنی آدمی جن کے فضل و کمال کا اور تقدس کا سکھ مسلمانوں کی ساری دنیا پر بچھا ہوا تھا، جن سے نام سن کر لوگوں کی گردنیں جھک جاتی تھیں، ابن تیمیہ کی تنقید سے نہ بچ سکے۔ وہ طریقے اور اعمال جو صدیوں سے نہایت مشیت اختیار کیے ہوئے تھے، ان کے جوابدہ، بلکہ انتخاب کی دلیلیں نکال لی گئی تھیں، اور علماء حق بھی جن سے



نما، پندھ، مانع، مور و دوسرے شکار و جنگ پر سخت اعتراضات کیے اور ان کا مذاق اُٹایا۔ شعور والے ان شکار کی  
چونچلی عوام کی بناؤں تک بھی پہنچی۔

بالی نظریہ کی باجی مد اہل گہری جہد ہی میں پڑی تھی۔ اُس وقت یہ نظریہ قائم کیا گیا کہ سرکاری اذیت و تسلیم  
کی سبب ایک ہندو سال کو چھ گچے ہیں اور اس دین کی مدت ایک ہزار سال ہی تھی، اس لیے اب وہ منسوخ ہو گیا  
اور اس کی جگہ نئے دین کی ضرورت ہے۔ اس نظریہ کو سکوں کے ذریعے پھیلا دیا گیا کیونکہ اس زمانہ میں نشر و اشاعت  
کا سب سے زیادہ قوی ذریعہ یہی تھا۔ اس کے بعد ایک نئے دین اور نئی شریعت کی طرح ڈالی گئی جس کا بنیادی مقصد  
یہ تھا کہ ہندوؤں اور سکھوں کے مذہب کو ایک مذہب بنایا جائے، تاکہ شاہی حکومت یکم ہو۔ دربار کے خوشامدی  
ہندوؤں نے اپنے بندگوں کی طرف سے اس قسم کی پیشین گوئیاں سنا کر متزعزع کر دیں کہ مسلمان زمانے میں ایک  
کوڑے کھٹک ماننا بادشاہ پیدا ہوگا اور اسی طرح ہندوؤں نے بھی اکبر کو جہدی اور صاحب زماں اور تمام مجتہد  
و غیر ثابت کرنے کی کوشش کی، ایک تاج العارفین صاحب یہاں تک بڑھے کہ اکبر کو انسان کامل اور طیفانوں  
اور نے کی حیثیت سے خدا کا عکس ہی تعبیر کیا۔ عوام کو سمجھانے کے لیے کہا گیا کہ حق اور صدف (عالمگیر) بیان تمام  
مناہب میں موجود ہیں، کوئی ایک ہی دین حق کا اجارہ دار نہیں ہے، ہندو مذہب مذہبوں میں سے جو جو باتیں  
حق میں نہیں لے کر ایک جامع طریقہ بنا کر چاہیے اور اس کی طرف لوگوں کو دعوت عام دینی چاہیے تاکہ ملتوں کے  
سب اختلافات مٹ جائیں، اسی طرح جامع کا نام دین الٰہی ہے۔ اس نئے دین کا کلمہ لا الہ الا اللہ اکبر  
خلیفۃ اللہ بنور کیا گیا۔ جو لوگ اس دین میں داخل ہوئے ان کو دین اسلام مجازی و تقییدی کہنا پیدا کیا۔  
و شیعہ امام سے تو برکے دین الٰہی اکبر شاہی میں داخل ہونا چاہتا تھا، اور داخل ہونے کے بعد ان کو لفظ چیل سے  
تعبیر کیا جاتا۔ اسلام کا طریقہ بدل کر دیا گیا کہ سلام کرنے والا اللہ اکبر اور جواب دینے والا اہل جلال کہتا ہے  
کہ اکبر کا نام جلال الدین تھا، چلوں کو بادشاہ کی تصویر دی جاتی اور وہ اسے گہری میں لگاتے۔ بادشاہ پرتی الٰہین  
کے مکان میں سے ایک رکن تھی۔ ہر روز صبح کو بادشاہ کا دشمن کیا جاتا اور بادشاہ کے سامنے جب حاضری کھڑت  
عطا ہوتا تو اس کے سامنے سجدہ سجایا جاتا۔ علیہ کرام اور صفایاں باصفاء دونوں اپنے اس قبلہ حاجات و کعبہ  
مرادات کو بے شکست سجدہ فرماتے تھے اور اس صریح شرک کو سجدہ تہمت "اور زمین بوسی جیسے الفاظ کے پرے میں  
چھپاتے۔ یہ وہی ملعون علیہ بازی تھی جس کی پیشین گوئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی تھی کہ ایک زمانہ ایسا آئے گا  
جب بھوک تمام چیز کا نام بدل کر اس کو ملال کر دیا کریں گے۔

اس نئے دین کی بنا تو یہ لکھ رکھی گئی تھی کہ اس میں بلا کسی تعصب کے ہر مذہب کی اچھی باتیں لی جائیں گی  
اور اس کے بعد ہر مذہب کی خیر باتیں لی جائیں گی۔ حاکم کے ایک مضمون میں مذکور ہے کہ





پاول کے ہونے کا التزام نہ تھا۔ حکومت کی تعلیمی پالیسی بھی سراسر مسلمانوں کی مخالفت تھی۔ عربی زبان کی تعلیم اور فتنہ و کد کے پس کو ناپسندیدہ سمجھا جاتا اور جو لوگ ان علوم کو حاصل کرتے وہ غیر خیال کئے جاتے۔ علوم دینی کے بجائے حکمت و فلسفہ، ریاضی و تالیف اور اسی نوع کے علوم کو سرکاری سرپرستی حاصل تھی، زبان میں ہندویت پیدا کرنے کی طرف خاص میلان تھا اور عربی حروف کو زبان سے خارج کرنے کی بھی جوہریں تھیں۔ ان حالات کی وجہ سے دینی مدرسے یوں ہونے لگے اور اکثر اہل علم تک چھوڑ چھوڑ کر نکلتے گئے۔

یہ تو تھا حکومت کا حال۔ اور عوام کا حال یہ تھا کہ جو لوگ باہر سے آئے تھے وہ ایمان و خراسان کی اخلاقی و اخلاقی دیواریاں ساتھ لائے تھے اور جو لوگ ہندوستان ہی میں مسلمان ہوئے تھے ان کی اسلامی تعلیم تربیت کا کوئی خاص انتظام نہ تھا اس لیے وہ پُرانی جاہلیت کی بہت سی باتیں اپنے خیالات اور اپنی عملی زندگی میں لے لے رہے تھے۔ ان دونوں قسم کے مسلمانوں نے مل کر ایک عجیب و غریب تیار کیا تھا جس کا نام اسلامی تمدن تھا۔ اس میں شرک بھی تھا، نسلی اور طبقاتی امتیازات بھی تھے، اوہام و خرافات بھی تھے، اور نوایجادریوں کی ایک نئی سرپرست بھی تھی، وہنا پرست ملابھو مشائخ نے نہ صرف اس مخلوطے کو اخلاقی کر لی تھی، بلکہ وہ اس نے مسلمانوں کے پر و ہمت بن گئے تھے۔ لوگوں کی طرف سے ان کو مذہب مانے چھوڑنے، اور ان کی طرف سے لوگوں کو مذہب کا تختہ ملنا۔

یہ ان طریقہ کے بافتوں سے ایک اور بیماری پھیل رہی تھی اشرافیت، رواجیت اور وسیع التزام کی معیشت سے ایک عجیب قسم کا فلسفیانہ تقوت پیدا ہو گیا تھا جسے اسلام کے نظام امتدادی و اخلاقی میں ٹھونس دیا گیا تھا۔ طریقت و حقیقت، شرع اسلامی سے الگ اور اس سے بے نیاز قرار دی گئی تھی۔ باطن کا کو جو ظاہر سے جدا بنا لیا گیا تھا اور اس کو چھ کا قانون یہ تھا کہ حدود و حلال و حرام و نصیحت، احکام دین علما منسوخ اور ہوائے نفس کے ماتھے میں لٹی، اختیارات، جس فرض کو چاہے ساتھ کرے اور جس چیز کو چاہے فرض بلکہ فرض المظہر بنا دے، جس حلال کو چاہے حرام کر دے اور جس حرام کو چاہے حلال کر دے۔ ان عام پیروں سے بہتر جن کی حالت تھی ان پر بھی کم و بیش اس فلسفیانہ تقوت کے اثرات پڑے ہوئے تھے، اور وحدت الوجود کے ایک غلط تصور نے خصوصیت کے ساتھ تمام قوانین کو بیکار کر دیا تھا۔

یہ حالات تھے جب اکبری سلطنت کے ابتدائی ایام میں شیخ احمد سرہندی پیدا ہوئے۔ ان کی تعلیم بہت ایسے لوگوں میں ہوئی تھی جو اس دور کے صالح ترین لوگ تھے، گو اپنے گرد و پیش کے فساد کا مقابلہ کر سکتے تھے مگر ان کا کہنا ایمان و عمل کو بھانسنے ہوتے تھے اور جہاں تک ہو سکتا تھا دوسروں کی اصلاح بھی کر رہے تھے خصوصیت کے ساتھ

شیخ کو سب سے زیادہ فیضِ حضرت ابی بکرؓ حاصل ہوا۔ وقت کے ایک بڑے صالح بزرگ تھے۔ مگر خود شیخ کی زندگی  
ملاحضوں کا یہ حال تھا کہ جب حضرت عیسیٰؑ کے ساتھ ماہ و رسم کی ابتدا ہوتی تھی اسی وقت انھوں نے شیخ کے متعلق  
بہت غیبات لکھ دی تھیں کہ وہ سب کو کھڑے کر بیٹھے تھے کہ۔

قال میں سرہند سے ایک شخص امانی آیا ہے نہایت ذی علم ہے۔ بڑی ملی طاقت رکھتا ہے چند  
روز قیر کے ساتھ اس کی نشست و برخاست ہوئی ہے۔ اس دوران میں اس کے حالات کا جو خلاصہ  
ہو اس کی بنا ہوتا ہے کہ آگے چل کر یہ ایک چراغ ہو گا جو دنیا کو روشن کرے گا۔

یہ پیش گوئی پوری ہوئی۔ ہندوستان کے گوشوں میں بہت سے حق پرست علماء اور بڑے صوفیہ بھی اس وقت موجود تھے۔  
مگر ان سب کے درمیان وہ ایک شخص تھا جو وقت کے ان تینوں کی صلاح اور شریعتِ محمدیؐ کی حمایت کے لئے اٹھ اٹھ کر  
شہری قوت کے مقابلہ میں یکہ و تنہا احیاءِ دین کی جدوجہد کی۔ اس بے سرو سامان فقیر نے علی الاعلان اٹھ کر ان گناہوں  
کی مخالفت کی جنہیں حکومت کی حمایت حاصل تھی، اور اس ستریت کی تائید کی جو حکومت کی نگاہ میں ممنوع تھی۔  
حکومت نے اس کو ہر طرح دبانے کی کوشش کی، حتیٰ کہ جیل بھی بھیجا، مگر بالآخر وہ فتنہ کا منہ پھیر دینے میں کامیاب ہو گیا،  
جائیکہ جس نے بعد قید نہ کرنے پر شیخ کو گواہ لیا کہ قید خانہ میں بھیج دیا تھا، آخر میں شیخ کا مستند ہو گیا اور اپنے بیٹے خرم کو  
جو بعد میں شاہجہاں کے لقب سے تخت نشین ہوا، ان کے ملحقہ ہیئت میں داخل کیا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اسلام کے متعلق  
حکومت کی ممانعت نہ رہی احترام سے بدل گئی۔ "دین الہی اکبر شاہی" ان تمام بدعتوں کے ساتھ ختم ہوا جو درباری شریعت  
مندانوں نے گھڑی تھیں۔ اسلامی احکام کی جو ترمیم و تخیل کی گئی تھی وہ خود منسوخ ہو گئی۔ حکومت اگرچہ شاہی حکومت ہی  
رہی مگر کم از کم اتنا ہوا کہ علوم دینی اور احکامِ شریعت کی طرف اس کا رویہ کافرانہ ہونے کے بجائے عقیدت مندانہ ہو گیا۔  
شیخ کی وفات کے تین چار ہی سال بعد عالمگیر پیدا ہوا اور غالباً وہ شیخ ہی کے پھیلائے ہوئے اسلامی اثرات تھے جن کی  
بدولت تجوری خانان کے اس شاہزادے کو وہ علمی اور اخلاقی تربیت ملی کہ اگر جیسے خادمِ شریعت کا بدولتِ خادم  
شریعت ہوا۔

شیخ کا کارنامہ اتنا ہی نہیں ہے کہ انھوں نے ہندوستان میں حکومت کو بالکل ہی کنٹرول کر دیا۔ بلکہ جانوسے  
روکا اور اس فتنہ خیزم کے سیلاب کا مزہ پیرا جواب سے تین چار سو برس پہلے ہی یہاں اسلام کا نام و فغان نہا دیا۔  
اس کے علاوہ انھوں نے دو عظیم الشان کام اور بھی انجام دیے۔ ایک یہ کہ تقووت کے شجرے صافی کو ان آلائشوں  
سے جو فلسفیانہ اور راہبانہ گراہیوں سے اس میں سرایت کر گئی تھیں پاک کر کے ہلام کا اعلیٰ اور صحیح تصوف پیش کیا  
دوسرے یہ کہ ان تمام رسوم و جاہلیت کی شدید مخالفت کی جو اس وقت تمام مملکتوں میں پھیلی ہوئی تھیں اور سلسلہ سید و  
ارشد و کدوہ سے اتباعِ شریعت کی ایک ایسی تحریک پھیلائی جس کے ہزار ہا تربیت یافتہ کارکنوں نے نہ صرف

ہندستان کے خلاف گروہوں میں ایک سدا بہار کسب و کار کا نام کے اخلاق اور خفا کی اصلاح کے لئے کوشش کی یہی  
اس شخص کی وجہ سے شیخ سرہندی کا شمار مجددین طاعت میں ہوتا ہے۔

**شاہ ولی اللہ دہلوی** حضرت مجدد الف ثانی کی وفات کے ۲۰ سال بعد اور عالمگیر شاہ کی وفات سے چار سال پہلے  
قراچہ دہلی میں شاہ ولی اللہ صاحب پیدا ہوئے۔ ایک طرف ان کے زمانے اور ماحول کو اور دوسری طرف ان  
کے کام کو جب آدمی بالمقابل رکھ کر دیکھتا ہے تو مثل دنگ رہ جاتی ہے کہ اس دور میں اس نظر ان خیالات، اس  
ذہنیت کا آدمی کیسے پیدا ہو گیا۔ فرخ سیر محمد شاہ، رنگیلے اور شاہ عالم کے ہندوستان کو کون نہیں جانتا۔ اس نام کی  
لٹائی میں نشو و نما پا کر ایسا آندہ خیال منظر و مہر نظر عام پر آتا ہے جو زمانہ اور ماحول کی ساری بندشوں سے آزاد ہو کر  
سویچا ہے انقلابی علم اور مدہ پول کے جے ہوئے نصیبات کے بند توڑ کر ہر مسئلہ زندگی پر محققانہ و مجتہدانہ نقطہ نظر ڈالتا ہے  
اسا ایسا لڑچکر چھوڑ کر جائے جس کی زبان، انداز بیان، خیالات، نظریات، مواد تحقیق اور نتائج مستخرج کسی  
چیز پر ماحول کا کوئی اثر دکھائی نہیں دیتا، حتیٰ کہ اس کے اور ان کی سیر کرتے ہوئے یہ گمان تک نہیں ہوتا کہ یہ  
چیز یہ اس جگہ کسی کمی تیس جس کے گرد و پیش حیاتی، نفس پرستی، قتل و غارت، جبر و ظلم اور بد امنی و طوائف الملوک  
اور فحش برپا تھا۔

شاہ صاحب تاریخ انسانی کے ان لیڈروں میں سے ہیں جو خیالات کے اُلجھے ہوئے نکل کھڑے  
رکے ٹھکر و نظریات ایک صاف سیدھی شاہراہ بناتے ہیں اور ذہن کی دنیا میں حالات موجودہ کے خلاف ایسی  
جگہ مہین، اور تعمیر نو کا ایسا دل آویز نقشہ پیدا کر کے چلے جاتے ہیں جس کی وجہ سے ناگزیر طور پر تخریب فاسد تعمیر  
خارج کے لئے ایک تحریک مٹتی ہے۔ شاہ وادری ایسا ہوتا ہے کہ اس قسم کے لیڈر اپنے خیالات کے مطابق خود  
اپنی عملی تحریک اٹھاتے ہیں اور بگڑی ہوئی دنیا کو توڑ پھوڑ کر اپنے ہاتھوں سے نئی دنیا بنانے کے لئے میدان میں  
نکل آتے ہیں۔ تاریخ میں اس کی خالیں بہت ہی کم ملتی ہیں اس طرز کے لیڈروں کا اہل کار نامہ بھی ہوتا ہے کہ  
وہ تنقید سے مدافعت کی جی ہوئی غلط فہمیوں کا غبار چھانٹ دیتے ہیں، اذیان میں نئی روشنی پیدا کرتے ہیں  
زندگی کے گمراہے ہوئے کو گمراہت سے ہٹاتے ہوئے سانچے کو عالم ذہنی میں توڑتے ہیں اور اس کے طبقے میں سے آئی اور  
اسد و تیل کو نکال کر دنیائے سامنے رکھ جاتے ہیں، یہ کام بچانے خود اتنا بڑا ہوتا ہے کہ اس کی شہوتوں سے آدمی  
کی حق زمت نکل ہی سہل سکتی ہے کہ خود میدان میں آکر تعمیر کا عملی کام بھی کر سکے اگرچہ شاہ صاحب انہیات اہستہ میں  
کب جگہ اٹھاتے کرتے ہیں کہ اگر موصوعہ عمل کا اتنا ہوتا تو میں جنگ کر کے علا اصلاح کرنے کی قابلیت بھی رکھتا ہوں

محمد ابراہیم علیہ السلام - وفات ۱۱۰۱ھ

محمد قیام جلالی شاہ غلامی ان کیون ہذا لہر جل فی زمانہ واقعت الامیاب ان یکون مہلح النہ

مگر بات نہ ہو چکی تھی۔ اس طرف کا کوئی کام نہیں کیا، بلکہ اپنے خیالات کی دنیا میں ان کا منہاں اتنا بڑھا ہوا تھا کہ خود ان کے اپنے غم اور ان کے قریبی حلقہ میں غیر سلاسی طریقے مانجے تھے اور وہ ان کی اصلاح پر بھی توجہ صرف کرنے سے محذور رہے۔ مثلاً اسلام علیکم تک کا رواج ان کے گھریں نہ تھا، رفیع الدین آداب بجا لاتا ہے، عبداللہ علیہ السلام عرض کرتا ہے: "ساکم سنون کے بجائے اس قسم کے فقرے بولے جاتے تھے۔ شاہ صاحب کی بڑی اور شاہ عبدالعزیز صاحب کی صاحبزادی جو ان بیوہ بیٹی ہوئی تھیں اور نکاح مانی میں نہیں اس لیے تال تھا کہ ہندو ان کا ہمسر اسے میسر نہ تھی۔ بی بی کی صوبہ اور اسی قسم کی نیا زوں کا سلسلہ خود اس خاندان کی خاتون میں بھی جاری تھا۔ سب باتیں اس بات کی دلیل ہیں کہ شاہ صاحب کی ماری قوتوں کو تنقید و تمہیر انکار کے بجائے کامیابی باطل اپنے اندر جذب کر رکھا تھا اور ان کو اس کا علم سے اتنی مہلت بھی نہ ملتی تھی کہ اپنے عزیز ترین مہول کی طرف ہی توجہ کر سکتے۔ جیسا کہ آگے مل کر عرض کیا جائے گا، ان کے صاف کیے ہوئے راستہ پر چلی جہ و جہد کرنے کی بجائے کچھ دوسرے لوگوں کی ضرورت تھی، اور وہ نصف صدی کے اندر خود انہی کے حلقہ تعلیم و تربیت سے نشرونا پاکر اُٹھے۔

سلسلہ صفحہ گزشتہ، با قاعدۃ الاحزاب و نفث فی قلبہ اصلاحیہم لقاہم ہذا الرجل با صرا الحجاب اہم قیام و کان اما مانی الحجاب لا یقاس بالہم والاصفند ہا رمل الہم والاسفند یار و غیر ہا طیفیلون علیہ مستندون منہ مقتدون ۱۱

اس حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے حلقہ کے تعلق سے اور اسی قسم کے اور بھی چند واقعات بعض لوگ نقل تو کرتے ہیں لیکن باوجود ان کے آپ تک کوئی قابل اعتبار روایت اور کوئی مستند بیان اس بارہ میں مجھے نہیں ملا۔ اور روایت پر ہی قوت کے ساتھ ان کو رد کرتی ہوئی شاہ صاحب اور ان کے جانشینوں کا مرتبہ تو بہت بلند ہوں لوگوں کے گروں میں ایسی مگر وہ بیوہ رہیں اور غیر سلاسی رہیں۔ مدعی ہوں ان کو قاعدہ صمدیہ کے مسلمانوں میں بھی جگہ نہیں دی جا سکتی، اور شخص اپنے گھر کی نفا کو جس میں اس کی نسل کو پرورش پانا ہو اسی عزیمت و غرا فات سے بھی پاک نہ کر سکے، وہ کس طرح تہذیب و تمدن کے منصف و علم کا حق چھو سکتا ہے۔ میرے نزدیک یہ کہ یہ جس میں انشاء اللہ کوئی استثنا نہیں کہ حقیقی مصلحین اپنی اعلیٰ جہد کا آغاز اپنی ذات اپنے گھر اور اپنے قریبی مہول ہی سے کرتے ہیں، پھر شاہ صاحب کا خاندان تو پہلے ہی سے باطن میں فضل و کمال اور زہد و تقویٰ کا مٹا نہ گھرا تھا، ایسی حالت میں صرف چھٹا تو ہی حکایتوں کی بنا پر کس طرح باور کرایا جائے کہ خود شاہ صاحب کی موجودگی میں اور ان کے پھر شاہ شہید کے زمانہ تک ایسی اول درجہ کی ملکات اس گھرانے میں ہوتی ہوں۔ میں نے جہاں تک دیکھا ہے اس قسم کی حکایتوں کا ادنیٰ تاثر وہ لوگ ہیں جن کو حضرت سید صاحب رائے بریلوی اور حضرت شہید کے بارہ میں غلو ہے اس سے یہ ثابت کر چکے ہیں کہ خود شاہ صاحب کے گھر سے بھی ان بدعات و ملکات کو انہی حضرات نے شاید اس قسم کی بے سرو پا چھٹی نہیں نہ معلوم انہی نے نقل کرتے ہیں پھر انہی لوگوں سے ان حکایات کو دوسرے حضرات نے بھی نقل کیا ہے۔ (واللہ اعلم بالصواب)

شاہ صاحب کے تجدیدی کارنامے کو ہم ڈھونڈتے عزائمات پر تقسیم کر سکتے ہیں۔ ایک عنوان تنقید و تنقیح کا اور دوسرا عنوان تمیز کا میں ان دونوں کو الگ الگ بیان کر دیتا ہوں۔

پہلے عنوان کے سلسلہ میں شاہ صاحب نے پوری تاریخ اسلام پر تنقیدی نگاہ ڈالی ہے۔ جہاں تک مجھے علم ہے شاہ صاحب پہلے شخص ہیں جس کی نظر تاریخ اسلام اور تاریخ مسلمین کے اصولی فرق اور باہمی فرق تک پہنچی اور جس نے تاریخ مسلمین پر تاریخ اسلام کے نقطہ نظر سے نظر و تبصرہ کر کے یہ معلوم کرنے کی کوشش کی کہ انہما بہت سی حد۔ یوں میں اسلام قبول کرنے والی اقوام کے درمیان فی الواقع اسلام کا کیا حال رہا ہو۔ یہ ایک ایسا دم زدک معنوں ہے جس کی پیچیدگیوں میں پہلے بھی لوگ اُلجھے رہے اور اب تک اُلجھے ہوئے ہیں، چنانچہ شاہ صاحب کے بعد بھی کوئی ایسا صاحب نظر نہ اُٹھا جس کے ذہن میں حقیقی تاریخ اسلام کا، تاریخ مسلمین سے الگ کوئی واضح تصور نہ رہا۔ شاہ صاحب کے کلام میں مختلف مقامات پر اس کے متعلق اشارات موجود ہیں، مگر خصوصیت کے ساتھ اور زیادہ انصاف کی فصل ششم میں انہوں نے صفحہ ۱۲۷ سے صفحہ ۱۵۰ تک مسلسل تاریخ مسلمین پر تبصرہ کیا ہے، اور کمال یہ کیا ہے کہ ایک ایک دور کی خصوصیات اور ایک ایک زمانہ کے فنون کو بیان کرتے ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ان پیشگوئیوں کو بھی نقل کرتے گئے ہیں جن میں ان حالات کی طرف مزید اشارات پائے جاتے ہیں۔ تبصرہ میں قریب قریب ان تمام جاہلی آمیزشوں کی نشان دہی ہو گئی ہے جو مسلمانوں کے عقائد، افکار و علوم و اخلاق تمدن، اور سیاست میں ہوتی رہی ہیں۔

پھر شاہ صاحب نے خرابیوں کے اس هجوم میں کھوج لگا کر یہ معلوم کرنے کی کوشش کی کہ ان میں بنیادی خامیاں کونسی ہیں جن سے باقی تمام خرابیوں کا شجرہ نسب ملتا ہو، اور آخر کار دو چیزوں پر ٹھکانا لگا کر کہتا ہے۔ ایک اقتصاد سیاسی کا خلافت ہے پادشاہی کی طرف انتقال، دوسرے روح اجتہاد کا مردہ ہو جانا اور تقلید جامہ کا دماغوں پر مسلط ہو جانا۔

پہلی خرابی پڑھنے والوں نے ازالہ میں پوری تفصیل کے ساتھ بحث کی ہو۔ خلافت اور پادشاہی کے اصول و اصطلاحی فرق کو جس قدر واضح صورت میں انہوں نے بیان کیا ہے اور جس طرح احادیث سے اس کی تشریح کی ہے، اس کی کوئی مثال ان سے پہلے کے مصنفین کی تحریروں میں نہیں ملتی۔ اسی طرح اس انقلاب کے نتائج کو بھی جس صراحت کے ساتھ انہوں نے پیش کیا ہے وہ اگلوں کے کلام میں مفقود ہے۔ ایک جگہ لکھتے ہیں:-

ارکان اسلام کی اقامت میں فوراً عظیم برپا ہو گیا۔... حضرت عثمان کے بعد کسی فرماں روا نے حج فاجہ نہیں کیا بلکہ ہمیشہ نے تاب ہی مقور کر کے بھیجتے رہے، حالانکہ اقامت حج خلافت کے

لے کر یہ اپنی نظر مشد کا نسخہ جو بریلی میں ملے ہوا ہے

لوازم میں سے ہے جس طرح تخت پر بیٹھا، تاج پہنا اور خاں گز خد کی شہ نشین میں بیٹھا فیروز کو  
کے لئے علامت پادشاہی تھا اسی طرح خود اپنی امت میں قائم کرنا اسلام میں علامت خلافت  
ایک اور جگہ کہتے ہیں۔

”پہلے وعظ و فتوے دونوں ظہیر کی مائے ہر قوت تھے، جلیفہ کی اجازت کے بغیر نہ وعظ کیا جاسکتا تھا  
اور نہ کوئی شخص فتویٰ دینے کا جواز تھا مگر اس انقلاب کے بعد وعظ اور فتویٰ دونوں اس مگرانی  
سے آزاد ہو گئے بلکہ بعد میں تو فتویٰ دینے کے لئے جماعت صالحین کے مشورے کی قید بھی نہ رہی“  
پھر فرماتے ہیں:-

”ان لوگوں کی حکومت عیسویوں کی حکومت کے مانند رہی ہے۔ اس فرق یہ ہے کہ یہ نماز پڑھتا اور  
کلمہ شہادت زمان سے ادا کرتے رہے ہیں۔ ہم اسی فقیر کے دامن میں پیدا ہوئے ہیں، معلوم نہیں  
آگے چل کر خدا سے قتال کیا دکھانا چاہتا ہے“

یہی دوسری غرابی تر شاہ صاحب نے ازالہ میں اجمت میں، بدور بازہ میں، نقیبات میں مستوی اور مصطفیٰ میں اور  
قریب قریب اپنی ہر تصنیف میں اس پر اتم کیا ہے۔  
ازالہ میں فرماتے ہیں:-

دولت خدام (دوسری سلطنت) اسے خاتمہ تک کوئی اپنے آپ کو حنفی یا غاصبی نہ کہتا تھا، بلکہ سب اپنے  
اپنے نام اور سائزہ کے طریقہ پر دلائل شری سے استنباط کرتے تھے۔ دولت عراق (عباسی سلطنت)  
کے لہذا میں ہر ایک نے اپنا ایک نام میں کیا اور یہ کیفیت جو گئی کہ جب تک اپنے مذہب کے  
بڑوں کی نص نہ پاتے کتاب و سنت کی دلیل پر گم نہ کرتے۔ اس طرح وہ اختلافات جو تاویل کتاب  
سنت کی تعبیر سے ناگزیر طر پر پیدا ہوئے تھے، مضبوط بنیادوں پر جم گئے، پھر جب دولت عرب  
کا خاتمہ ہو گیا (یعنی ترکی اقتدار کا زمانہ آیا) اور لوگ مختلف ممالک میں منتشر ہوئے تو ہر ایک نے جو  
کچھ اپنے مذہب فقہی سے لایا تھا اسی کو اصل بنا لیا۔ پہلے جو چیز مذہب مستنبط تھی اب وہ سنت  
مستقر بن گئی اب ان کے علم کا دار اس پر نہ گیا کہ تخریج پر تخریج کریں اور تفریح پر تفریح  
مصطفیٰ میں سمجھتے ہیں:-

”ہمارے زمانے کے سادہ لوح اجتہاد سے بالکل برگشتہ ہیں، اونٹ کی طرح ناک میں ٹھیل پڑی ہے  
اور کچھ نہیں جانتے کہ کدھر جا رہے ہیں، ان کا کاروبار بھی دوسرا ہے۔ یہ پہاڑ سے انصاف کی  
کچھ وجہ کے لئے مکلف ہی نہیں ہیں“

جنت کے بحث مہتمم میں ادب و انصاف میں شاہ صاحب نے اس مرض کی پوری تاریخ بیان کی ہے اور ان خیالات کی نفاذ ہی کی وجہ سے اس کی بدولت پیدا ہوئیں۔

تاریخی تنقید کے بعد شاہ صاحب اپنے زمانہ کی حالت کا جائزہ لیتے ہیں اور ایک ایک گروہ کو نام بتا کر اس کے فاضل بیان کرتے ہیں۔ تفہیمات میں ایک جگہ لکھتے ہیں:-

تیسویں (یعنی خود شاہ صاحب ایسے زمانہ میں پیدا ہوئے جبکہ لوگوں میں تین چیزیں غلط طرز پر تھیں: (۱) دلیل باری اور یہ توانائی علوم کے اخلاط کی بدولت ہے۔ لوگ کلاسی مباحث میں مشغول ہو گئے ہیں جن سے کمال میں کوئی نگہداشت نہیں ہوتی جو اس قدر لالی مناظرات سے خالی ہو۔

(۲) وجہان پرستی، اور یہ صوفیوں کی مقبولیت اور ان کی علاقہ گوشتی کی وجہ سے ہے جس نے مشرق سے مغرب تک لوگوں کو گھیر رکھا ہے، یہاں تک کہ ان حضرات کے اقوال و احوال لوگوں کے دلوں پر کتاب و سنت اور ہر چیز پر زیادہ تسلط رکھتے ہیں۔ ان کے بعد وراثات اس قدر دخل پائے گئے ہیں کہ جو شخص ان بعد وراثات کا انکار کرے یا ان سے خالی ہو وہ نہ مقبول ہوتا ہے۔ انہ صائین میں شمار ہوتا ہے منبروں پر کوئی واعظ ایسا نہیں جس کی تقریر اشارات صوفیہ سے پاک ہے، اور درس کی مسندوں پر کوئی عالم ایسا نہیں جو ان کے کلام میں اعتقاد اور غور و خوض کا اظہار نہ کرے اور نہ اس کا شمار گروہوں میں ہونے لگتا ہے۔ پھر امر اور مکر اور غیر کی کوئی مجلس ایسی نہیں جن کے ہاں لطف کلام اور بدلتخی اور تفنن طبع کے لیے صوفیہ کے اشعار و کلمات کھلنا بنے جو سے نہ ہوں۔

(۳) طاقت، اور یہ اس بنا پر ہے کہ یہ لوگ قریب اسلام میں داخل ہیں

پھر اس زمانہ کی ایک بیماری یہ ہے کہ ہر ایک اپنی رائے پر چلتا ہو اور بگسٹ جلا جا رہا ہو نہ مشابہت پر جا کر دیکھتا ہے اور نہ کسی لیے اس میں دخل دینے سے باز رہتا ہے جو اس کے علم سے بالاتر ہو، احکام کے معانی اور اثر پر ہر ایک اپنی عقل سے کام کر رہا ہے اور جو کچھ اس نے سمجھ لیا ہے اس پر دوسروں سے مناظرہ و مباحثہ کر رہا ہے۔ دوسری بیماری یہ ہے کہ مذہب میں مخفی، اخلاقی و غیر کے سخت اخلاعات پسے جاتے ہیں، ہر ایک اپنے طریق میں تعصب برتا ہے اور دوسروں کے طریقے پر اعتراض کرتا ہے۔ ہر مذہب میں تعزیرات کی کثرت ہے اور حق اس غبار میں چھپ گیا ہے۔

اسی کتاب میں ایک اور جگہ لکھتے ہیں:-

تین ان چیزوں سے کہ کسی استحقاق کے بغیر آپ داد کی گدیوں پر بیٹھتے ہیں، کہتا ہوں کہ یہ کیا دھڑے بندیاں تم ننگے رکھی ہیں؟ کیوں تم میں سے ہر ایک اپنے طریقے پر چل رہا ہو اور کھول اس طریقہ کو سب نے چھوڑ رکھا ہے جسے اللہ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اتارا تھا؟ تم میں سے ہر ایک امام بن بھاگو



اپنی طرف یا لوگوں کو بلا رہا ہے اور اپنے آپ کو یا دی دہندی کہتا ہے حالانکہ وہ ضال و ضلال ہے۔ ہم ہرگز انکس سے رخصتی نہیں ہیں جو دُنیا کے فوائد کی خاطر لوگوں سے جیت لیتے ہیں، یا اس لئے علم حاصل کرتے ہیں کہ اغراض دنیوی حاصل کریں یا لوگوں کو اپنی طرف دعوت دیتے ہیں اور اپنی خواہشات نفس کی افادت ان سے کراتے ہیں، یہ سب رہزن ہیں، و قال ہی، کذاب ہیں، خود بھی دھوکہ میں ہیں اور دوسروں کو بھی دھوکہ دے رہے ہیں۔

میں امن طالبانِ علم سے کہتا ہوں جو اپنے آپ کو ظالم کہتے ہیں کہ بے وقوف! تم یونانیوں کے علوم طہر صرف دُخو و سانی میں محسوس کئے اور سمجھے کہ ظلم اس کا نام ہے حالانکہ ظلم تو کتاب اللہ کی آیتِ محکمہ ہے یا وہ منع ہے جو رسول سے ثابت ہو..... تم پہلے فقہاء کے ہتھکڑیاں اور تعزیمات میں ڈبک کر لیا نہیں خبر نہیں کہ حکم صرف وہ ہے جو اللہ اور اس کے رسول نے فرمایا ہو! تم میں سے اکثر لوگوں کا حال یہ ہے کہ جب کسی کو نبی کی کوئی حدیث پہنچتی ہے تو وہ اس پر چل نہیں کرتا اور کہتا ہے کہ میرا دل تو ظالم کے مذہب پر ہے نہ کہ حدیث پر۔ پھر وہ جیلہ یہ پیش کرتا ہے کہ صاحب حدیث کا فہم اور اس کے مطابق فیصلہ و کالین و ماہرین کا کام ہے اور یہ حدیث ائمہِ مطلق سے بھی تو رہی نہ ہوگی، پھر کوئی وجہ تو ہوگی کہ انہوں نے اسے ترک کر دیا۔ جان رکھو کہ یہ ہرگز دین کا طریقہ نہیں ہے اگر تم اپنے نبی پر ایمان لائے ہو تو اس کا اتباع کرو خواہ کسی مذہب کے موافق ہو یا خلاف.....

میں ان مختلف واعظوں، عابدوں اور خائفانہ نشیمنوں سے کہتا ہوں کہ اسی زہد کے مدد سے تم ہر آدمی میں جھلک نکلے اور ہر طب و بائیس کو بے بیٹھے۔ تم نے لوگوں کو موضوعات اور بائبل کی طرف بلایا۔ تم نے خلق خدا پر زندگی کا دائرہ تنگ کر دیا، حالانکہ تم فرارخی کے لئے مامور تھے نہ کہ تنگی کے لئے۔ تم نے مملوب الحال مشائخ کی باتوں کو اپنا مدار علیہ بنا لیا ہے حالانکہ یہ چیزیں پھیلانے کی نہیں، لپیٹ کر رکھ دینے کی ہیں۔ . . . .

میں امراء سے کہتا ہوں کہ تمہیں خدا کا خوف نہیں آتا؟ تم خانی لذتوں کی طلب میں مشغول ہو گئے اور رعیت کو چھوڑ دیا کہ ایک دوسرے کو کھا جائے، علانیہ شراہیں پی جا رہی ہیں اور تم نہیں روکتے، زنا کاری، شراب خواری اور قمار بازی کے اوڑھے برسر عام ہن گئے ہیں اور تم ان کا انسداد نہیں کرتے۔ اس غیلم الشان ملک میں مدظلہ سے دراز سے کوئی حد شرعی نہیں لگائی گئی جس کو کمزور نہیں مانتے جو اسے کھا جاتے ہو اور جسے قوی پاتے ہو اسے چھوڑ دیتے ہو۔ کھانوں کی لذت عورتوں کے باز و انداز، پکڑوں اور مکاؤں کی لطافت، اس یہ چیزیں ہیں جن میں تم دُوب گئے ہو کبھی خدا کا نیک

تھیں نہیں؟.....

میں ان فوجی آدمیوں سے کہتا ہوں کہ تم کو تو اللہ نے جہاد کے لیے، غلامت کو حق کے لیے شہرک و اہل شرک کا زور توڑنے کے لیے بنا دیا تھا۔ اس کو چھوڑ کر تم نے گھوڑ سواری اور ہتھیار بندی کو پیشہ بنالیا۔ اب جہاد کی نیت اور قصد سے تمہارے دل خالی ہیں۔ پسیدہ کمانے کے لیے سپاہی مگری کا پیشہ کرتے ہو۔ جنگ اور شہر اب چنے ہو۔ ڈاڑھیاں منڈاتے اور مونچھیں بڑھاتے ہو۔ بندگان خدا ظلم ڈھاتے ہو۔ اور تمہیں کبھی اس بات کی پروا نہیں ہوتی کہ حرام کی روٹی کھا رہے ہو یا حلال کی خدا کی قسم تمہیں ایک روز دنیا سے جانا ہے، پھر اللہ تمہیں بنائے گا کہ کیا کر کے آتے ہو.....

میں ان اہل حرفہ اور عوام سے کہتا ہوں کہ تم میں سے امانت و دیانت بھرت ہو گئی ہے اپنے رب کی عبادت سے تم غافل ہو گئے ہو اور اللہ کے ساتھ شریک کرنے لگے ہو۔ تم غیر اللہ کے لیے قربانیاں کرتے ہو اور مدار صاحب اور سالار صاحب کی قبروں کا راج کرتے ہو۔ یہ تمہارے بدترین افعال ہیں۔ تم میں سے جو کوئی خوشحال ہو جاتا ہو وہ اپنے لباس اور کھالے پر سنا خرچ کرتا ہو کہ اس کی آمدنی اس کے لیے کافی نہیں ہوتی، اور اہل و عیال کی حق تلفی کمٹی ٹپتی ہے یا پھر وہ شراب نوشی اور کراہی کی عورتوں میں اپنی ساش اور معادوں کو ضائع کرتا ہے.....

پھر میں مسلمانوں کی تمام چاخون کو مخاطب کر کے کہتا ہوں کہ اویسی آدم! تم نے اپنے خلاق کو دینے، تم پر ہنگ دلی چاگئی اور شیطان تمہارا محافظ بن گیا۔ عورتیں مردوں پر عادی ہو گئی ہیں اور مردوں نے عورتوں کو ذلیل بنا رکھا ہے۔ حرام میں تمہیں خرا آتا ہے اور حلال تمہارے لیے بھروسہ بن گیا ہے..... اویسی آدم! تم نے ایسا فاسد رسیں اختیار کر لی ہیں جن سے دین متغیر ہو گیا ہے۔ مثلاً روزِ عاخرہ کو تم جمع ہو کر باطل حرکات کرتے ہو۔ ایک جامعہ نے اس دن کو ماتم کا دن بنا رکھا ہے۔ کیا تم نہیں جانتے کہ سب دن اللہ کے ہیں اور سارے حوادث اللہ کی مشیت سے ہوتے ہیں؟ اگر حسین رضی اللہ عنہ اس روز شہید کیے گئے تو اور کونسا دن ہے جس میں کسی محبوب خدا کی موت زدوع ہوئی ہو؟ کچھ لوگوں نے اس دن کو کھیل تماشوں کا دن بنالیا ہے اور کچھ دوسرے لوگوں نے اسے مذہبی مناسک کا دن بنا رکھا ہے، پھر تم شبِ برات میں جاہل قوموں کی طرح کھیل تماشے کرتے ہو اور تم میں سے ایک گروہ کا یہ خیال ہے کہ اس روز مردوں کو کثرت سے کھانا بھیجا جائے اگر تم بچے ہو تو اپنے اس خیال اور ان حرکات کے لیے کوئی دلیل لاؤ۔ پھر تم نے ایسی رکیں بنا رکھی ہیں جن تمہاری زندگی تلک ہو رہی ہے، مثلاً شادیوں میں فضول خرچی، طلاق کو فروغ بنالینا، بیوہ عورت کو تھمکانا

اس قسم کی بھول میں تم اپنے مال اور اپنی زندگیوں کو خراب کر رہے ہو اور ہدایت صالحہ کو تم نے چھوڑ دیا ہے، حالانکہ بہتر یہ تھا کہ ان رسوں کو چھوڑ کر اس طریقے پر چلتے جس میں سہولت تھی نہ تنگی پھر تم نے موت اور غمی کو عید بنا رکھا ہے، گویا تم بہ کسی نے فرض کر دیا ہے کہ جب کوئی مرے تو اس کا اقربا خوب کھانا کھلائیں۔ تم نمازوں سے غافل ہو، کوئی اپنے کاروبار میں اتنا مشغول ہوتا ہے کہ نماز کے لیے وقت نہیں پاتا اور کوئی اپنی تقریحوں اور خوش گپیوں میں اتنا منہمک ہوتا ہے کہ نماز فراموش ہو جاتی ہے۔ تم زکوٰۃ سے بھی غافل ہو، تم میں کوئی مالدار ایسا نہیں جس کے ساتھ بہت سے کھانے والے لگے ہوئے نہ ہوں، وہ ان کو کھانا اور پہنا تا ہے، مگر زکوٰۃ اور جہالت کی نیت نہیں کرتا۔ تم رمضان کے روزے بھی ضائع کرتے ہو، اور اس کے لیے طرح طرح کے بہانے بناتے ہو۔ تم لوگ سخت بد تدبیر ہو گئے ہو، تم نے اپنی بسر وقات کا انحصار سلاطین کے وظائف و مناصب پر کر رکھا ہے اور جب تمہارا بار بڑھانے کے لیے سلاطین کے خزانے کافی نہیں ہوتے تو وہ رعیت کو تنگ کرنے لگتے ہیں.....“

ایک اور نصیحت میں فرماتے ہیں :-

جو لوگ حاجت طلب کرے کیلئے جمہور یا سالار مسعود کی قبر یا ایسے ہی دوسرے مقامات پر جاتے ہیں وہ اتنا بڑا گناہ کرتے ہیں کہ قتل اور زندہ کا گناہ اس سے کم تر ہے، آخر اس میں اور خود ساختہ مسعودوں کی پرستش میں فرق کیا جو؟ جو لوگ لات اور غریب سے حاجتیں طلب کرتے تھے ان کا فعل ان لوگوں کے فعل سے آخر کس طرح مختلف تھا؟ ہاں یہ ضرور ہے کہ ہم ان کے غریبوں ان لوگوں کو صاف الفاظ میں کافر کہنے سے احتراز کرتے ہیں کیونکہ خاص ان کے معاملہ میں غبار کی نفس موجود نہیں ہے مگر اصولاً ہر وہ شخص جو کسی مردے کو زندہ ٹھیکر کر اس سے حاجتیں طلب کرتا ہے اس کا دل گناہ میں مبتلا ہے۔“

یہ اقبا سانہ بہت طویل ہو گئے ہیں مگر تفصیلات جلد دوم کے چند فقرے اور تقاضا کر رہے ہیں کہ ان کو

بھی اس سلسلہ میں ناظرین تک پہنچا دیا جائے۔ فرماتے ہیں :-

”نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے کہ تم مسلمان بھی آخر کار اپنے سے پہلے کی امتوں کے طریقے اختیار کرو اور جہاں جہاں انہوں نے قدم رکھا ہے وہاں تم بھی قدم رکھو گے حتیٰ کہ اگر وہ کسی گویہ کے بل میں گئے ہیں تو تم بھی ان کے پیچھے جاؤ گے صحابہ نے پوچھا یا رسول اللہ پہلی امتوں سے آپ کی مراد یہود و نصاریٰ ہیں؟ حضور نے فرمایا اور کون۔ اس حدیث کو بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے۔“

پھر فرمایا اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم نے اپنی آنکھوں سے وہ ضعیف الايمان مسلمان دیکھے ہیں جنہوں نے صلی اللہ علیہ وسلم کو اباب من دون اللہ بنا لیا ہے اور یہود و نصاریٰ کی طرح اپنے اولیائی قبروں کو

سجدا کا بارگاہ ہے۔ ہم نے ایسے لوگ بھی دیکھے ہیں جو کام شروع میں تحریف کرتے ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے قول منسوب کرتے ہیں کہ نیک لوگ اللہ کیسے لیتے ہیں اور گناہ کا میرے لئے۔ یہی قسم کی بات ہے جیسے یہودی کہتے تھے کہ ان تسمنا النار الا ایا ما معدودہ (ہم دوزخ میں نہ جائیں گے اور گئے بھی تو بس چند روز کے لئے) پچ پوچھ تو آج ہر گروہ میں دین کی تحریف پھیلی ہوئی ہے صلی اللہ علیہ وسلم کی قیادت میں ایسے افعال زبان زد ہیں جو کتاب و سنت سے مطابقت نہیں کرتے، خصوصاً مسئلہ توحید میں اور معلوم ایسا ہوتا ہے کہ شرع کی انہیں بالکل پہچان ہی نہیں ہے۔ فقہانی فقہ کو دیکھو تو اس میں اکثر وہ باتیں ملتی ہیں جن کے ماخذ کا پتہ ہی نہیں، مثلاً وہ درود کا مسئلہ اور کنوؤں کی عبادت کا مسئلہ۔ رہتے صحابہ معقول اور شہداء اور اصحاب ثروت اور عوام تو ان کی تحریفات کا ذکر کہاں تک کیا جائے؟

ان اقتباسات سے ایک دھندلا سا اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ شاہ صاحب نے مسلمانوں کے معنی اور حال کا کس قدر تفصیلی جائزہ لیا ہے، اور کس قدر جامعیت کے ساتھ ان پر تنقید کی ہے۔ اس قسم کی تنقید کا لازمی نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ سوسائٹی میں جتنے عناصر موجود ہوتے ہیں، جن کے ضمیر و ایمان میں زندگی ہے، جن کے قلب میں برے اور بھلے کی تیز ہوتی ہے، ان کو حالات کی خرابی کا احساس سخت مضطرب کر دیتا ہے۔ ان کی اسلامی جس اتنی تیز ہو جاتی ہے کہ اپنے گرد و پیش کی زندگی میں جاہلیت کا ہر اثر انہیں کھٹکنے لگتا ہے۔ ان کی قوت امتیاز اتنی بڑھ جاتی ہے کہ وہ زندگی کے ہر پہلو میں اسلام اور جاہلیت کی آمیزشوں کو کھیل کرنے لگتے ہیں۔ اور ان کی قوت ایمانی اس قدر بیدار ہو جاتی ہے کہ غار مارا جاتا کی ہر کھٹک انہیں مطلع کے لئے بے چین کر دیتی ہے۔ اس کے بعد حقہ دے لینے ضروری ہوتا ہے کہ ان کے سامنے تعبیر کا ایک نقشہ واضح صورت میں پیش کرے تاکہ حالت موجودہ کو جس حالت سے بدلنا مطلوب ہے اس پر وہ اپنی نظر جاسکیں اور اپنی تمام سی و مل کو اس کی محنت میں مرکوز کر دیں۔ یہ تعمیری کام بھی شاہ صاحب نے اُسی خوبی اور جامعیت کے ساتھ انجام دیا جو ان کے تنقیدی کام میں آپ ابھی دیکھ چکے ہیں۔

تعمیر کے سلسلہ میں ان کا پہلا اہم کام یہ ہے کہ وہ فقہ میں ایک نہایت متقابل مسلک پیش کرتے ہیں جس میں کسی ایک مذہب کی جاہلیاری اور دوسرے مذاہب پر تکبر و جبر نہیں پائی جاتی۔ ایک محقق کی طرح انہوں نے تمام مذاہب فقہیہ کے اصول اور طریق استنباط کا مطالعہ کیا ہے اور بالکل آزادانہ رائے قائم کی ہے جس میں مذہب کی کسی مسئلہ میں تائید کی، اس بنا پر کہ دلیل اس کے حق میں پائی، نہ اس بنا پر کہ وہ اس مذہب کی وکالت کا عہدہ کر چکے ہیں۔ اور جس سے اختلاف کیا، اس بنا پر کہ دلیل اس کے خلاف پائی، نہ اس بنا پر کہ

لکھنے والے نے مسلمانوں کو دین کا نام لے کر دوسرے مذاہب پر تہمتیں لگائی ہیں اور انہیں بدنام کیا ہے۔  
لکھنے والے نے مسلمانوں کو دین کا نام لے کر دوسرے مذاہب پر تہمتیں لگائی ہیں اور انہیں بدنام کیا ہے۔

انھیں اُس سے فائدہ ہے۔ اسی وجہ سے کہیں وہ حنفی نظر کرتے ہیں، کہیں شافعی، کہیں مالکی کہیں حنبلی۔ انھوں نے ان لوگوں سے بھی اختلاف کیا ہے جو ایک مذہب کی پیروی کا علاوہ اپنی گروں میں ڈال لیتے ہیں اور قسم کھا لیتے ہیں کہ تمام مسائل میں اسی کا اتباع کریں گے۔ اور اسی طرح وہ ان سے بھی سخت اختلاف کرتے ہیں جنھوں نے امر مذہب میں سے کسی کی مخالفت کا عہد کر لیا ہے۔ ان دونوں کے بین بین وہ ایک ایسے مسئلہ ہاتھ پر چلتے ہیں جس پر غیر متعصب طالب حق کو المیدان حاصل ہو سکتا ہے۔ ان کا سال انصاف اس ملک کا آئینہ ہے۔ یہی رنگ مصفیٰ اور حجت اور ان کی دوسری کتابوں میں پایا جاتا ہے۔ فیہات میں ایک جگہ فرماتے ہیں۔

میرے دل میں ایک خیال ڈالا گیا ہے اور اس کی تفصیل یہ ہے کہ ابوحنیفہ اور شافعی کے مذہب میں سب سے زیادہ مشہور ہیں سب سے زیادہ پیرو بھی انھیں دونوں کے پاسے جاتے ہیں اور تعصبات بھی اپنی مذہب کی زیادہ ہیں۔ فقہاء محدثین، مفسرین، متکلمین اور صوفیہ زیادہ تر مذہب شافعی کے پیرو ہیں۔ اور علما میں اور حرام زیادہ تر مذہب حنفی کے متبع ہیں۔ اس وقت جو امر حق مارا اعلیٰ کے علوم سے مطابقت رکھتا ہے وہ یہ ہے کہ ان دونوں کو ایک مذہب کی طرح کر دیا جائے۔ دونوں کے مسائل کو حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے مجموعوں سے مقابلہ کر کے دیکھا جائے۔ جو کچھ ان کے موافق ہو وہ باقی رکھا جائے۔ اور جس کی کوئی اصل نہ ملے اسے ساقط کر دیا جائے۔ پھر جو چیزیں تنقید کے بعد ثابت نہیں اُگر وہ دونوں مذہبوں میں متفق علیہ ہوں تو وہ اس لائق ہیں کہ انھیں دانستوں سے پکڑ لیا جائے، اور اگر ان میں دونوں کے درمیان اختلاف ہو تو مسئلے میں دونوں قول تسلیم کیے جائیں اور دونوں پر عمل کرنے کو صحیح قرار دیا جائے۔ یا تو ان کی حیثیت ایسی ہوگی جیسی قرآن میں اختلاف قرائت کی حیثیت ہے، یا رخصت اور عروہیت کا فرق ہوگا، یا کسی شخص سے نکلنے کے دور ہستوں کی سی نوعیت ہوگی جیسے تعدد و کفایات، یا دو ہمارے کے خارج طریقوں کا معاملہ ہوگا، ان چار پہلوؤں کے باہر کوئی پہلو انشاء اللہ تعالیٰ نہ پایا جائے گا۔

انصاف میں انھوں نے اپنی رائے اس سے زیادہ تفصیل کے ساتھ دی ہے چنانچہ اب سوم میں عالم ان التخریج علی کلام الفقہاء سے لے کر آخر باب تک جو کچھ لکھا ہے وہ اس لائق ہے کہ الیٰ اللہ حیث اور الیٰ اللہ خیر دونوں اس کو غور کی نگاہ سے دیکھیں۔ اس بحث میں انھوں نے جس طریقہ کو ترجیح دی ہے وہ یہ ہو کہ طریق الیٰ اللہ حدیث اور طریق الیٰ اللہ تخریج دونوں کو جمع کیا جائے۔ اسی طرح محبت کے بحث ہفتم میں فصل و مصلیٰ سب هذا المقام لالتنبیہ عظام مسائل ضلت فیہا دینا الا ذہاب کے تحت جو بحث کی ہے وہ بھی یکجہ کے لائق ہے۔

مکمل متدل اختیار کرنے کا فائدہ یہ ہے کہ تصحب اور تنگ نظری اور تقلید جلد احوال ماحول میں نہیں  
 اوقات کا فائدہ پہنچاتا ہے اور وسعت نظر کے ساتھ تحقیق و اجتہاد کا سامنا کھاتا ہے۔ چنانچہ اس کے ساتھ ہی شاہ صاحب  
 اجتہاد کی مزدوریت برہنہ دیتے ہیں، اور قریب قریب ان کی تمام کتابوں میں ایسی عبارتیں ملتی ہیں جن میں کسی کسی  
 طرح تحقیق و اجتہاد کا اگلیا ہے، مثال کے طور پر صفحہ کے مقدمہ سے چند فقرے انہی کے الفاظ میں نقل کرتا ہوں۔۔  
 ”جہتود، ہر عصر فرض بالکفایہ است و مراد از اجتہاد ایضا۔۔۔ معرفت احکام شرعیہ از اولہ فیصلہ بہ تفریع  
 و ترتیب مجتہد انہ اگرچہ بارشاد صاحب نہ ہے بودہ باشد۔ و اگر گفتیم اجتہاد ہر عصر فرض است بحجت  
 آست کہ مسائل کثیرہ التوقع فیہ مصوراند، و معرفت احکام الہی در انہا واجب، و آنچه معلوم مدون  
 شدہ است غیر کافی، و در انہا اختلاف بسیار کہ بدون رجوع بادلہ حل اختلاف آن نتوان کرد و در حق  
 آن تا مجتہدین غالباً منتفی، پس بنیر عرض بر قواعد اجتہاد، است باینکہ“

یہی نہیں کہ شاہ صاحب نے اجتہاد پر نہ دیا ہو بلکہ انہوں نے پوری تفصیل کے ساتھ اجتہاد کے اصول  
 و قواعد اور اس کی شرائط کو بیان کیا ہے۔ ازالہ حجت، عقد الحجۃ، انصاف، بدور بازہ، معصنہ وغیرہ میں اس مسئلہ  
 پر ہمیشہ اختادات اور کہیں مفصل تقریریں موجود ہیں۔ نیز اپنی کتابوں میں جہاں بھی انہوں نے کسی مسئلہ پر گفتگو کی ہو  
 ایک محقق اور مجتہد کی حیثیت سے کی ہے، گویا ان کی کتابوں کے مطالعہ سے آدمی کو نہ صرف اجتہاد کے اصول  
 معلوم ہو سکتے ہیں بلکہ ساتھ ساتھ اس کی ٹریننگ بھی مل جاتی ہے۔

مذکورہ بالا دو کام اولیہ ہیں جو شاہ صاحب سے پہلے ہی لوگوں نے کیئے ہیں، مگر جو کام ان سے پہلے کسی  
 نے نہ کیا تھا وہ یہ ہے کہ انہوں نے اسلام کے ہر سے فکری، اخلاقی، شرعی اور تمدنی نظام کو ایک مرتب و موثر  
 میں پیش کرنے کی کوشش کی ہو۔ یہ وہ کام ہے جس میں وہ اپنے تمام پیش روؤں سے بازی لے گئے ہیں  
 اگرچہ ابتدائی تین چار صدیوں ہم اکثریت ایسے ائمہ گزرے ہیں جن کے کام کو دیکھنے سے عادت معلوم ہوتا ہو کہ وہ  
 پہلے ذہن میں اسلام کے نظام حیات کا مکمل تصور رکھتے ہیں اور اسی طرح بعد کی صدیوں میں بھی ایسے محققین  
 ملنے ہیں جن کے متعلق یہ گمان نہیں کیا جاسکتا کہ وہ اس تصور سے خالی تھے، لیکن ان میں سے کسی نے بھی جامعیت  
 اور منطقی ترتیب کے ساتھ اسلامی نظام کو بحیثیت ایک نظام کے مرتب کرنے کی طرف قوم نہیں کی۔ یہ مشرت  
 شاہ ولی اللہ ہی کے لئے مقدمہ ہو چکا تھا کہ اس راہ میں پیش قدمی کریں۔ ان کی کتابوں میں سے جہتہ مطالعہ اور  
 البعد البازہ دونوں کا موضوع یہی ہے۔ پہلی کتاب زیادہ مفصل ہے اور دوسری زیادہ فلسفیانہ۔

ان کتابوں میں انہوں نے مابعد الطبیعی مسائل سے ابتدا کی ہے اور تاریخ میں پہلی مرتبہ ہم دیکھتے ہیں کہ  
 ایک شخص فلسفہ اسلام کو مدون کرنے کی بنا ڈال رہا ہے۔ اس سے پہلے مسلمان فلسفہ میں جو کچھ لکھتے اور کہتے تھے

اس کو محض نادانی سے لوگوں نے فلسفہ اسلام کے نام سے موسوم کر رکھا ہے۔ حالانکہ وہ فلسفہ اسلام نہیں، فلسفہ مسیحین ہے جس کا بنیادی بنیاد روم اور ایران و ہندوستان سے ملتا ہے۔ فی الواقع جو چیز اس نام سے موسوم کرنے کے لائق ہے اس کی داغ بیل سب سے پہلے اسی واپس شیخ نے ڈالی ہے۔ اگرچہ اصطلاحات وہی قدیم فلسفہ و کلام یا فلسفیانہ تصوف کی زبان سے لی ہیں، اور غیر شوبہ ہی طور پر بہت سے تخیلات بھی وہیں سے آگئے ہیں، جیسا کہ اڈل اول ہرنی ساہ نکلنے والے کے اپنے جھٹکا گزیر ہے، مگر پھر بھی تحقیق کا ایک نیا دروازہ کھولنے کی ایک بڑی زبردست کوشش ہے خصوصاً ایسے شدید انحطاط کے دور میں اتنی طاقتور عقلیت کے آدمی کا ظاہر ہونا بالکل حیرت انگیز ہے۔

اس فلسفہ میں شاہ صاحب کائنات کا دور کائنات میں انسان کا ایک ایسا تصور قائم کرنے کی سعی کرتے ہیں جو اسلام کے نظام اخلاق و تمدن کے ساتھ ہم آہنگ و متحد المزاج ہو سکتا ہو یا دوسرے الفاظ میں جس کو اگر شجرہ اسلام کی جڑ قرار دیا جائے تو جڑ میں اور اُس درخت میں جو اُس سے بھڑکا، عقلاً کوئی فطری مابینیت محسوس نہ کی جاسکتی ہو۔ میں حیرات رہ جاتا ہوں جب سنتا ہوں کہ شاہ صاحب نے ویدانتی فلسفہ اور اسلامی فلسفہ کا جوڑ لگا کر نئی ہندسی فرمیت کے لئے فکری اساس فراہم کرنے کی کوئی کوشش کی تھی مجھے ان کی کتابوں میں اس کوشش کا کہیں سراغ نہ ملا۔ اور اگر مل جاتا تو بالمشا عظیم کہ میں شاہ صاحب کو بدین کی فہرست سے خارج کر کے متجددین کی صف میں لے جا کر بٹھاتا۔

ماہد الطبعی بنیاد کو استوار کرنے کے بعد وہ اس پر ایک نظام اخلاق مرتب کرتے ہیں اور اس مقام پر انتہائی جذبہ اعتراف کے ساتھ میں دیکھتا ہوں کہ وہ یونانی ایتھکس کی غلامی سے پہلو چارہ ہیں، اُس ایتھکس کی غلامی سے جس میں دو آئی جیسے لوگ جا پھٹتے اور جس کا اچھا خاصا اثر امام غزالی تک کے ذہن پر قائم رہا۔ مگر یہ کہنا صحیح نہ ہوگا کہ شاہ صاحب اس ایتھکس کے اثر سے بالکل آزاد ہو چکے تھے۔

نظام اخلاق پر وہ ایک اجتماعی فلسفہ (سوشل فلاسفی) کی عمارت اٹھاتے ہیں جس کے لئے انہوں نے ارتقا قات کا عنوان تجویز کیا ہے، اور اس سلسلہ میں تدبیر منزل، آداب معاشرت، سیاست مدن، عدالت، ضرب حاصل (یکیشین)، انتظام ملکی اور تنظیم عسکری وغیرہ کی تفصیلات بیان کرتے ہیں۔ اور ساتھ ہی ان اسباب پر

لے جو فلسفہ مسلمانوں میں رائج تھا وہ اسلام کے علمی، اخلاقی اور معاشرتی نظام سے کوئی ربط نہ رکھتا تھا اس وجہ سے اس کا رائج جتنا جتنا بٹھا اسی قدر مسلمانوں کی زندگی بڑاتی چلی گئی عقیدہ بھی کمزور ہوا، خفا بھی ڈھیلے ہوئے اور توانے عمل بھی سرد ہو گئے۔ ذہن میں متصادم خیالات کی کشمکش کا یہ طبعی نتیجہ ہے۔ اور یہی اثرات موجودہ مغربی فلسفہ کے رواج سے بھی رونما ہو رہے ہیں مگر کچھ بھی کسی طرح نظام اسلامی کی ترقی، اساس نہیں بن سکتا۔

رہی ڈالتے ہیں جن سے تمدن میں فساد پیدا ہوتا ہے۔

پھر وہ نظام شریعت، عبادت، احکام اور قوانین کو پیش کرتے ہیں اور ہر ایک چیز کی عکسیں سمجھاتے چلے جاتے ہیں۔ اس خاص ضمنوں پر جو کام انھوں نے کیا ہے وہ اسی نوعیت کا ہے جو ان سے پہلے امام غزالی نے کیا تھا، اور قدسی بات ہے کہ وہ اس راہ میں امام موصوت سے آگے بڑھ گئے ہیں۔

آخر میں انھوں نے تاریخ طبرستان پر بھی نظر ڈالی ہے اور کما کر میرے علم کی حد تک وہ پہلے شخص ہیں جس نے اسلام و جاہلیت کی تاریخی کشمکش کا ایک دھندلا سا تصویر پیش کیا ہے۔

نظام اسلامی کے اس قدر معقول اور آستے مرتب خاکے کا میں جو بانا بکھانے خود اس امر کی پوری ضمانت ہو کہ وہ تمام صحیح الفطرت اور سلیم الطبع لوگوں کا نصب العین بن جائے، اور جو لوگ ان میں سے زیادہ قوت عمل رکھتے ہوں وہ اس نصب العین کے لیے بان و تن کی بازی لگا دیں خواہ اس نصب العین کو سامنے رکھنے والا خود عملاً ایسی کسی تحریک کی رہنمائی کرے یا نہ کرے مگر جو چیزیں سے بھی زیادہ محرک ثابت ہوئی وہ یہ تھی کہ شاہ صاحب نے جاہلی حکومت اور اسلامی حکومت کے فرق کو بالکل نمایاں کر کے لوگوں کے سامنے کیا اور نہ صرف اسلامی حکومت کی خصوصیات صاف صاف بیان کیں بلکہ اس بحث کو بکرا کر ایسے طریقوں سے پیش کیا جن کی وجہ سے صاحب ایمان کے لیے جاہلی حکومت کو اسلامی حکومت سے بدلنے کی جدوجہد کیے بغیر میں سے ہمیشہ محال ہو گیا۔ یہ مضمون بحث میں بھی کافی تفصیل کے ساتھ آیا ہے۔ گمراہ لوگوں کو یہ ہی اسی موضوع پر اس کتاب میں وہ مادہ پیش ہے ثابت کرتے ہیں کہ خلافت اسلامی اور بادشاہی، دو بالکل مختلف اہل چہرے ہیں۔ پھر ایک طرف بادشاہی کو اور ان تمام فتنوں کو رکھتے ہیں جو بادشاہی کے ساتھ مسلمانوں کی حیات اجتماعی میں اڑنے پڑنے پھیلنے پیدا ہوئے، اور دوسری طرف خلافت اسلامی کی خصوصیات اور شرائط کو اور ان رحمتوں کو پیش کرتے ہیں جو اسلامی خلافت میں فی الواقع مسلمانوں پر نازل ہو چکی ہیں اس کے بعد کس طرح ممکن ہے کہ لوگ جن سے بیٹھ جائیں۔

سید احمد بریلوی اور شاہ اسماعیل شہید | یہی وجہ ہے کہ شاہ صاحب کی وفات پر پوری نصف صدی بھی نہ گزری تھی کہ ہندوستان میں ایک تحریک اٹھ کھڑی ہوئی جس کا نصب العین وہی تھا جو شاہ صاحب ان کے سامنے روشن کر کے رکھ گئے تھے سید صاحب کے خطوط اور ملفوظات، اور شاہ شہید کی مہذب امامت اعتقاد تقویت الایمان اور دوسری تحریریں دیکھئے۔ وہ نون جگہ وہی شاہ صاحب کی زبان بولتی نظر آئے گی شاہ صاحب

سید صاحب ۱۲۱۲ھ میں پیدا ہوئے اور ۱۲۴۲ھ میں شہادت پائی۔ شاہ اسماعیل صاحب ۱۱۹۳ھ میں پیدا ہوئے اور ۱۲۲۳ھ میں شہادت پائی۔ اختلافی تحریک کی چمکادی سید صاحب کے دل میں غالباً ۱۸۵۷ء کے ٹک بھگ زماے ہی میں بھڑک اٹھی تھی۔ ۱۳



علاؤ کو کچھ کیا وہ یہ تھا کہ حدیث اور قرآن کی تعلیم اور اپنی شخصیت کی تاثیر سے مسیح انجیل اور صلح لوگوں کی ایک کیتھولک سپر آکری، اور پھر ان کے بعد ان کے چاروں صاحبزادوں نے، خصوصاً شاہ عبدالعزیز صاحب نے اس خطے کو بہت زیادہ وسیع کر دیا یہاں تک کہ ہزار ہا ایسے آدمی ہندوستان کے گوشے گوشے میں پھیل گئے جن کے اندر زمانہ اس کے خیالات نفوذ کیے ہوئے تھے، جن کے دماغوں میں اسلام کی مسیح تصور یا نہج تھی، اور جو اپنے علم و فضل اور اپنی عمدہ سیرت کی وجہ سے عام لوگوں میں خواہ صاحب امدان کے حلقہ کا اثر قائم ہونے کا ذریعہ بن گئے تھے۔ اس چیز نے اس تحریک کے لیے گویا زمین تیار کر دی جو بالآخر شاہ صاحب ہی کے حلقہ سے، بلکہ یہاں کہیے کہ ان کے سر سے اٹھنے لگی تھی، یہ صاحب اور شاہ صاحب دونوں روحاً و معنی ایک وجود رکھتے ہیں اور اس وجود متحد کو میں منسلک بالذم جتہ و نہیں سمجھتا بلکہ شاہ ولی اللہ صاحب کی تجدید کا تمہ سمجھتا ہوں۔ ان حضرات کے کارنامے کا خلاصہ یہ ہے:-

(۱) انہوں نے علاؤ اللہ خلائق کے دین، اخلاق اور معاملات کی اصلاح کا بیڑا اٹھایا، اور جہاں جہاں ان کے اثرات پہنچ سکے وہاں زندگیوں میں ایسا زبردست انقلاب رونما ہوا کہ صحابہ کرام کے دور کی یاد تازہ ہو گئی۔

(۲) انہوں نے اپنے وسیع پہانے پر جو انیسویں صدی کے ابتدائی دور میں ہندوستان جیسے برسر تنزل ملک میں تسکین ہی ممکن ہو سکتا تھا، جہاد کی تیاری کی، اور اس تیاری میں اپنی تبلیغی قابلیت کا کمال ظاہر کر دیا۔ پھر فائیت تدریج کے ساتھ آقا زکار کے لیے شمال مغربی ہندوستان کو منتخب کیا جو ظاہر ہے کہ جغرافی و سیاسی حیثیت سے اس کام کے لیے موزوں ترین خطہ ہو سکتا تھا۔ پھر اس جہاد میں ٹھیک وہی اصول اخلاق اور قوانین جنگ ہتھمال کیے جن سے ایک دنیا پرست جنگ آزمائے کے مقابل میں ایک مجاہد فی سبیل اللہ ممتاز ہوتا ہے، اور اس طرح انہوں نے مسیح مسلمانوں میں روح اسلامی کا پھر ایک مرتبہ دنیا کے سامنے دکھا ہر کر دیا۔ ان کی جنگ ملک و دین یا قومی مصیبت، کوئی بیرونی غرض کے لیے نہ تھی بلکہ خاص فی سبیل اللہ تھی۔ ان کے سامنے کوئی مقصد اس کے سوا نہ تھا کہ حق اللہ کو جاہلیت کی حکومت سے نکالیں اور وہ نظام حکومت قائم کریں جو خالق اور مالک الملک کے منشاء کے مطابق ہے۔ اس غرض کے لیے جب وہ لڑے تو حسب قاعدہ اسلام بجز یہ کی طرف پہلے دعوت دی اور پھر تمام محبت کر کے تلواریں اٹھائی اور جب تلواریں اٹھائی تو جنگ کے اس جذبہ قافلوں کی پوری پابندی کی جو اسلام نے سکھایا ہے۔ کوئی ظالمانہ اور وحشیانہ فعل ان سے سرزد نہیں ہوا جس بستی میں داخل ہونے سے صلح کی حیثیت سے داخل ہونے سے کہ مسلمان کی حیثیت سے۔ ان کی فوج کے ساتھ نہ شراب تھی، نہ جینہ جینا تھا، نہ بیباؤں کی لہجہ ہوتی تھی، نہ ان کی چھاؤنی بہ کاریوں کا ڈانٹتی تھی، اور نہ ایسی کوئی مثال ملتی ہے کہ ان کی فوج کسی علاقہ سے گزری ہو اور اس علاقہ کے لوگ اپنے مال اور اپنی حور و قتل کی مصیبتیں کھنے پر آمم کناں ہوں۔ ان کے سپاہی دن کو گھوڑے کی پشت پر ہماردات کو جاننا نہ دیتے تھے۔ خدا سے ڈرنے والے، آخرت کے حساب کو یاد رکھنے والے، اور ہر حال میں ماسی پر قائم رہنے والے

خلفہ اس چاقیم رہنے میں ان کو فائدہ پہنچے یا نقصان۔ انھوں نے کہیں شکست کھانی تو قبول ثابت نہ ہوئے اور کہیں فتح پائی تو جفا اور شکست پائے گئے۔

۳، ان کو ایک چھوٹے سے علاقہ میں حکومت کرنے کا جو تھوڑا سا موقع ملا اس میں انھوں نے ٹھیک اس طرز کی حکومت قائم کی جس کو خلافت علی منہاج النبوت کہا گیا ہے۔ وہی فقہانہ امامت، وہی مساوات، وہی خودی، وہی عدل و انصاف، وہی حدود و شرعیہ، وہی مال کو حق کے ساتھ لینا اور حق کے مطابق صرف کرنا، وہی مظلوم کی حمایت اگرچہ ضعیف ہوا مظلوم کی مخالفت اگرچہ قوی ہو، وہی خدا سے ڈر کر حکومت کرنا اور مظلوم کی بنیاد پر سیاست چلانا، غرض ہر پہلو میں انھوں نے اسی حکمرانی کا نمونہ ایک مرتبہ پھر تازہ کر دیا جو کبھی صدیق و فاروق نے کی تھی۔

یہ لوگ بعض عیسوی اسباب کی وجہ سے، جن کا ذکر آگے آتا ہے، ناکام ہوئے، مگر خیالات میں جو حرکت وہ پیدا کر گئے تھے اس کے اثرات ایک صدی سے زیادہ مدت گزر جانے کے باوجود اب تک ہندوستان میں موجود ہیں۔

**اسباب ناکامی** | اس آخری مجددانہ تحریک کی ناکامی کے اسباب پر بحث کرنا عمرائے ان حضرات کے مذاق کے خلاف ہے جو بزرگوں کا ذکر صرف عقیدت ہی کے ساتھ کرنا پسند کرتے ہیں۔ اس لئے مجھے اندیشہ ہے کہ جو کچھ میں اس عنوان کے تحت عرض کروں گا وہ میرے بہت سے بھائیوں کے لئے تخفیف کا موجب ہو گا لیکن اگر مبرا مقصد اس تمام ذکر اذکار سے محض سابقین بالایمان کو خراج تحسین ہی پیش کرنا نہیں ہے، بلکہ آئندہ تجدید دین کے لئے ان کے کاموں سے سبق حاصل کرنا بھی ہے، تو ہمارے لئے اس کے سوا کوئی چارہ نہیں ہے کہ تاریخ پر تنقیدی نگاہ ڈالیں اور ان بزرگوں کے کارناموں کا سراغ لگانے کے ساتھ ان اسباب کا کھوج بھی لگائیں جن کی وجہ سے یہ اپنے مقصد کو پہنچنے میں ناکام ہوئے۔ شاہ صاحب اور ان کے صاحبزادوں نے طراحت اور مابین کی جو عظیم القدر جماعت پیدا کی، اور پھر سید صاحب اور شاہ شہید نے صلحاء و افتخار کا جو لشکر فراہم کیا، اس کے حالات پڑھ کر ہم دنگ رہ جاتے ہیں، ہمیں ایسا محسوس ہوتا ہے کہ ہم قرن اول کے صحابہ و تابعین کی میرتیں پڑھ رہے ہیں، اور ہمیں حیرت ہوتی ہے کہ ہم سے اس قدر قریب زمانہ میں اس پایہ کے لوگ ہو گزرے ہیں اگرچہ وہی ہمارے دل میں قدرتی طور پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آخر کیا وجہ ہے کہ اتنی زبردست مصاحی و انقلابی تحریک جس کے لیڈر اور کارکن ایسے صالح و متقی اور ایسے سرگرم مجاہد لوگ تھے، انتہائی ممکن سبب و عمل کے باوجود ہندوستان پر اسلامی حکومت قائم کرنے میں کامیاب نہ ہوئی اور اس کے برعکس کئی ہزار میل سے آگے ہوئے اگر زیریں یا غاص جاہلی حکومت قائم کرنے میں کامیاب ہو گئے؟ اس سوال کو عاقبت مندی کے

جوش میں لا جواب چھوڑ دینے کے معنی یہ ہیں کہ لوگ صلاح و تقویٰ اور جہاد کو اس دنیا کی مصلحت کے معاملہ میں نہیں سمجھتے۔ اور یہ خیال کر کے ایسے ہو جائیں کہ جب ایسے زبردست تقیہ جہاد سے بھی کچھ نہ بناؤ آئندہ کیا بن سکے گا۔ میں اس قسم کے شبہات فی الواقع لوگوں کی زبان سے سن چکا ہوں، بلکہ حال میں جب مجھے علی گڑھ جانے کا اتفاق ہوا تھا تو سڑکی کے کنارے کے بھرتے میں میرے سامنے ایک شخص پیش کیا گیا تھا اور اسے رفع کرنے کے لیے مجھے ایک مختصر تقریر کرنی پڑی تھی۔ نیز مجھے یہ بھی معلوم ہے کہ اس وقت علماء و صاحبین کی جو جماعت ہمارے درمیان موجود ہے وہ بالعموم اس مسئلہ میں بالکل خالی الذہن ہے، حالانکہ اگر اس کی تحقیق کی جائے تو بہت سی ایسی باتیں مل سکتی ہیں جن سے استفادہ کر کے آئندہ زیادہ بہتر اور زیادہ صحیح کام ہو سکتا ہے۔

پہلی چیز جو مجھ کو حضرت مجدد الف ثانی کے وقت سے شاہ صاحب اور ان کے خلفاء نامک کے تجریدی کام میں ملتی ہے وہ یہ ہے کہ انھوں نے تصوف کے باب میں مسلمانوں کی بیماری کا پورا اندازہ نہیں لگایا اور ان کو پھر وہی غذا دیدی جس سے مکمل پرہیز کرانے کی ضرورت تھی۔ حالانکہ مجھے فی نفسہ اس تصوف پر اعتراض نہیں ہے جو ان حضرات نے پیش کیا۔ وہ بجائے خود اپنی روح کے اعتبار سے اسلام کا اہل تصوف ہے، اور اس کی نوعیت احسان سے کچھ مختلف نہیں ہے لیکن جس چیز کو میں لائق پرہیز کہہ رہا ہوں وہ موصوفانہ رموز و اشارات اور موصوفانہ زبان کا استعمال، اور متعذ فانہ طریقہ سے مشابہت رکھنے والے طریقوں کو جاری رکھنا ہے۔ یہ ظاہر ہے کہ حقیقی اسلامی تصوف اس خاص قالب کا محتاج نہیں ہے۔ اس کے سوا اس کے لیے دوسرا قالب بھی ممکن ہو جس کے لیے زبان بھی دوسری اختیار کی جاسکتی ہو، رموز و اشارات سے بھی اجتناب کیا جاسکتا ہے، اور پوری مریدی اور اس سلسلہ کی تمام عملی شکلوں کو بھی چھوڑ کر دوسری شکلیں اختیار کی جاسکتی ہیں۔ پھر کیا ضرورت ہے کہ قالب کو اختیار کرنے پر اصرار کیا جائے، حالانکہ یہ پُرانا قالب اس بنا پر قابل ترک تھا اور ہے کہ مدتہائے دراز سے اسی قالب میں جاہلی تصوف کی گرم بازاری ہو رہی ہے اور اس کی کثرت اشاعت نے مسلمانوں کو سخت اعتقادی و اخلاقی بیماریوں میں مبتلا کیا ہے، اور اب حال یہ ہو چکا ہے کہ ایک شخص خواہ کتنی ہی صحیح تعلیم دے، مگر یہ قالب جہالت کا کیا گیا اور پھر وہی تمام بیماریاں عود کرتی ہیں جو صدیوں کے رواج عام سے اس کے ساتھ وابستہ ہو گئی ہیں پس جس طرح ایک مباح الاہل غذا سے بیمار کو پرہیز کرایا جاتا ہے تاکہ اس کے مرض میں اضافہ نہ ہو، جس طرح پانی صیسی حلال چیز بھی اس وقت ممنوع ہو جاتی ہے۔ جبکہ مریض کے لیے وہ نقصان دہ ہو، اسی طرح یہ قالب بھی مباح ہونے کے باوجود اس بنا پر قطعی چھوڑ دینے کے قابل ہو گیا ہے کہ اسی کے لباس میں مسلمانوں کو ایون کا سامپ کا لگا یا گیا ہے اور اس کے قریب جاتے ہی ان مومن مریضوں کو پھر وہی چنبا، یگم، بادا جاتی ہیں۔ جو صدیوں ان کو تشنگ کر سلاتی رہی ہیں بیعت کا معاملہ پیش آنے کے بعد کچھ دیر نہیں لگتی کہ مریضوں میں وہ ذہنیت پیدا ہوتی ہے کہ

جو مریدی کے ساتھ مختص ہو چکی ہے یعنی وہی بوجہ جادہ نہیں کن گرت پیر منان گوید والی ذہنیت جس کے بد پیر صاحب اہل باب من دون ائمہ کی کوئی فرق باقی نہیں رہ جاتا۔ فکر و نظر غلط، قوت تنقید، قوت علم و عقل کا استعمال موقوف، اور دل و دماغ پر بندگی شیخ کا ایسا مکمل تسلط کہ گواشیخ ان کلمہ ہے اور یہ اس کے محبوب پھر جہاں کشف و الہام کی بات چیت شروع ہوئی اور عقیدین کی ذہنی غلامی کے بند اور زیادہ مضبوط ہونے شروع ہو گئے۔ اس کے بعد صوفیانہ رموز و اشارات کی ماری آتی ہے جس سے مریدوں کی قوت و اہمہ کو گویا تانہ لگ جاتا اور وہ انہیں لے کر ایسی اڑتی ہے کہ بچہ سے ہر وقت عجائبات و عظمت ہی کے عالم میں سیر کرتے رہتے ہیں اور اوقات کی دنیا میں ٹھہرنے کا موقع غریبوں کو کم ہی دیتا ہے۔ مسلمانوں کے اس مرض سے حضرت مجدد صاحب نادانانہ تھے، شاہ صاحبہ دونوں کے کلام میں اس پر تنقید موجود ہے۔ مگر غالباً اس مرض کی شدت کا انہیں پورا اندازہ نہ تھا، یہی وجہ ہے کہ دونوں بزرگوں نے ان ببادوں کو بھروائی غذا دے دی جو اس مرض میں مہلک ثابت ہو چکی تھی، اور اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ رفتہ رفتہ دونوں کا حلقہ پھر وہی پڑانے مرض سے متاثر ہونا چلا گیا۔ اگرچہ مولانا اسماعیل شہید رحمۃ اللہ علیہ نے اس حقیقت کو چھٹی طرح سمجھ کر ٹھیک وہی روش اختیار کی تھی جہاں تہذیب کی تھی، لیکن شاہ صاحب کے لٹریچر میں لویہ سامان موجود ہی تھا اور پیری مریدی کا سلسلہ بھی سید صاحب کی تحریک میں چل رہا تھا اس لیے مرض صوفیت کے جراثیم سے یہ تحریک پاک نہ رہ سکی، حتیٰ کہ سید صاحب کی شہادت کے بعد ہی ایک گروہ ان کے حلقہ میں ایسا پیدا ہو گیا جو شیعوں کی طرح ان کی عنیوہیت کا قائل ہوا اور البتہ ان کے ظہور ثانی کا منتظر ہے! اب جس کسی کو تجدیدیوں کے لیے کوئی کام کرنا ہو اس کے لیے لازم ہے کہ متصوفین کی زبان و اصطلاحات، رموز و اشارات، لباس، اطوار، پیری مریدی، اور ہر اس چیز سے جو اس طریقہ کی یاد تازہ کرنے والی ہو، مسلمانوں کو اس طرح پرہیز کرنے سے ڈیالیں کہ مرہض کو شک سے پرہیز کرایا جاتا اور دوسری چیز جو تجھے عقیدہ عطا کرے وہ ان میں محسوس ہوئی وہ یہ ہے کہ سید صاحب اور شاہ شہید نے جس علاقہ میں جا کر جہاد کیا اور جہاں اسلامی حکومت قائم کی اس علاقہ کو اس انقلاب کیلئے پہلے جس طرح تیار نہیں کیا تھا۔ ان کا لشکر تو یقیناً بہترین اخلاقی و روحانی تربیت پائے ہوئے لوگوں پر مشتمل تھا۔ مگر یہ لوگ ہندوستان کے مختلف گوشوں سے جمع ہوئے تھے اور شمالی مغربی ہندوستان میں ان کی حیثیت عاجزین کی سی تھی۔ اس علاقہ میں سیاسی انقلاب برپا کرنے کے لیے ضروری تھا کہ خود اس علاقہ ہی کی آبادی میں پہلے اخلاقی و ذہنی انقلاب برپا کر دیا جاتا، تاکہ مقامی لوگ اسلامی نظام حکومت کو سمجھنے اور اس کا بار اٹھانے کے قابل ہو جاتے۔ دونوں لہجہ بڑا اس غلط فہمی میں مبتلا ہوئے کہ سرحد کے لوگ چونکہ مسلمان ہیں، اور غیر مسلم اقتدار کے ستارے ہوئے بھی ہیں اس لیے وہ اسلامی حکومت کا غیر مقدم کریں گے۔ اسی وجہ سے انہوں نے جاتے ہی وہاں جہاد شروع کر دیا۔

اور جتنا تک قابو میں آیا اس پر اسلامی خلافت قائم کر دی۔ لیکن بالآخر تجربہ سے ثابت ہو گیا کہ نام کے مسلمانوں کے اصل مسلمان سمجھانے سے وہ تو قنات وابستہ کرنا جو اصل مسلمان ہی بردی کر سکتے ہیں بعض ایک دھوکا تھا۔ وہ لوگ خلافت کا بوجھ سہارنے کی طاقت نہ رکھتے تھے۔ جب ان پر یہ بوجھ رکھا گیا تو خود بھی گرے اور اس پاکیزہ عمارت کو بھی لے کر لے گئے۔ "مارتن کا سین بھی ایسا ہے جسے آئندہ ہر تجدیدی تحریک میں ملحوظ رکھنا ضروری ہے۔ اس حقیقت کو بھی طرح ذہن نشین کر لینا چاہیے کہ جس سیاسی انقلاب کی جڑیں اجتماعی ذہنیت، اخلاقیات اور تمدن میں گہری جی ہوئی نہ ہوں، وہ فتنہ برآپ کی طرح ہوتا ہے کسی عارضی طاقت سے ایسا انقلاب واقع ہو بھی جائے تو قائم نہیں رہ سکتا اور جب مٹتا ہے تو اس طرح مٹتا ہے کہ اپنا کوئی اثر چھوڑ کر نہیں جاتا۔

اب یہ سوال باقی رہ جاتا ہے کہ اس تجدیدی تحریک کے مقابلہ میں کئی ہزار میل دوسرے آنے ہوئے گریزوں کو کس قسم کی ذہنی قوت حاصل تھی جس کی وجہ سے وہ تو بیاں جاتی حکومت قائم کرنے میں کامیاب ہو گئے اور یہ خود اپنے گھر میں اسلامی حکومت قائم نہ کر سکی؟ اس کا صحیح جواب آپ نہیں پاسکتے جب تک کہ آثارِ عربیہ اور انیسویں صدی عیسوی کے یورپ کی تاریخ آپ کے سامنے نہ ہو۔ شاہ صاحب اور ان کے خلفائے اسلام کی تجدید کے پلئے جو کام کیا، انکی طاقت کو اثرانوع کے ایک پڑے میں رکھیے اور دوسرے پڑے میں اس طاقت کو رکھیے جس کے ساتھ ان کی ہم عصر جاہلیت اٹھتی تھی، تب آپ کو پورا اندازہ ہوگا کہ اس عالم اسباب میں جو قوانین کا رفرما ہیں ان کے لحاظ سے دونوں طاقتوں میں کیا تناسب تھا۔ میں مبالغہ نہ کروں گا کہ یہ کہوں کہ ان دونوں قوتوں میں ایک تو لے اور سچاس من کی نسبت تھی اس لئے نتیجہ جونی الواقع رہتا ہوا اس کے سوا اور کچھ ہونہ سکتا تھا جس دور میں ہمارے ہاں شاہ

ولی اللہ صاحب، شاہ عبدالعزیز صاحب اور شاہ اسماعیل شہید پیدا ہوئے، اسی دور میں یورپ قرون وسطیٰ کی بند سے بیدار ہو کر نئی طاقت کے ساتھ اٹھ کھڑا ہوا اور دواں ہر علم و فن کے تحقیق، اکتشفین اور موجدین اس کثرت سے پیدا ہوئے جنہوں نے ایک دنیا کی دنیا بدل ڈالی۔ وہی دور تھا جس میں میوم، کانت، فٹے، بیگل، کونٹ، فلاں، جہاؤرل جیسے فلاسفہ پیدا ہوئے جنہوں نے منطق و فلسفہ، اخلاقیات و نفسیات اور تمام علومِ عظیمہ میں انقلاب برپا کیا وہی دور تھا جب طبیعیات میں گیلونی اور دالت، علم الکیمیا میں لادینر، پریسٹے، ڈیوی، ہایوی، اور برٹیس جاتیات میں لینے، ہال، بیٹات اور دالت جیسے محققین اٹھے جن کی تحقیقات نے صرف سائنس ہی کو ترقی نہیں دی بلکہ کائنات اور انسان کے تعلق بھی ایک نیا نظریہ پیدا کر دیا۔ انکی دور میں کوپے، مرگٹ، آدم سمیت اور انھیں کی نامی کادشوں سے معاشیات کا نیا علم مرتب ہوا۔ وہی دور تھا جب فرانس میں روسو، ہامیٹون، ڈیٹس، انڈریو، لامیٹری، کیہانیس، بنون، رومیر، انگسٹان میں نامس، پین، ولیم، گوڈون، ڈیوڈ، ہارٹے، جوزف، پریٹے، ایس ڈارون، اڈرمنی میں گویتے، ہرڈ، شیلر، ڈیملان، لنگ اور ہیرن دی ہو باش جیسے لوگ پیدا ہوئے جنہوں نے

خلاقیات، ادب، قانون، مذہب سیاسیات اور تمام علوم عمران چند ہر دست اثر ڈالا اور انتہائی جرات و مہیاگی کے ساتھ دنیا سے قدیم پر تھنیکوں کے نظریات و افکار کی ایک نئی دنیا بنادی۔ پریس کے ہتھیار، اشاعت کی کثرت، ماسلیب بیان کی شدت، اور شکل مہلک زبان کے بواسطے عام فہم زبان کو ذریعہ اظہار خیال بنانے کی وجہ سے ان لوگوں کے خیالات نہایت وسیع پیمانے پر پھیلے انھوں نے محدود افراد کو نہیں بلکہ قوموں کو بحیثیت مجموعی متاثر کیا۔ دہشتیں بلبا دیں اخلاق بدل گئیں، نظم تعلیم بدل دیا، نظریہ حیات اور مقصد زندگی بدل دیا، اور تمدن و سیاست کا پورا نظام بدل دیا۔ ایسی نمانہ میں انقلاب فرما دیا جس سے ایک نئی تہذیب پیدا ہوئی، اسی زمانہ میں چین کی، جاپان کی، صنتی انقلاب دیکھا جس کو ایک بنا تدرن، ایک نئی طاقت اور نئے مسائل زندگی کے ساتھ پیدا کیا اکی زمانہ میں چین کو غیر معمولی ترقی ہوئی جس کو یورپ کو وہ توجہ حاصل ہوئی کہ پہلے دنیا کی کسی قوم کو حاصل نہ ہوئی تھی۔ اسی زمانہ میں قدیم فن جنگ کی جگہ نیا فن جنگ نئی دنیا کی تاریخ کے ساتھ پیدا ہوا۔ باقاعدہ فوج کے ذریعے فوجوں کو نظم کرنے کا سلسلہ شروع ہوا جس کی وجہ سے میدان جنگ میں پیش پیش مشین کی طرح حرکت کرنے لگیں اور پرنے طرز کی فوجوں کا ان کے مقابلہ میں طہیران شکل ہو گیا، فوجوں کی ترتیب عساکر کی تقسیم اور جنگی چالوں میں بھی پیہم تغیرات ہوئے، اور ہر جنگ کے تجربات سے فائدہ اٹھا کر اس فن کو برابر ترقی دی جاتی رہی۔ آلات حرب میں بھی مسلسل نئی ایجادیں ہوتی چلی گئیں، ریفیل ایجاد ہوئی، ہتھی اور سب سے بھرکت میدان میں توپیں بنائی گئیں، قلعہ شکن توپیں پہلے سے بہت زیادہ طاقت و دتیا رکھ گئیں اور کار توپ کی ایجاد نے نئی جند و قول کے مقابلہ میں پڑائی قوت سے فار بند و قول کو بیکار کیے رکھ دیا۔ اسی کا نتیجہ تھا کہ یورپ میں ترکوں کو اور ہندوستان میں سپہی رہا ستموں کو جدید طرز کی فوجوں کے مقابلہ میں مسلسل شکستیں کھانی پڑیں انیولین ڈیوٹی بھر فوج کو مدہر قہضہ کر لیا۔ معاصر تاریخ کے اس سرسری خاکے پر نظر ڈالنے سے آسانی یہ بات معلوم ہو جاتی ہے کہ ہماری اس نوچند خاص انخاص ہما ہمارا جوئے تھے گمراہی تو میں کی تو میں جاگ نہیں۔ یہاں صرف ایک جہت میں نمودار سا کام ہوا تھا اور وہاں ہر جہت میں ہزاروں گمان زیادہ کام کر ڈالا گیا بلکہ کوئی شعبہ زندگی ایسا نہ تھا جس میں تیز رفتور پیش قدمی نہ لگتی ہو یہاں شاہ ولی اللہ صاحب اللہ ان کی اعلیٰ نے چند کتابیں خاص خاص علوم پر لکھیں جو ایک نہایت محدود حلقے تک پہنچ کر رہ گئیں، اور وہاں لائبریریوں کی تائیریاں ہر علم و فن پر تیار ہوئیں جو تمام دنیا پر چھا گئیں اور آخر کار رواجوں اور ذہنیاتوں پر قابض ہو گئیں۔ یہاں فلسفہ، اخلاقیات، اجتماعیات، سیاسیات اور معاشیات وغیرہ علوم پر طبعی نوعی بات چیت محض ابتدائی اور سرسری مدد ہی رہی جس پر آگے کچھ کام نہ ہوا اور وہاں ملے ران میں ان مسائل پر پورے پورے نظام فکر مرتب ہو گئے جنھوں نے دنیا کا نقشہ بدل ڈالا۔ یہاں علوم طبعیہ اور فوای اذیہ کا عالم وہی رہا جو پانچ سو سال پہلے تھا، اور وہاں اس میدان میں اتنی ترقی ہوئی اور اس ترقی کی بدولت اہل مغرب کی طاقت اتنی بڑھ گئی کہ ان کے مقابلہ میں پرانے آلات و وسائل کے زور سے کامیاب ہونا قسطنطین کا حال تھا

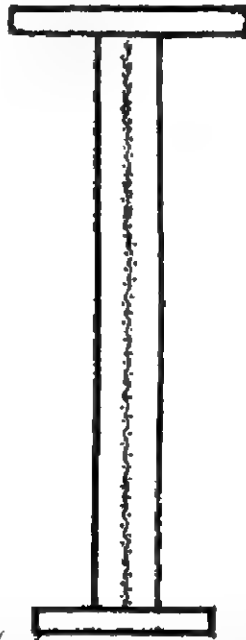
حضرت توبہ پر شاہ ولی اللہ صاحب کے زمانہ میں انگریز بنگال پر چھانٹے تھے اور سالہ آباد ملک ان کا اقتدار پہنچ چکا تھا، مگر انھوں نے اس نئی اُچھلنے والی طاقت کا کوئی زور نہ دیا۔ شاہ عبدالعزیز صاحب کے زمانہ میں توبہ کی بادشاہ انگریزوں کا پہلی خدہ ہو چکا تھا۔ قریب قریب سارے ہی ہندوستان پر انگریزوں کے پنجے جم چکے تھے مگر ان کے ذہن میں بھی یہ سوال پیدا نہ ہوا کہ آخر کیا چیز اس قوم کو اس طرح برباد کر رہی ہو، اور اس نئی طاقت کے پیچھے اسباب طاقت کیا ہیں۔ شاہ عبدالعزیز صاحب نے اہل خبیثہ علماء اسلامی انقلاب برپا کرنے کے لیے اُٹھتے تھے۔ انھوں نے سارے اختلافات توڑ دیے مگر اتنا نہ کیا کہ اہل نفع طلب کا ایک وفد یورپ بھیجتے اور یہ تحقیق کراتے کہ یہ قوم جو طوفان کی طرح چھاتی چلی جا رہی ہو، اللہ نے اُن کے مسائل کے طریقوں اور نئے علوم و فنون سے کام لے رہی ہو، انکی آبی قوت اور آبی ترقی کا راز کیا ہے اس کے گھر میں کس نوعیت کو ادارت قائم ہیں، انکے حکم کو کس قسم کی اس کے تمدن کی اساس کن چیزیں پر ہے، اور اس کے مقابلہ میں ہماری پاس کس چیز کی کمی ہے جس وقت یہ حضرات جہاد کیلئے اُٹھے ہیں، اس وقت یہ بات کسی سے چھپی ہوئی نہ تھی کہ ہندوستان میں اصل طاقت سکھوں کی نہیں، انگریزوں کی ہے، اور اسلامی انقلاب کی راہ میں سب سے بڑی مخالفت طاقت اگر کوئی ہوگی تو وہ انگریز ہی کی ہوگی۔ پھر سمجھ میں نہیں آتا کہ کس طرح ان بزرگوں کی نگاہ دور رس سے معاملہ کا یہ پہلو اہل ہی اوجھل رہ گیا کہ اسلام و جاہلیت کی کشمکش کا آخری فیصلہ کرنے کے لیے جس حریت سے نکلنا ہو گا اس کے مقابلہ میں اپنی قوت کا اندازہ کریں۔ اور اپنی کمزوری کو سمجھ کر اسے دور کرنے کی فکر کریں۔ بہر حال جب ان سے یہ چوک ہوئی تو اس عالم اسباب میں ایسی چوک کے نتائج سے وہ نہ بچ سکتے تھے۔

مغربی جاہلیت کے مقابلہ میں اسلامی تجدید کی اس تحریک کو جو ناکامی ہوئی اُس سے پہلے بہت تو ہمیں یہ ملنا چاہیے کہ تجدید دین کیلئے صرف علوم و دینیہ کا احیاء اور متبع شریعت کی روح کو تازہ کر دینا ہی کافی نہیں ہے بلکہ ایک جامع اور ہمہ گیر اسلامی تحریک کی ضرورت ہے جو تمام علوم و فنون و صناعات و تمام شعبہ ہائے زندگی پر اپنا اثر پھیلائے اور تمام امکانی قوتوں کی اسلام کی خدمت لے۔ اور دوسرا اس جوہی کے قریب الماخذ ہوں یہ ہو کہ اب تجدید کا کام نئی اجتہاد کی قوت کا طالب ہے جو محض وہ اجتہاد کی بصیرت جو شاہ ولی اللہ صاحب دلائل سے پہلے کے مجتہدین و مجددین کے کارناموں میں پائی جاتی ہو، قہر کے کام کو عہدہ براہِ منجیکے لیے کافی نہیں ہے۔ جاہلیت جدید بے شمار نئے مسائل کے ساتھ آئی ہو اور اس نے بے شمار مسائل زندگی پیدا کر دیئے ہیں جن کا وہم و گم نہ تھا۔ شاہ صاحب اور دوسرے علماء کے ذہن میں نہ گزرا تھا۔ صرف اللہ جل جلالہ کے علم اور اس کی بخشش سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بصیرت ہی پر یہ حالات روشن تھے لہذا کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ہی وہ تہما الماخذ ہیں جس سے اس دور میں تجدیدِ ملت کا کام کرنے کیلئے رہنمائی حاصل کی جا سکتی ہو۔ اور اس رہنمائی کو الماخذ کے ہی وقت کے حالات میں شاہراہِ عمل تعمیر کر کے لینے ایسی مستقل قوت چاہتا ہے جو دیکھ رہی ہو مجتہدین سلف میں سے کسی ایک کے علوم اور تہلیل کی پابندی نہ ہو، اگرچہ امتداد ہر ایک سے کرے اور پرہیز کسی سے بھی نہ کرے۔

انغوش موج کا ایک تہا بن

یا اسلای ہند کو طوفانی ہمیں

خدا کا ایک فادار بندہ



از جناب مولانا سید مناظر حسن گیلانی

صدر شعبہ دینیات عثمانیہ یونیورسٹی حیدرآباد دکن

نام المستعار کوئی اندھنبری کیونگیا



## بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## تقریب :-

(اہل مضمون کے پڑھنے سے پہلے مناسب ہوگا کہ ناظرین یہ دو باتیں پڑھ لیں)

(۱) چند ہی دن پہلے کہ حضرت محمد دوسرہ مندی رحمۃ اللہ علیہ کے سوانح حیات کے ایک حصہ کی ترتیب سے فارغ ہوا تھا کہ مولانا نعمانی دام مجاہد عالمی نے حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ سے متعلق تیار ہو جانے کا بگل بجا دیا، دماغ ٹھکا ہوا تھا، نیریز سوچ کر کہ شاہ صاحب کی باتیں چونکہ عام طور پر متداول ہیں ان کے خاص خیالات و نظریات سے لوگ واقف ہیں، آسانی دوسرے حضرات مقالات لکھ لیں گے، جی چاہا کہ خاموش ہو جاؤں۔ لیکن مولانا کے بار بار تقاضے سے بالآخر آمادہ ہوا۔ یہ خیال کر کے کہ اس زمانہ میں ایک بڑا گروہ ہم میں ایسوں کا پیدا ہو گیا ہے جو سمجھتا ہے کہ سیاسی برتری جب تک حاصل نہ ہو جائے اسلام اور مسلمانوں کے لئے متعلق کسی قسم کی خدمت کا امکان نہیں ہے، ان کے نزدیک حکومت کی نسبت کا ٹھانا ہر کام ہی پر موقوف ہے، لیکن عراق سے جب تک تریاق آئے کیا مارگزیدہ کو یوں ہی چھوڑ دیا جائے؟ اسی خیال نے مجھے آمادہ کیا کہ ہندوستان کی تاریخ کا وہ دور جب اس ملک میں مسلمان اپنی سیاسی قوت اگر بالکل کھو نہیں چکے تھے، تو سرعت کے ساتھ کھوتے چلے جا رہے تھے، ملک جس طرح پانی میں گھٹکتا چلا جاتا ہے اسی طرح ہندوستان کا طوکانہ اقتدار اس ملک میں گلتا اور گھٹکتا جا رہا تھا حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے چونکہ فتویٰ کی ان ہی تاریک اور بھیاں تک راتوں میں کام کیا، اپنے کام میں کامیاب بہت زیادہ کامیاب رہے، خیال گزرا کہ روح اللہ سے جن دلوں میں گوشت "پاش" پیدا ہوتا چلا جا رہا ہے شاہ اس داستان کے دہرائے سے ان کے دلوں میں قوت پیدا ہو، مطلب یہ ہے کہ

یہ اس سے مراد وہ مثال ہے جو مولانا کے بعد القاضی مہرز میں بیڑاں ہزارہ دوم کا ترجمہ ہی کا ۲۰۰ صفحہ ہے جو افکار و دین کی دوسری قسط مشتمل ہے۔ کسی شاہ میں شائع ہوئی ہے۔ ۱۳۰

کام کرنے والوں کے لیے ہر زمانہ، ہر ملک اور ہر عہد میں ترمیم و ترمیم ہے، یہاں جو طبع فطرتی طور پر موانع و عوائق کے پیاروں کو اپنے سامنے کھڑا کر کے اپنی ہمت پست کر لیتی ہیں، یا ایسی شرطیں پر اپنی آادگی کو موقوف و مشروط کر لیتے ہیں، جن کا حصول ہی مشکل ہوتا ہو، نہ چ یہ کہ ہفت کشور جس سے تہخیر بے تیغ و تنگ

تو اگر چاہے تو تیرے پاس یہاں بھی ہو

اپنے جہد و ہمت انداز میں جو میری دیوانگی کا اقتضا ہے اس مضمون کو اس نے کھلبے، نہ میں تو بخ ہوں اور نہ شبیہ کا، بلکہ پتہ یہ ہے کہ جن جن علوم و فنون سے حضرت شاہ ولی اللہ نے بحث فرمائی ہے ان میں سے کسی ایک سے بھی مجھے ماہرانہ تعلق نہیں، کچھ ادھر ادھر کی ٹکستہ و گست باتوں کو میں نے جمع کر دیا ہے۔ اگر کسی ایک دل میں بھی وہ جذبہ پیدا ہو جائے جو اس مقالہ کے کھنے کا مقصد ہے تو سمجھوں گا کہ ممت ٹکٹے لگی در نہ

تہر درویش بیان درویش

میں نے اپنے اس مضمون کے بیچ بیچ میں کہیں "عصری نظریات" کا تذکرہ بھی مصلحتاً کیا ہے اور کسی ایک پہلو کی طرف بظاہر سیر ارجان بھی محسوس ہو سکتا ہو لیکن واقعہ یہ ہے کہ اپنی رائے پر میں نے چونکہ خود کبھی اعتماد نہیں کیا، اس لیے صرف رائے کی حیثیت سے اپنا خیال ظاہر کر دیا ہے باقی اعتماد تو ان ہی لوگوں کے کندھوں پر دوسروں کو کیا خود مجھے بھی کرنا چاہیے جن پر اہل فہم اور اہل دین مسلمانوں کی اکثریت اعتماد کرتی ہے "اتبعوا السواد الاعظم" پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے میں نے یہ اس لیے لکھ دیا کہ خواہ مخواہ ان امور کی وجہ سے مجھے کسی خاص پارٹی کا آدمی نہ خیال کیا جائے، بلکہ چند دوسروں کے جن کا اظہار کر دیا گیا چاہیے کہ آدمی ہر پہلو کے سوچنے والوں کی باتوں پر غور کرے۔

گرفتارست پند برد یوار

(۷) آئندہ مضمون کے پڑھنے اور سمجھنے میں سہولت ہوگی اگر حسب ذیل معلومات کا ایک

مہر میری خاکہ اپنے سامنے رکھ لیا جائے۔

(الف) حضرت شاہ ولی اللہ کی ولادت ۱۱۸۱ھ اور وفات ۱۲۵۰ھ ہجری میں ہوئی۔

(ب) اس کا طے آپ کی ولادت عہد مالگیری کے آخری زمانے میں ہوئی یعنی حضرت

اور جنگ زیب عالمگیر (انارکھیر بانہ) کی وفات سے چار سال پہلے شاہ صاحب فرس عالم ناموست میں قدم رکھا۔

(۱۷) شاہ عالم ثانی یمن میں بادشاہ نے بنگال و بہار کی دیوانی کلاپوکے ذریعے کمپنی بہادر کو سپرد کی اسی ناجینا بادشاہ کے عہد میں شاہ صاحب اس عالم سے عالم جاودانی کی طرف تشریف لے گئے۔

(۱۸) صاحب سے معلوم ہوتا ہے کہ شاہ صاحب کو دس بادشاہوں کے عہد حکومت سے گزرنے پڑا (۱۹) ان دس بادشاہوں کی ترتیب یہ ہے عالمگیر بہادر شاہ معز الدین بہادر شاہ فرخ سیر رنج شہجرات، رفیع الدولہ، محمد شاہ بادشاہ (المعروف بہ رنگیلا)، بدشاہ احمد شاہ، عالمگیر ثانی، شاہ عالم بادشاہ کول و مظلوم و مملوک۔

(۲۰) ان سلاطین کے عہد میں ہندوستان کو جن مہیب اور خوفی واقعات اور فتنہ پور تاریخی انقلابات سے گزرنا پڑا، اور مسلسل فتنے جو پیدا ہوئے عموماً لوگ اس سے واقف ہیں۔ ان کے ساتھ جو (کنگس میک) بادشاہ گرجائیوں کے نام سے تاریخ میں یاد کئے جاتے ہیں ان کا تعلق فرنگ سیر کا ان کے ہاتھوں قید میں بعد بیکسی مرزا، چھو دربار کے توراتی امریکہ ہاتھوں ان سادات کا زوال، مرہٹوں کی سرکشی کا انتہائی عروج سکھوں کا غنی فتنہ، بادشاہ کا قتل عام، اہالی کا پانی پت میں ایک فیصلہ کن جنگ کے ذریعہ ہندوستان کی تاریخ کا مٹج بدل دینا، روسیوں کا ہندوستان کی ریاست میں شریک ہونا، ایرانی اور توراتی امریکہ باہمی کشمکش مغربی قوتوں کا تدریج ملک کی سیاست میں دخل ہونے پہلے جان، انگریزوں کا اقتدار بنگال اور ہندوستان کے بعض علاقوں پر قائم ہونا تقریباً یہ سارے واقعات شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی زندگی ہی میں پیش آئے،

(۲۱) دشمن افکار ہرے کہ جو کچھ ہو رہا تھا بالواسطہ یا بلا واسطہ ان سب کی آخری نودلی پر پڑ رہی تھی جو شاہ ولی اللہ کا مستقر تھا، سوال یہی ہوتا ہے کہ جس دل و دماغ کے شاہ صاحب قدرتنا ملک تھے، کیا وہ ان واقعات سے متاثر نہیں ہو رہے تھے، اسی سوال کا جواب ایک خاص طرز سے اس مضمون میں دینے کی کوشش کی گئی جو اس سلسلہ میں علاوہ دیگر لوگوں کے شاہ صاحب کے دو اہم خوابوں کا تذکرہ کیا جائے گا جن میں سے ایک کا تعلق ہندوستان کی اس فیصلہ کن جنگ سے ہے، جسے مہرہ اور اہالی کی جنگ کہتے ہیں، اور دوسرے خواب کا تعلق شاہ صاحب کی ان مٹی خدات سے ہے جن کی وجہ سے ہندوستان کے مسلمان بھرا اللہ

اس وقت تک مسلمان ہیں اور ایسے مسلمان کہ شاید دوسرے اسلامی ممالک کے مسلمانوں سے ان کا دینی اور علمی پہلو اگر غالب نہیں تو منسوب بھی نہیں ہے، مقصود صرف داستان گوئی نہیں ہے بلکہ یہ بتانا ہے کہ خشکاتِ کامل جہاں داعی اور جہانی قوتوں میں تلاش کیا جاتا ہے کیا دل کی طاقتوں میں اس سلسلہ کی روشنی نہیں لگائی ہے، اور کیا اسی طرح اسلام کی خدمت و اہم کے ساتھ ساتھ ظلم سے بھی ممکن ہے؟ شاہ ولی اللہ کی زندگی چونکہ ان سوالات کا پتہ اندھ چراغ رکھتی ہے، اسی لیے اس مقالہ میں ایک خاص طرز سے ان کے خاص حالات مرتب کیے گئے ہیں قرآن پاک میں طاقت کی بادشاہت و ملک کی علامت یہ پیش کی گئی ہے کہ وہ نبی ہر رئیس میں اس طاقت کو دہیں لے آئیں گے جس میں اسرائیل کی سکینیت اور آل موسیٰ و ہارون کا بقیہ محفوظ ہے، شاہ ولی اللہ اور ان کے خاندان و ازل نے ہندی مسلمانوں میں قرآن و حدیث کے علم کو دہیں لاکر اگر کوئی کام انجام دیا ہو تو کوئی وجہ نہیں کہ ان کو نبی ہندی اسلام کی نامشہیں کوئی اہم مقام نہ عطا کیا جائے۔ بہر حال یہ اجمالی اشارات ہیں اب سب ضمیمہ کا مطالعہ کیجئے۔

واللہ اعلم بالصواب

منظر حسن گیلانی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَفَّقَنَا الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ تَصَدَّقَ صَلَافُهُ

كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ (الغزير الميم)

ہر لحظہ جمال خود نوع دیگر آرائی

(العارف الجانی)

نور دیگر انگیزی شوق دیگر افزائی

یہی ہوتا ہے اور ہوتا رہے گا، اور کیوں نہ ہو جبکہ اس پیکرِ رحمت کی زبان مبارک سے بھی جو جمال آرہوں

کے ارتقا کی رفتار کا منتہا ہے کمال تھا (علی الشریطہ و لم)

میں فنون کو دیکھ رہا ہوں کہ تمہارے گھروں میں اس

اپنی لاسری لغت، نفع نے بیوتکم کو قمع

طرح برس رہے ہیں، جیسے بارش برستی ہو،

(المطهر المجمع الجاری)

کی خیر النور کے کان میں آواز آئی تھی اور جو سنا یا گیا تھا، کیا ایمان والوں کو وہی دکھا یا نہیں گیا؟ ذوالنورین

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے گن سے تو اس فتنہ کا صرف بادل اٹھا تھا، لیکن ابو بکر ہوں یا عمر، علی ہوں یا طلحہ، زبیر

ہوں یا انسائیت کے اس بہترین ہمد کی کوئی اور سستی درمیان اللہ علیہم کن کے گھروں میں ان فنون کو مسلسل

بہستے ہوئے نہیں پایا گیا! پھر جب اس دنیا کی ریت ہی ہے کہ

بگل انداز غمت رست نہ بلبل دور باغ

(امامنا الشیرازی)

بہر را نعرہ زناں جامہ دریاں می داری

اور جب اس ابتدائی زندگی کے خیرے شر کے عنصر کا مذاکرہ کرنا ناممکن ہے تو بجائے

اپنی مرضی کے مطابق دھر کو کیونکر کروں

(لسان المصروع)

مجھ کو بچہ غمہ آتا ہے مگر کس پر کروں

کی بے معنی تلامذت، سنج اور کڑھن کے۔ ”اطمینان“ کے خیال سے ہٹ کر ”تھان“ کے میدان میں

يَسْتَبْلُوْكُمْ اَيْتَكُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا | اگر تجھ میں نہیں ہے اپنے اپنے کڑوا کر دے کون تم میں چھاپا اور پڑا

تہمت تھی جس سے ہم کچھ نہ اتر جائیں اور یہاں کی ہر ضد کی شور مگیزوں کو بجائے گھبرانے اور بھاگنے کے اپنی شوق افزا کوششوں سے ہم کو روک دیا۔ ہر طور پر دنیا میں پیدا ہونا بھی تو انسانی زندگی کی جان ہے اگر ستر کے وجود ہی کو ختم کر دیا جائے گا، تو خیر فوجوں اور خیر طلبوں کے لیے احمد مزہ و دہی کا استکان ہی کب باقی رہے گا شیطان کے وجود کو غفلت والوں نے کبھی یہ بھی سوچا ہے کہ اس ملعون کے ہٹ جانے کے بعد انسان کی فطرت اب مقابلہ کس کا کرے گی؟ تم سے کہا کہ کاشیہ وہ جنم میں مگر تباہ ہے لیکن تم کو اسی کی فکر جنت میں پہنچاتی ہے، بچا ہوا ارتقا اس دنیا میں دونوں کا یہی قانون ہے، اور صرف یہی قانون ہے۔

چرخہ اے کے بعد امارت و عروج کے بعد زوال کا زمانہ بھی جو ثلاثہ الایامہ مند اور اہل بیت الناس میں چند دنوں میں دنیاوی دولت و قوت کو ہم لوگوں میں پکڑ دینے، ہتے ہیں اس کے ارشاد قرآنی کی جو تفسیر ہی اور بھی بات بھی یہی ہے کہ جب کی وادی کا قیام ہی نہیں تھا تھیکہ دار بنا رہے۔ اس وادی میں اُترنے والے اُترتے رہیں گے اور

ہر کے منہ زور و فہمت اور سست

کی نفیری چھوٹنے ہوئے فی جنتہ وغالیۃ کی بلند نیکی کی طرف چڑھتے ہوئے سر خضوات من اللہ اکبر کے تمام امین، اور مقصد صدق، ایک پہنچتے چلے جائیں گے۔

چند دن ہوئے کہ ہندوستان کے ایک تہذیبی کارنامہ کی وہ شان سننے کی سماعت میسر آئی تھی بتایا گیا تھا کہ خلاص و وفا مدین و صفا کے سوا جس فقیر بے نوائے پاس قوت و طاقت کا کوئی سرمایہ نہ تھا، وہ اپنے کنگرول گدائی کی اسی تبصاحت فرجاء کے ساتھ اٹھ کھڑا ہوا اور ایسا کھڑا ہوا کہ پھر اس وقت تک نہ بیٹھا جب تک کہ ملت و دین کی تہذیب کی گہر کو نہ جاری کرنا چاہتا تھا وہ جاری نہ ہوگی وہ جاری ہوئی اور اس کے بعد بھی جاری کیا گیا کہ دنیا وہ برقی رہی چڑھتی رہی تا ایک ایک صدی بھی شاید پوری نہ گزرنے پائے تھی کہ اس کی بھی تہذیبی نہایت بھرپور کراں کی شکل میں شاخیں مانی ہوئی آفاق کے کناروں سے نکالنے لگی، جس نعل بادشاہ نے فقیر کا ترجمہ بروز کثیر احق، مشہور کیا تھا، خدا کی شان دکھو کہ اسی کے تحت یہی کاہلی پوتا اس تہذیبی معرکہ کے بعد ٹھہرا ہے اور دکان و دارینش تو بڑی چیزیں ہیں دینی و ملی حیثیت سے جس کا درجہ نسبتاً فروتر ہے مینی ہی خیر و فقہا و رئیس اس کے دادا نے اپنی آنکھوں سے گرایا تھا انہیں وہ اپنے سر پہ بٹاتا ہے آخر کون نہیں جانتا کہ حضرت اورنگ زیب عالمگیر رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے عہد میں قادی ہند بلیا قادی عالمگیر کے ہون کرانے کی خدمت انجام دلائی تھی اور وہ عوام میں مشہور ہے، اور نہ اہل واقعہ تو یہ ہے کہ کاکہر کا پوتا فقہ کی اس کتاب کی تدوین میں اسی طور پر بذات خود ہی شریک تھا حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ انصاف العارفین میں مادی ہیں کہ

دراں ایام عالمگیری و تدوین آن بہت نامور  
عظیم بود و نظام ہر روز یک صفحہ پیش بادشاہ فی اللہ

۲۳

ان دنوں میں عالمگیری کو اس کتاب کی ترتیب  
و تدوین میں انتہا سے زیادہ اہتمام تھا نظام  
(افسر سر شہر تدوین) روزانہ ایک صفحہ بادشاہ کے  
تکے پڑھا کرتے تھے۔

اس کے معنی بجز اس کے ادا کیا ہو سکتے ہیں کہ قادی عالمگیری اور نگ زیب کے صرف علم نامی روپیہ  
کی اسراوی سے مرتب نہیں ہوئی ہے، بلکہ اس تدوین و تصحیح و ترتیب میں بنفس نفیس خود بادشاہ بھی مشرک تھا علماء  
دن بمرقتبت کرتا ہوں سے جزئیات اور مسائل کا انتخاب کر کے جب مرتب کر چکے تھے تو روز کا روز بادشاہ اسے سن پاتا  
تھا کیا اس کا یہ سنا صرف بطور تبرک اور حصول ثواب کے تھا، شاہ صاحب نے اس کے بعد جو قصہ لکھا ہے اس کی  
معلوم ہوتا ہے کہ ہر روز لفظ کے کچھ بے بعد آگے پڑھتا تھا جو بات سمجھ میں نہیں آتی تھی اس پر بحث کرتا تھا، شاہ صاحب نے ہم  
کچھ ارقام فرمایا ہے اس کا حال یہ ہے کہ شاہ عبدالعظیم شاہ ولی اللہ کے پدر بزرگوار نے قادی عالمگیری کے اس حصہ پر جو  
ان کے ایک دوست ملا حامد کے پہرہ تھا ایک حاشیہ لکھ دیا تھا، ملا نظام (جو صیغہ تدوین کے افسر علی تھے) اور اپنے  
زنا و کار کے کاموں کو روز بادشاہ کے سامنے پیش کرتے تھے حسب دستور ملا حامد کے اس مسودہ کو مٹا دیا ہے تھے کہ شاہ  
عبدالرحیم داسے حاشیہ پر پہنچے، ملا صاحب کو روز وین خبر نہ ہوئی، لیکن عالمگیری جس توجہ سے عالمگیری کے مسودات کو  
سنتا تھا اس کا اندازہ اس سے کیجیے کہ حاشیہ والے زائد فقرہ کا کان میں پہنچتا تھا اور اس عبارت چسپیت کی آواز  
شاہی جلال کے ساتھ ملا نظام کے کان میں گونجی پھر ہوش و حواس کو درست کر کے خود کرتے ہیں جب بھی مطلب ضبط  
ہی نظر آجاتی کہ اس وقت کچھ سمجھ میں نہ آیا، خفیف ہو کر محنت خواہ ہوئے اور بولے۔

ایں را مطالعہ نہ کروہ ام فرمایا تفصیل عرض  
خام ہم کرو۔

انفوس کے الف ثانی کے تجدیدی کارنامہ کی تفصیل کا آئندہ بھر موقع نہ مل سکا، و نہ تا بنی حائل کی روشنی میں  
بتایا جاتا کہ عالمگیری تحریکات و مجاہدات میں حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ اور آپ کی تجدیدی مساعی کو کس حد تک دخل ہو  
کہ از کم حضرت مجدد کے فرزند مولانا شاہ مصوم کے وہ کتابت ہی پڑھ لینے جائیں جو بطورہ ہیں فغان سے بھی معلوم ہو سکتا ہے  
کہ عالمگیری کے دنیاوی مہمات، جسے کہ جنگی اور سیاسی کارناموں میں شاہ مصوم رحمۃ اللہ کے مشغول بلکہ علم کو کتنا دخل ہو

شاہ اور وہ آتا کیا اس لیے کہ واقعہ یہ پیش آیا تھا کہ ملا حامد نے ایک ہی مسئلہ کے متعلق دو کتابوں کی دو متفرق عبارتوں کو جمع کر کے عبارت میں غلط  
پیاد کر دی تھی شاہ عبدالرحیم صاحب (دولت حضرت شاہ ولی اللہ کی نظر جب اس مقام پر پڑی، اصل کتاب کو آپ نے دیکھا اور تجدیدی کے متنازع  
حقوق میں سے بھر مسودہ کو حاشیہ پر جارت کمری من لہر یقظہ فی اللہ من خلط خط فیہ ہذا غلط ہووا و کنا (یعنی میں نے کچھ دیکھا ہے اس نے بیان  
کر دیا کہ جو غلط ہے اسے غلط ہی لکھا ہے اور صحیح ہے اسے صحیح ہی لکھا ہے۔)

نکاح بعد طلاق جب بھی اس مومن کی گھیل کا وقتہ میسر آئے گا اس وقت اس مسئلہ کو بھی روشن کیا جائے گا، اسی بنیاد پر میں سمجھتا ہوں کہ فتاویٰ مالگیری اور اس کی تدوین کا بادشاہ کوثر الشاہ امام بھی حضرت مجدد الف ثانی کی قوی و ششوں ہی کا ایک شرف غالبانہ اور فقیہی کتابوں میں یہ خصوصیت صرف فتاویٰ مالگیری کو حاصل ہے کہ ایک سلطنت کبریٰ (گریٹ ایمپائر) کا سب سے بڑا مطلق السلطان سلطان بادشاہ اس کی تدوین و تالیف میں خود شریک ہوا ہوں سمجھنا چاہیے کہ جس تجدیدی عمل کی ابتدا جاگیر سے ہوئی تھی اس کے عروج کا انتہائی کمال مالگیری کی ذات پر ہوا سوچا جاسکتا ہے کہ سرپرست سے تیغ زنی و سپہ گری جس کا آبائی پیشہ ہوا اور نہلہا نسل تخت و تاج اور ملک و دوہم کے آغوش میں جس نے پرورش پائی ہو، تجدیدی عمل کے نکلنے دیکھو کہ ایسے علماء کے دینی کے ہاتھ میں اس لئے قلم پڑوا یا گیا کہ ظلم و مظلومیت اور حدیث و غیرہ کے مسلک بھی نہیں بلکہ غارت و دہشتہ راج و زکوة و بیع و شری و اطلاق و خارج کے خشک فقہی مسائل کی ترتیب میں خود شریک ہوا، اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ دین کو اعزاز کا آخر اس سے بھی زیادہ بلند ترین مقام اور کیا مل سکتا تھا، قرآن لکھ کر اگر مالگیری روز کا آؤ وقتہ مہیا کرنا تھا، تو اس کی نظیر تاریخ سے مفقود تھی، اسی دلی کے تخت پر فیصلہ الدین محمود بادشاہ ہی شان اوسا التزام کے ساتھ سنا جاتا ہے کہ بیٹھا تھا لیکن فقہ جیسے فیروہ سپہ دہن و جمیدہ علم کے ساتھ بادشاہ کی یہ دلچسپی میرے نزدیک دینی عزت کا آخری ذمہ تھا۔

اب اگر اس عروج کے بعد کسی نزول کی پیش گوئی کی جاتی تو تاریخ کے اور ان اس کی شہادت ادا کر سکتے تھے۔ دنیا کے کچھ تجربوں سے اس کی توثیق ہو سکتی تھی، جیسا کہ میں نے ہمیدہ میں اشارہ کیا ہے، بحال کی تھلیوں کا جب کبھی تلالی حیات کے کسی عبوری دور میں اتنا زور بندھا ہے تو ٹارنے والوں نے اس کے بلند حلال کے مظاہر کا ہمیشہ انتظار کیا ہے اور دنیا جانتی ہے کہ مالگیری کی رحلت کے بعد ہی دوسرے رُخ کا آغاز مشرور ہو گیا، خود انگیزیوں کی ساکن سلج میں پھر غیش مشرور ہوئی اور — "کون ہوتا جو حریف و مرد دگن مشن کے قیدی فیصلوں نے صلا سے عام دنیا مشرور کیا،

وہی دلی جہاں کابل سے آسام اور نیپال سے ساحل ہندو تک کی زمین اور اس کے باشندوں کے تہنا مالک کو دیکھا گیا تھا کہ وہ مسبوط سرخی حادی قدسی ہنرمند ستار خانیدہ وغیرہ فقہی کتابوں کی جہارتوں کا سنا پانے لئے زاد و آخرت قرار دے رہا تھا۔ اسلام کے کلیات اور اساسی اصولی نے نہیں بلکہ ان کتابوں کی جزئیات عبیدہ نے بھی عزت و احترام کا یہ درجہ حاصل کیا تھا،

وہی دلی ہے، دلی کا لال قلعہ ہے، لال قلعہ بابری و تیموری نسل کے تہوں سے ابھی خالی نہیں ہوا ہے، اسی دلی کا سب سے بڑا امام بکر مارے ہندوستان کے مسلمانوں کا مسلم مکمل پیشوا اسی دلی میں بیٹھا رہتا ہے، اسلام رو دکھے، مسلمانوں پر ہوتا ہے، اور ان کی کھوئی ہوئی عظمت رفتہ پر رہتا ہے۔



میری مراد شاہ ولی اللہ کے بڑے صاحبزادے حضرت شاہ عبدالعزیز قدس اللہ سرہ العزیز سے ہے، اپنے چچا حضرت شاہ اہل اللہ کے نام عربی میں چند خطوط آپ نے لکھے ہیں، غالباً کسی مصحف سے اس نانہ کے انشراح اولیٰ سے اسات کا انہار فی المم کی موت پیش کرتے ہیں، میں ان نقول کے چند اشعار بقدر ضرورت حاصل منی کے ساتھ یہاں نقل کرتا ہوں  
فرماتے ہیں

جزی اللہ عنا قوم سکھ و مرہٹ	عقوبۃ شرعاً جلاً غیر اجل
انہ سکھ اور مرہٹوں کی قوم کو ہماری طرف سے بدلہ لکھتا ہے، بہت برابر ہے اور مسلہ چکھتا ہے	
وقد قتلوا جمعا کثیرا من الوری	وقد اوجعوا فی کل شاع وجاھل
ان دونوں نے بہت سی اللہ کی مخلوق کو قتل کیا	اور ایک بے گنہگاروں کو بھی قتل کر دیا
لہم کل عام خبۃ فی بلادنا	یخوضون فیہا بالضم والاصائل
ہماری ہستیوں پر باوجود ہر سال لوٹا چلتے ہیں	اور آتوں میں دن ہاتھ اور شام کو پہنچتے ہیں
فلھما من معاذ لسانہ	ول من معیشۃ تقی اللہ عادل
پھر کیا پناہ لینے والوں کی جگہ ہے	اور کوئی ایسا فریاد رس، اللہ سے ڈرتا ہو اور اللہ کا

ایک اور دوسرے خط میں جو ان ہی شاہ اہل اللہ کے نام سے فرماتے ہیں،

ایام بہرہ دامت فالقلب منجوع	من قوم سکھ وان الحوف معقول
سردیوں کا موسم آگیا اور دل پریشان ہو	سکھ قوم سے اور دل کا یہ اندیشہ معقول ہو
انفاہم اللہ عن ہذا الدیار عنہم	شر الاحادی و ہم من جنة غول
خدا اس ملک سے ان کو ناپسند فرمائے	یہ بدترین دشمن ہیں اور خود یہ غول بنائے ہیں
فوضت امری وامر الناس اجمعہم	الے اللہ وان الحفظ مامول
میں اپنے اور لوگوں کو معاملہ کو خدا کو سپرد کر رہا ہوں	اور اللہ سے امید ہو کہ وہ حفاظت فرمائے گا

ایک اور تیسرے خط کے چند اشعار یہ ہیں۔

ثم ان البلاد فاسدۃ	عن ایدی العشوم والظلام
پھر معلوم ہو کہ ملک تباہ و برباد ہو	ظالموں اور بدعاشوں کے ہاتھوں سے
غیر خاف علیہ ما صنعت	قوم سکھ کا مت اللہ شر
آپ پر غالباً غیظ نہ ہو گا جو کچھ کیا	سکھ کی قوم نے جو غیبت کی تھی کہ تباہ

لے میں اشعار کو یہ ہے ہیں بلکہ تیسرے خط میں بھی لکھی وہ اپنے حال پر چھوڑ دیا، اس لفظ کا مطلب یہ نہیں ہے یا تو یہ کوئی کھانا گیا ہے

خفصوا کل قسیدہ و مضوا  
ہر سبھی کو انھوں نے پست کر دیا اور گدگد  
ضیعوا امة من الاسباح  
ایک گروہ کی جان انھوں نے غلطی کی  
فهموا عداۃ من الاموال  
مال و دوسری کے بھروسے ہیں  
وسقوا کل من تعرضہم  
اسی کو پلا دیتے ہیں موت کا پیالہ  
ذہبت کل مرصع عما  
(آج) ہر دو دھو پلانے والی

یفتحون الحصون والاطار  
قلعے اور گڑھیں فتح کرتے پھرتے ہیں  
قتلوا امة من الاجسام  
اور ایک طبقہ کے اجسام کو انھوں نے قتل کیا  
او تقربا عداۃ من الایثار  
اور جہان سے کتنے یتیموں کو انھوں نے قید بنایا  
من فشاہ الاقامہ کا من الحماہ  
جو انسانوں کے گروہ میں سڑکیں لگائی گئیں  
امر ضعتہ دکل ذات فطامہ  
اس بچہ کو بھول گئی جو جسے دودھ پلاتی تھی  
اور اس کو بھی جو دودھ چھڑے چکے ہیں

حضرت شاہ عبدالعزیز قدس اللہ سرہ العزیز نے اپنے ان اشعار میں ہندوستان کے جن سیاسی حالات کی طرف اشارہ فرمایا ہے، تاریخ کی کتاب میں ان کی تفصیلات سے سمجھیں اور آئندہ بقدر ضرورت میں من کا ذکر بھی کروں گا، لیکن قصداً اس سلسلہ میں میں نے حضرت شاہ صاحب کی شہادت اس لیے پیش کی ہے، تاکہ ایک عام غلط فہمی جو پھیلی ہوئی ہے، اظہارِ موقفہ کو ملک کے سیاسیات سے کوئی تعلق نہ تھا، اس کا ازالہ ہو سکے، یہ صبح ہو کہ ہمارے اسلاف کی خصوصاً اپنی تالیفات و تصنیفات میں یہ خاص خصوصیت تھی کہ وہ جو کچھ لکھتا جا رہے تھے، اسی کو لکھتے تھے بیچ بیچ میں اپنے زمانے کے سیاسی مجکڑوں کا ذکر اگلے کر نہ بیٹھ جلتے تھے، اور غالباً غلط فہمی کا منشا بھی یہی ہو، آخر بچا شاہ ولی اللہ ہیں، بلا جاملہ کہا جا سکتا ہو کہ آپ کے مولانا کے دنازدہ طوا میر ہزارہ اصغرات سے متجاوز ہیں، لیکن بجز انفس العارفين کے جس میں آپ نے اپنے آبا و اجداد کے کچھ حالات و درجہ کئے ہیں، اور اس سلسلہ میں بلا املہ کہیں کہیں بعض سیاسی واقعات کا بھی اجمالاً ذکر آگیا ہے مگر اس کے سوا آپ کی کسی چھوٹی بڑی کتاب میں منسلک اندازہ ہو سکتا ہو، کہ یہ وہی کتاب میں ہیں جو اس وقت لکھی گئیں، جب نادر شاہ اپنی بے پناہ تلوار سے چاندنی چوک کی نہروں میں جلنے جمانے کے پانی کے انسانوں کا خون بہا رہا تھا، فتح پوری کی مسجد زمین سے چھت تک لاشوں سے بٹی ہوئی تھی، قاضی کا حوض اور دلی کے عام کنوئیں صرف مردوں سے بھرے ہوئے تھے، شری ہوئی لاشوں سے چپک کر گرنے کیلئے دلی کے ہر ناک پر الاؤ جوڑا گیا تھا جس میں ہندو ہو یا مسلمان سب کی میت بلا امتیاز کے جھونکی جا رہی تھیں، اور یہی ایک واقعہ کیا، مرحوم اورنگ زیب کے بعد دلی کے آسمان نے جن جاں گداز روح گسل واقعات کا منشا کیا تھا

من سے کلن واقع نہیں ہوا لیکن دیکھتے ہو اوس کے کپڑوں کی اس شان کو دیکھتے ہو! بادشاہوں پر بادشاہیں گزرتی رہتی جاتی ہیں، انقلاب پر انقلاب ہوتا چلا جا رہا ہے، تو میں قوموں پر چڑھی چلی جا رہی ہیں، غفلت کا ہر طرف نذر ہو، فساد کا ہر طرف غمراہی لیکن اللہ کے کچھ بندے ہیں، جو سب کچھ دیکھتے ہیں، سب کچھ سنتے ہیں، سب سے متاثر ہوتے ہیں، اور ہر شکل کے مل کا ساز و سامان بھی اندازہ نہاد کرتے چلے جاتے ہیں۔ لیکن

اگر مرغ سحر غنق زہر داند، بیا حوز کاں سوختہ ما جاں شد و آواز نیامد

دن کی زبانوں پر اسانوں کی ہلانے والی تقریریں ہیں، ان آنکھوں سے ہونے والے آنسوؤں کا سیلاب بہا جا رہا ہے۔ زور و زور شدوں کے باب سے دشمنوں کے حصار پر گولہ باری کر کے فتح کے شادیانے بجائے جاتے ہیں۔ مخالفوں کی بلے سر و باغیروزوں یا آشپور کیے ہوئے منصوبوں کو سن کر ان کا نہرہ آب ہوا جاتا ہے، وہی اندیشوں میں مبتلا ہو کر نہ اتر اترتے خواب خود دیکھتے ہیں، نہ دوسروں کو دکھاتے ہیں، نہ لایینی بنے معنی سفروں سے مسلمانوں کو کبھی خبر دے دیتا ہے۔ دونوں کے دونوں کی طرف بھاگتے ہیں۔ جس قوم کا فرض صرف آگے بڑھنا اور آگے بڑھتے ہی چلے جانا ہے۔ نہان میں بڑی اہمیت کے جذبات کی پردوش کر کے جوڑوں کے چھوڑنے کا کل بجاتے ہیں، نہ صرف سپ کی ادنی اور تن کے چھڑوں کو بچانے کے لیے اللہ کی مسجدوں کو بزرگوں کے آؤ کو، آبا و اجداد کے خراب کو کفار کے موشیوں کے گوسالہ بنانے پر اپنے کو مانی کرتے ہیں، کفر کی جن نسلوں کے خلق اُمید تھی کہ آج نہیں تو کل جہنم کی آگ سے ان کو پھیلنے میں کامیاب ہوں گے، قیامت تک کے یسکان پر ایمان کا دروازہ بند کر کے ہم اس لیے بھاگے جا رہے ہیں کہ جس طرح بے کتاب و بے پیغمبر زندگی گزارنے والی قوموں کے سامنے صرف روٹی کے چند ٹکڑوں کا سوال ہو اور اسی کامل زندگی کے سارے سوال کا حل ہو، ہم بھی کوئی ایسا کو نہ زین کے کسی حصہ پر چل کر نے میں کامیاب ہو جائیں جہاں ہمارے عقول و دوسری قوتوں کے خزانے دے دکائی نہ دیں۔ بڑیوں پر اگر ہم بڑی ہی تو آپس ہی میں لڑیں، اے دے کو بے فرستہ صیۃ بتیر خکا دیناں گیروں کے تباہیوں کو اسی مردار پیت کے مسئلہ پر قیامت کا مشورہ دیا جا رہا ہے، تباہی و تباہی کی اہمیت کمال کا ان پر غور و غیظ کی طاری کی جا رہی ہے، ان لوہانوں کو کون کبھا سکتا ہے جنہیں بھانے اپنے اسلاف کے اہل کفر کے بزرگوں پر اپنا لانے کی خود ہمارے گھر کے لوگ دعوت دے رہے ہیں، آج کیا وقت آیا کہ اس سے پہلے جو گھراں گورہی ہیں ان کو حجاب میں رکھ لے کہ ابھی کچھ نہیں ہوا ہے، لیکن ہمارے باپ دادوں کا شیوہ بدلنے کا نہیں کرنے کا تھا، اس لیے کہ وہ بڑے تباہ

ملاحظہ فرمائیے کہ جو کچھ کہہ رہا ہوں، میں نے اس کو کسی غم کوئی مانیت کا یہ کوئی شکل میں نہیں لکھتا، وہ ان لوگوں نے ہر حال میں غلط فہم کے ہمام ارتقا کی باتوں کو اہل عیبا، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قرآن، اسلام، اور تین کمال کا یہ صورت میں جس کا تعلق کرتے ہیں جب تک کہ ان کے دوسرے حویروں کے خباہتیں ان ہی الفاظ سے چند لغتوں کو اپنے پیٹ کے سر کے لیے یہ سبب ہو سکتا ہے کہ جہاں اس متعلق کا وقت نکلا دیکھا جاتا ہے کہ ہر ان کے سمداغ اس کے لیے کہ نہ جہاں کے ان کو خوش ہیں لیکن چاہتے ہیں کہ ہر

تم خطبہ کرتے ہو اگر سمجھتے ہو کہ ان کو ان ضرورتوں کا احساس نہ تھا، جو چیز کہ دار میں تلاش کی جاتی ہو، تم سے ملتی نہیں ہو کہ اسے گناہ میں ڈھونڈتے ہو، باتوں کی پیچیدگیاں باتوں سے مل چکی ہیں، لیکن کام کی دھواں بیاں بجائے کام کے صرف باتوں سے مل جوں میں اس زمانہ کا دستور تھا، ان کے کاموں کا جائزہ لینا چاہتے ہو تو بجائے بائیں کے ان کے کاہلی ہی سمجھیں اس کا اندازہ ہو سکتا ہے کہ ان کے سامنے کیا تھا، اور اس کے لیے انہوں نے کیا کیا، بقول فیضیہ ص ۵

اسے ولی طریق ہندی از محاسب بیا موز مست مست و در حق او کئی رنگاں نثار د

بہر حال حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق بھی چونکہ میں بجائے ان کی باتوں کے ان کے کام بھی کے ایک پہلو کو پیش کرنا چاہتا ہوں اس لیے ظاہر ہے کہ ان کے اقوال کی جگہ میں بھی آپ کے سامنے صرف ان کے اعمال ہی پیش کروں گا، اور جیسا کہ میں عرض کیا اگر ان کے اعمال کے متعلق میں اقوال پیش بھی کرنا چاہتا تو پُر و اندہ سوختہ کی ایک سے میں ان چھپوں کا ریکارڈ کیسے تیار کر سکتا ہوں جو صرف مرغ سحر کے سوا خ غاروں کو مل سکتے ہیں، لیکن واقعہ تو یہ ہے کہ حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق آئندہ اپنے جس دعوے کو پیش کرنا چاہتا ہوں، مگر بجائے آٹا دی غبار توڑی کے صرف قمری شہادتوں کا بھ سے مطالبہ کیا جائے تو اس مطالبہ سے عہدہ برا ہونا شامہ میرے لیے آسان نہ ہو، اگرچہ بڑی تلاش و تقیر سے بعض جنت جنت چیزیں ان کے طویل الذیل تفسیحات میں ملی ہیں، اور انہیں کوہیں آئندہ پیش بھی کر دینا، مگر حضرت مجدد کے تجدیدی کامنا موں کے کمال کے بعد جس زوال سے شاہ صاحب کو مابقتہ پٹا ہی قبل اس کے کہ عام تاریخی مواد اس کے متعلق پیش کروں میں نے براہ راست ولی اللہ گھرانے کے ایک مشہور بزرگ جگہ براہ راست بڑے ماحوزادے کی گواہی سے اسی لیے آفاذ کیا، تاکہ لوگوں کو معلوم ہو کہ میں آئندہ حضرت شاہ صاحب کی طرف جن دینی و ملی احساسات کو منسوب کر دینا، وہ محض میرا کوئی اختراعی فخر نہیں ہے، انسان کی صلاح میں دو اتفاقی تفسیروں میں لزوم کے متعلق کو محض میرے حسن ظن نے نہیں پیدا کر دیا، جو آئندہ کریم اللہ اندازہ کر سکتے ہیں کہ جس باب کا بیٹا، بیٹا ہی نہیں بلکہ جانشین خلیفہ اور کیسا جانشین خلیفہ سمٹا دو لا و ہد جا جو ہر بہر اس کا مشن تھا، جب وہ اپنے سیاسی ماحول سے اس طرح متاثر تھا تو یہ کتنی بڑی عبادت ہوگی کہ حضرت شاہ ولی اللہ جیسے ذکی المحس، ہمدار شعور، دقیقہ رس، نکتہ سنج، ذر ف نگاہ باپ کے بیٹے کو ان جذبات سے محض اس لیے غالی فرض کیا جائے کہ ان کی عام کتابوں میں ان احساسات کا سرشار نہیں ملتا، حالانکہ واقعاً یہ بھی غلط ہے جیسا کہ آئندہ معلوم ہوگا، لیکن منجملہ چیزوں کے حضرت شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کے یہ خدا شہاد بھی اپنے اندر اس کی قوی شہادت رکھتے ہیں کہ اسلامی ایوان میں عہد عالمگیری کے بعد جو آگ لگی تھی ایس جن جن کے کیچے بھٹتے تھے، اور جن جن کے بیٹے آبولوں سے مکر ہو گئے، اس میں حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا بھی خاندان تھا، اور شاہ میر



فرمان آپ کا حضور صمد ہے

جنوں ترک منصبہائی کہ دم چہ می کردم  
تو اس وقت جبکہ ہر مہولی سوا و خواں انتقام الدولہ انتقام الملک خان و دواں اور انیلا لہ ارب بنکر  
رنت و جلال کیا وجہ پرچک رہا تھا فدا صاحب قبول خود کسی جنوں میں مبتلا ہو کر سب پر لالت مار کر اپنا عذر ان  
لفظ میں پیش کرتے ہیں

”جنوں ترک منصبہائی کہ دم چہ می کردم“  
جلال کی بن تجلیوں کا تا شا فرما ہے تھے، ان ہی کو پیش نظر کہ کر بھی فرماتے  
جہاں دجاں فدائے وضع شوق شہر آشوبست  
قیامت می نمائی و دم میسے و مر ہم ہم

فرد کز چاہیے، ایک ایسے ارشد و مست اہلست کے متعلق یہ خیال کرنا کہ جس طرح بہت سے لوگ جو محض اس لیے  
بھٹنا جانتے ہیں، کتاب میں لکھتے تھے، اسی زمرہ میں شاہ صاحب، ابن ہما صاحب کی باطنی و ظہری خدمات کو شمار کرنا کم از کم میری  
نزدیک واقعات کے عدم احساس ہی کا نتیجہ ہو سکتا ہے، ورنہ یہ یہ کہ اس گروہ کو جس کا سب سے بڑا کام صرف لکھنا ہی ہے کہ  
ان دل باختوں، سوز و سامانوں سے کیا نسبت؟ جنہوں نے کسی بڑے کام کے لیے لکھنے کا پیشہ اختیار کیا، محاسب جو حال مولانا  
موم کا ہے، جن کا کام شاعری نہ تھا، لیکن ایک کام کے لیے انہوں نے شاعروں کا لبادہ اڑھ لیا تھا، میرے نزدیک حضرت شاہ  
ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے تمام سماجی کارکردگی نظر بھی رہی تھا، اور آئندہ آپ کے مسئلے اسی نظریے کی کچھ تفصیل (جتنی کہ کسی مجاہد  
میں گنہگار نہیں ہو سکتی ہے) پیش کی جائے گی، اسی لیے پہلے ان حالات کو پیش کرتا ہوں جن میں حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ  
جیسا کہ میں نے عرض کیا تھا، عالمگیری کے بعد سب سے بڑے فتنے دو تھے، جن میں ایک کا مرکز پنجاب آمد دوسرے کا مشرق

دولہ جنوبی ہند کا وہ ساطی علاقہ تھا، جسے عوام کو گن یا مر پٹواڑی کہتے ہیں، میں پہلے فتنہ سکھ، کا اجمالاً ذکر کرنا چاہتا ہوں،  
پنجاب و رفتہ سکھ، یہ عجیب بات ہے کہ ٹھیک جس طرح کچھ چند سالوں میں پنجاب ہی کی سرزمین سے ایک تحریک نکلی جس کے  
آغاز میں یہ ظاہر کیا گیا، کہ مذہب کے کھنچنے میں لوگوں کو غلطی ہوئی ہے، بعض اس کی اصلاح مقصود ہے، اور اس سلسلہ میں  
نیک نیت تیرہ سو برس سے قرآن کا مسلمان جو مطلب سمجھتے تھے، اس کو بالکل اُلٹ دیا گیا، حتیٰ کہ بالکل آخری چیز یعنی ایمان و  
تقریبی بدیہی بات بھی نظری قرار دی گئی، اور اس کے مطلب کو بھی اتنا سکڑا دیا گیا کہ جو کفر تھا وہ اسلام قرار پایا، اور جو  
اسلام تھا وہ سراسر سکڑ کر بن گیا، بہر حال ابتداء جس طرح یہ ایک مذہبی اصلاحی تحریک تھی، لیکن چندی روزوں میں صاحب  
تحریک کے ہمتہ چلا بدلتا شروع کیا، ایک آہنی اوندر کو ذرا بھی شہار رنگ عطا کر کے مانتے والوں کو مسخ کیا گیا، پھر  
بعد کے ساتھ ساتھ چند دن میں گھر سے نیچے صوبوں و مول ہوئے لگیں، اور بالآخر چاکلک اس تحریک کا بیج تیار کیا

کی طرف ہٹ گیا، حتیٰ کہ خون و مال کی گرم بازوئیں بھی شروع ہو گئیں، غزاة اور شہداء کی فہرستیں بننے لگیں۔  
 قریب قریب کچھ نیکل کے ساتھ پنجاب کے ایک صوفی مشق بزرگ سید حسن ای — ایک لڑکے کے تعلق  
 ہاگ پرش بٹلے از قوم کھتری پورہ محلہ شنی دھاتے بانڈک، استعد و لیل قے خداداد قہقہہ  
 (سیرالناظرین ۱۵ ص ۲۷)

چونکہ اس میں وسیع رنگ کی طرف سید حسن کی نظر خاص تھی ابراہن و نظریہ جلاشت (اس لیے باغین صحبت و خوش  
 حقیقت کشش فی اہل شہر و ذاتی ہم رسانیدہ برحقان و معارف کہ کتب فقرائے اسلام و صوفیہ و اولاد احترام آں  
 مشہور است و ملائے مائل نمود۔  
 اور اسی وجہ سے ————— ”از کشش آبائی خود در گوشہ معنائیں اتوال آں ہندو گواں زبان پنجابی  
 کہ داشت در پورہ اشعار ہندی موزوں می نمود۔“

آٹھواں ہی شمار نے غرغہ کے نام سے ایک مذہبی کتاب کی شکل اختیار کی اور اس کے مبلغ مگروناٹک کے  
 نام سے شہر ہوئے جس میں گویا پنجاب کی موجودہ تحریک جیسے عہد حاضر کی قوت حاکمہ کے ادبیات سے متاثر ہو کر  
 ابتداً مذہبی رنگ میں شروع ہوئی ہے، اسی طرح پنجاب کی پہلی تحریک بھی اس زمانہ کی قوت حاکمہ کے تعلیمات سے متاثر  
 ہو کر ابتداً مذہبی ہی رنگ میں جاری ہوئی تھی،

لہذا موجودہ تحریک کے محرک اول ہی نے اپنے ہی زمانہ میں اس کا رخ سیاسیات کی طرف پھیر دیا۔  
 لیکن پہلی تحریک نے محرک اول کے چند جانشینوں کے بعد اچانک سیاسی کروٹ لی، ایسا کیوں ہوا، اور کن اسباب کے  
 تحت ہوا اس کا حق تو طویل ہے لیکن اسی زمانہ میں جب حضرت شاد ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ پیدا ہو چکے تھے پنجاب  
 کی یہ مذہبی تحریک شہور و معروفہ ہوئی کہ پیشروں سے سیاسی رنگ اختیار کر چکی تھی، اپنی مذہبی تحریک کو سیاسی رنگ  
 دینے کے لیے لڑگو بندنے بھی وہی کیا، جو پنجاب کی موجودہ تحریک میں کیا گیا یا کیا جا رہا ہے۔

صاحب سیرالناظرین لکھتے ہیں

گندوگر بندہ جلتے ہر خود پتہ ہاوار نشست منتظران فرقہ | گروگو بندے پنجاب تنہ بہادر کی جگر بٹہ کو اپنے فرقہ کی

یہ تین جہاد کے تعلق خاں خانی نے عجیب بات لکھی ہے، کہ شہرہ افتخار و شہرہ افتخار ہندو اور پنجاب کی گریہ، لیکن اسی کے ساتھ یہ بھی لکھا ہے  
 حضرت بہ صاحب کے مشہور فیض حضرت صاحب فرام کی تھی اور تین بہادر از ہندو اسی زمانہ میں  
 حضرت شہنشاہ تعلق کیا کہ ہذا خدام و مسلمان خاں خانی اسان جیسے بزرگوں کو حضرت خود سے جو خاص کہ تعلق کوئی کہنا چاہیں  
 کہ یہ تین تعلق تحریک کے متاثر ہیں، لہذا وہ زمانہ اثر علی ہی فی حقیقت اس لیے تھے کہ انہوں کو کہہ رہے تھے کہ ہندو  
 خاں خانی ہر عہد و زمانہ کے خاندان سے ہیں، اسی سلسلہ استخوان پختی ٹائیس کے تہذیب کے سلسلے میں اس کا بانی یا اس کا

خود آہستہ آہستہ جمع نمود و ملاع و تپ و دیلی جم  
رمانیدہ و برہما ہیاں خود قسمت کردہ و اندک اندک  
دست دہائے خود را دما و مشروح ملک و آزار نمود

ہر گندہ منتشر افراد کو آہستہ آہستہ اکٹھا کرنا شروع کیا،  
اور ہتھیار گھوڑے دوسرے بگی ساز و سامان بھی فراہم  
کیے۔ اپنے راجا پر یکو تسلیم کیے لگایا و خود ان کو اس نے پھانسی  
نکلے شروع کیے اور دوز و صہیکی اہتدائی۔

بہر حال گورو گوبند کے ساتھ تو بہر حال باوجود خدایہ فرمان حلقہ بنا دیا اور ہمت نہ کی تو جہنم کا شہنشاہ  
جب بندانہ می گرد ہوا۔ اور اس وقت حضرت شاہ صاحب جوان ہو چکے تھے، اس نے مسلمانوں کے ساتھ جو کچھ کیا،  
ان خدا حافظ سے اس کا اندازہ ہو سکتا ہے

گورو گوبند کے زیر قیادت سکھوں کی چیرہ دستیوں اور لرزہ خیز مطالب۔

اہل اسلام کے گاونوں اور آبادیوں پر جہاں کہیں  
تا ہوا تھا چڑھ دوڑتا، اور باشندوں میں جس کسی کو پکارتا  
باقی نہیں چھوڑتا تھا خواہ مخہ ہو کر کسی کے ہی کیوں نہ ہوں۔

برداشت و آبادی اہل اسلام ہر جاوست ادویہ  
آخستہ از سکنہ ہمارا کرامی یافت ابقا نمی کرد۔  
ہر چند اطفال منیر اسن باشند

تساوت و لطف شہادت کی انتہا یہ تھی کہ  
حق نہ تھا سے حاملہ راکم دیدہ و جنین مایہ ویرن کشیدہ  
ی کشند

حاملہ عورتوں کے پیٹ چاک کر کے بچہ کو باہر نکال  
اڑا لے تھے۔

یہ تو طباطبائی کا بیان ہے امر ز آخرت نے ایک ہندو مصنف کی جو پنجاب میں اکسٹر اسسٹنٹ کے  
مہد پر ماسد تھے حسب ذیل شہادت نقل کی ہو۔  
ایک ہندو مصنف کی شہادت۔

مسلمانوں سے سکھوں کو بڑی دشمنی تھی اذان مینی باگ با داز بند نہیں ہونے دیتے تھے، مسجدوں کو  
اپنے تخت میں لیکے گرتے پڑھا اس میں شروع کرتے اور اس کا نام مست گرتہ رکھتے تھے۔ ....،  
نکارا و خراب غار ہوتے ہیں اگھوڑے پر چڑھے ہوئے روٹی کھاتے جاتے ہیں،  
پکھنے والے کہتے ہیں کہ جہاں پہنچتے تھے جو برتن مٹی کا استعمال کسی مذہب والے خصوصاً مسلمانوں کا  
پڑا ہوا ان کے آقا آجاتا تھا پانچ چتر دجے، اس پر مار کر اس میں کھانا پکا لیتے تھے، یہ تبلیغ ہوتی،  
مسلمانوں کے برعکس کے پاک کرنے کا سکھوں نے جوتے مارنے کا عیب طریقہ اختیار کیا تھا، ہر حال اگر یہ  
حالات صحیح ہیں تو کوئی وجہ نہیں کہ عید از قیاس کہا جائے اس واقعہ کو جان حکار اور شراب خواہوں  
کے متعلق مناجات نے مدعا کیا کہ



سکھوں کا دستور ہے کہ وہ ہولے کر کے کھاتے ہیں، وہی میں ہولے کر کے بڑھوں کو گھاس بھوس کی آگ میں مرشاؤں کے خستہ کرنے کو کہتے ہیں، مگر سکھوں میں انہیں ہولے نہیں کہتے وہ ایک وہ ایک بڑے فولا دی پنجرہ میں چل، کو سے، کبوتر، تھیر، مینائیں، طوطے، غرض مختلف قسم کے جانور بند کر کے پنجرہ کو کسی درخت سے لٹکا دیتے ہیں اور پھر نیچے آگ دیتے ہیں وہ زندہ پرند پھر پھڑکے میں سے کوئلہ ہو جاتے ہیں، پھر انہیں صاف کر کے یہ نا خدا ترس کھاتے ہیں۔  
خیر خوب پرندوں اور جانوروں کو ہول کر بنانے کی شکل تھی، آنکھوں میں اندھیرا چھا جاتا ہے وہ جب اسی کے بعد مرزا حیرت کی اس روایت پر نظر پڑتی ہو کہ  
انسانوں کے ہولے۔

اسی طرح بے گناہ مسلمانوں کے بھی ہولے کیے جاتے تھے اور یوں تڑپا پڑپا کے نہیں لایا جاتا تھا۔  
بہر حال قتل و غارت و خونریزی، دھواں و غباری اس تحریک کی روح تھی، دماغوں کو آتش کوڑ کیا گیا تھا کہ جب فرخ سیر سے اپنے زمانہ میں سکھوں کی ان ظالمانہ پیرہ دستوں کا قرار واقعی علاج کرنا چاہا اور عبدالصغیر خان قورانی صوبہ دار کشمیر اس ہم پرستین ہوا۔ جس نے بڑی دہری سے ہذا اور اس کے ساتھیوں پر قابو حاصل کر کے سب کو گرفتار کر کے وہی روانہ کیا بادشاہ کے پاس ہزار غریب و بے کس مسلمانوں کی فریادوں کا کی عرضیاں پہنچی ہوئی تھیں، جب حکم دیا گیا کہ اب ان سے انتقام لیا جائے تو بقول طباطبائی اس وقت کا سماں عجیب تھا سمجھتے ہیں۔  
سکھوں کا جذبہ قربانی۔

عجیب قسم کی سخت جانی اس گروہ کے متعلق سننے میں آتی یعنی مارے جانے میں ایک دوسرے سے آگے بڑھنے کی کوشش کرنا جہلاً کی خوشامد کرنا کہ پہلے اسے قتل کیا جائے،

تعلیٰ عجیب انان جاعہ صومع شدہ کہ درگشتہ شدن  
یکے بر دیگرے سبقت فی جست و منت جلا دی نمود  
کہ اول اور ایک شیدہ ص ۱۰۰ ج ۲

کتنی عجیب بات ہے حق ہو یا باطل اس قسم کی قربانیوں اور دیدہ دلیریوں کے نظائر کی تاریخ میں کچھ کمی نہیں ہے، لیکن پھر بھی کچھ لوگ ہیں جو ہر چیز سے قطع نظر کر کے صرف کسی کے تعصب و استقلال یا جذبہ قربانی کو اس کی صداقت کی دلیل بنا لیتے ہیں، اکس لیے مرا؟ یہ نہیں دیکھتے بلکہ کسی بات پر ہٹا کرتے ہوئے مر جاتے ہیں یہی ان کے نزدیک اس کے خیال کی صحت اور اس کے مسلک کی راستی کی کافی شہادت ہے، حالانکہ اگر حق و باطل کا یہی معیار ہو تو سمجھ میں نہیں آتا ہے کہ ابو جہل اور سید الشہداء عمرو بنی اللہ تعالیٰ عنہ میں یہ دیوانے

اس بنیاد پر احتیاج پیدا کرتے ہیں آخر ابو جہل نے قربانی کی کوئی قسم بھی جو پیش نہیں کی۔ الٹا یا، نگہ چھوڑا  
درجہ ۱۱، اور بالآخر اپنے مسلک پر اصرار کرتے ہوئے بدر پہنچ کر اسی ماہ میں اپنی جان بھی دیدی، پھر کیا واقعی  
صلح اس لیے ابو جہل بجائے ابو جہل ہونے کے، بلکہ قمار دیا جاسکتا ہے، جس نے بھی اپنی جان دیدی، اس کے  
بندی رہے گا ان کے سامنے پھر کوئی ٹھکانا نہیں رہتا، حالانکہ یہ پوچھئے تو ایک نہیں لاکھوں ہرزائے ہیں ہر ملک میں آپ کو  
ایسے آدمی مل سکتے ہیں اور بڑے بڑے ہیں، اور اس وقت بھی مل سکتے ہیں، جو کسی بڑی چیز کے لیے نہیں، صرف پندرہ روپے  
اور اگر کے لیے فوجوں میں اس لیے بھرتی ہونے پر تیار ہیں، کہ جب ہی چاہے ان کی گردن ان کے سروں سے اُٹا لی جائے  
پھر کیا اس کے یقینی ہیں کہ فوج کا ہر سپاہی قربانی و ایثار، استقامت و استقلال کا پیکر ہے؟ اور منظر ہم پر؟ صرف اسی لیے  
کہ بجائے کسی بڑے منصب العین کے عام فوجی سپاہیوں کے سامنے ٹھہر جاتے ہیں جن کے لیے وہ اپنی جانوں  
سے بھی سست بدلا ہو جاتے ہیں، ان کی کوئی عظمت کسی دل میں نہیں پائی جاتی؟ یہی واقعہ ہے اور یہی فطرت کی  
شہادت ہے۔

بڑی جہالت ہے کہ کس لیے جان دی؟ اس سوال کی تحقیق کرنے سے پہلے لوگ غل جھادیتے ہیں کہ ظالم نے  
جان دیدی اب اس سے زیادہ اس کی بہت باڑی کی اور کیا دلیل چوکتی ہو؟

آج بھی تحریکوں کی صداقت و عدم صداقت کا تیار جانوں میں صرف یہی چیز بنی ہوئی ہے کہ کبھی کبھی کسی ملک  
کی تصدیق اس لیے کی جاتی ہے کہ اس پر چنے والے بڑے منظم ہیں۔ بڑے اولوالعزم ہیں ہندوستان ہی نہیں ہندوستان کے  
باہر بھی اپنے خیال کے پرچار میں دیوانہ وار اسے مارے پھرتے ہیں، کبھی کہا جاتا ہے کہ آخر جو کسی سے کچھ لینے ہیں، نہ مانگتے ہیں  
بلکہ اپنی جیب خاص سے انہی در دیاں بناتے ہیں پیچھے خریدتے ہیں گراہ یا لاکر اسی ریل گاڑیوں پر سفر کرتے ہیں، ہر  
بڑی سے بڑی قوت سے ٹکرا جاتے ہیں ہر وقت تیار رہتے ہیں، نہ اپنی جانوں کی نہیں چرواہے، نہ اپنی اولاد کی  
لڑکھان عزیز، ہر وقت ان کی ٹٹھی میں دھری ہے، معمولی اشاروں پر اسے آسانی چینیٹک دینے پر آمادہ ہو جاتے ہیں  
کہا جاتا ہے کہ آخرا اس سے بڑھ کر ان کی سبائی، اور خدا کی مرضی کے مطابق ہونے کی اور کیا دلیل تلاش کی جاتی ہے۔ میں یہ  
نہیں کہتا کہ بجائے خود یہ صفات اچھے نہیں ہیں، لیکن لکڑی کا ٹٹنے کے لیے جسے تیشہ دیا گیا، اگر بجائے گلوہی کے  
وہ مسجک دیوار کھودنے لگے، تو اس میں تیشہ، کی بڑائی نہیں، استعمال کرنے والے کی غلطی ہی تھی، سچا نے اسی کی طرف  
اشارہ کرتے ہوئے فرمایا تھا:-

ترائیشہ دادم کہ مسرہم شکن  
مغفتم کہ دیوار مسجد سخن

آپ یہ نہ دیجئے کہ اس کے ہاتھ میں کیا ہے بلکہ اس پر نظر کیجئے کہ وہ اپنے ہتھیاروں کو کن چیزوں پر  
چھڑا رہی ہے، احمق، ایثار، قربانی یہ قدرت کے اہل قوانین ہیں جن کے بغیر اپنے منصب العین کی تکمیل میں مشکل ہی

کوئی کامیاب ہو سکتا ہو، مگر بذات خود ان کی کوئی قیمت نہیں ہوگا اگر کسی اچھے بلند نصب العین کیلئے انہیں استعمال کیا جائے۔ یہ بہترین چیزیں ہیں، لیکن اگر شرف و فساد و غریبی، و تباہ کاری، و قتال و قتل، و فساد میں شریک کی تو ہیں، اہل حق کی تحریک کا ذریعہ ان ہی چیزوں کو بنایا جائے۔ تو پھر ان صفات سے زیادہ بہتر کوئی چیز نہیں ہو سکتی۔

قیوم و جہل معزز تھا، چرند و گھٹے شامل مغرب کی قدیم تحریک اور جدید تحریک میں گونجتا بہت نظر دیتی ہو اس لیے ان چند اشعار کا ذکر مناسب معلوم ہوا۔ اب میں اپنے اہل مقصد کی طرف رجوع کرتا ہوں، میرا مطلب یہ ہے کہ سکھوں کے جس فتنہ کا، جمالی نقشہ آپ کے سامنے پیش کیا گیا، آپ کو قیوم و جہل سے سنا یا جا رہا ہو، لیکن دین کے جس دیوانے اور شمع محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کو جس پروانے کا نام "ولی اللہ" تھا اسے یہ سب کچھ دکھایا جا رہا تھا، ٹھیک جن دنوں پنجاب بندہ کی شرکت اڑیوں سے قیامت کا نمونہ بنا ہوا تھا، اسلامی حکومت اس کا اداس کے ساتھیوں کا تقاب کرتی تھی، لیکن

مذکورہ بالا بنیاد شاہی فوج کا سامنا بہت کم کرتا تھا بلکہ زیادہ تر گوریلوار کے طور پر چھپ چھپ کر حملے کرتا اور اطراف و جوانب میں راہنہ کرتے ہوئے چلے جاتا ایک جگہ اپنا ٹھکانا بنا کر نہیں رہتا تھا جہاں موجود ملقات و قتال لوٹ مار اور مسجدوں کی بربادی مسلمانوں کے متاثرہ کے گھارے میں کی نہیں کرتا۔

بندہ اسے مذکور کم تر مقابل افواج بادشاہی می گشت اکثر بطور چپاولی، و قلعہ الطریق و اطراف و جوانب و دیرہ یک جانبی آسودہ ہر جا قوی یافت و قتل و غارت و تخریب مساجد و منبر قبور مسلمانان تصور می نمود  
۲۰۰۰ طالعائی ج ۲

بندہ کے یہاں قیوم و جہل میں خود اپنے قتل کے لیے "موت جلا دین" سمجھتا کر رہے تھے، حضرت ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ اس وقت دلی ہی میں موجود تھے اور سارے واقعات ان کے سامنے گزر رہے تھے، ان حالات کے زمانہ جو تحریک اٹھائی گئی ہو، عوام کو اس کی اہمیت کا محسوس نہ ہو سکتا تھا۔ لیکن جس نے حجۃ اللہ الباقیہ اور آخر کلمۃ اللہ انشا اللہ جی دلی الہی تعالٰی کا مطالعہ کیا ہے اور حضرت خاں صاحب کی کچھ عبارتیں کا اسے بخوبی یاد ہو وہ کچھ سمجھتا ہے کہ ان حالات کو دیکھ دیکھ کر تو دین و دین کے اہل عاشق جاں بازی کیا گزر رہی ہوگی مسلمانوں کے جیسا کہ انجام کہ جو تصویر ان کے سامنے گھوم رہی ہوگی، اسباب بصیرت ہی اس کا کچھ اندازہ کر سکتے ہیں، ایک طرف پنجاب سے یہ آمدی اُمّی تھی، اور بددیانتی سے تیر تیر ہوتی جا رہی تھی، سلطنت و حکومت کی قوتیں بھی اس کے مقابل میں تھیں اپنے کو گھٹنے نہ بٹھو رہے تھے، لیکن تیسری بات یہ ہے جیسا کہ اسی علاقہ میں اسے کچھ دیکھنا سلسلہ کوشتوں سے اگرچہ کبھی کبھی دب و بجا تھا، لیکن جی بات یہ ہے جیسا کہ اسی علاقہ میں اسے کچھ دیکھنا مالگیر خود بنفس نفیس متوجہ دین شد و بست و پنج سال مالگیر نے بذات خود دکن کی طرف رخ کیا، اور کچھ

اہل مدرگٹائی مرہٹہ صرف خود امانتہاں معین ہو کر  
کاب لکے جائے۔ غرض خود انصاف ہنگامہ مرہٹہ  
نی خواستہ متبعان جہاد مرہٹہ صورت نہ گرفت۔

۳۱۲۳

مرہٹوں کی گورنل میں وقت صرف کیا، لیکن شاہی  
کاب میں جو امرارتھے ان کی کسب و کاری میں  
ان کے غرض پوشیدہ تھے معاملہ قلعی فیصلہ ہو پایا، یہ  
ام اپنے ذاتی غرض کے تحت مرہٹوں کے ہنگاموں کو ختم  
کرنا ہی نہیں چاہتے تھے۔

بلکہ اورنگ زیبی، پنجہ فولاویں کے دباؤ کے اٹھ جانے کے بعد اس قوم کو صرف دکن، ورنہ کوئی ہی نہیں بلکہ  
خریبا ہندوستان کے اکثر علاقوں میں گنگ دان، تختہ و تاج کا کھڑا میدان مل گیا، بڑی بڑی مرہٹہ غارتگوں کا  
پکپک دینہ والا نام تھا، اس سے ملک کے اکثر و بیشتر صوبے پاپال ہو رہے تھے۔ خود دہلی پر مسلسل مرہٹوں کے حملے ہوتے  
تھے، اور حکومت ان کے مقابلہ سے دن بدن اپنے کو عاجز پاتی چلی جا رہی تھی، یہ وہ واقعات ہیں، جن سے عامی  
و خاص سب ہی واقف ہیں، لیکن اس سلسلہ میں ایک چیز قابل غور ہے، کہ مغربی شمالی گوشہ سے جو فتنہ اٹھا تھا، جیسا کہ بیان  
ہو گیا، ابتدا میں اس کی شکل ایک مذہبی اصلاحی تحریک کی تھی اور غالباً انتظامی جذبات کے تحت اس نے سیاسی کرہٹ لی،

لیکن اسی کے مقابل میں جس تحریک کی ابتدا اصولی، ہندو سے ہوئی تھی عیب بات ہے کہ یہاں تک کسی مذہبی اصلاحی  
تحریک کے شروع ہی سے اس کا آغاز ایک ایسی سیاسی تحریک کی شکل میں ہوا جس کا مقصد ہندوستان کا تقسیم پر مبنی تہذیب  
کی طرف توجہ دینا تھا، پنجاب کی تحریک کا تعلق عوام کے مذہبی خیالات کی اصلاح سے تھا، اور چونکہ اس کا بانی ہندو  
کی کسی اعلیٰ ذات سے نہیں بلکہ قوم کھتری سے تعلق رکھتا تھا اس لئے ہر طبقہ کے عوام اس میں شریک ہوتے تھے، صاحبزادے  
بیرالما خیر کا بیان ہے کہ کھڑوں کا دستور تھا کہ

ہر چند از فرق مختلف باشند ہر گاہ اس مسلک اختیار نمایند  
جناب و اعزاز از ہر گاہ مستقر و ضابطہ ویریزند  
نمی کنند اگرچہ از بعد فرق باشند

کہ لوگ خواہ کسی طبقہ سے تعلق رکھتے ہوں یعنی کئی ذات  
کے ہوں، جس وقت اس مسلک کو حکومت کو اختیار  
کر لیتے تھے تو ہندو مذہب کا جو دوا می اور پرانا قاعدہ  
پھوٹ چھٹا کا ہے، اس کی بنیاد پر باہم ایک دوسرے  
سے اب پرہیز کرنا مجبور دیتے تھے خواہ کتنی ہی مذہبی ذات سے  
ان کا تعلق کیوں نہ ہو۔

لیکن جنوبی ہند کی تحریک کے بانی چونکہ سیوا جی سمجھے جاتے ہیں، اور سیوا جی بلکہ عام مرہٹوں کا تعلق اودھ و پور  
جگہ ماڈولی سے بتایا جاتا ہے، اس لئے شروع سے ہندوؤں کے اعلیٰ طبقہ یعنی راجپوت اور برہمن اس میں شریک نہ  
تھے کہ انہیں تو مرہٹہ تحریک کی عزت بالاجبی المعروف بہ پیشوا کے ہاتھ میں آگئی تھی، جو براہ راست کوئی برہمن تھا،

گوئیات ہی جنہی ہند سے جس تحریک کی ابتدا ہوئی اور بالآخر اس وقت تمام دوسرے صوبوں کی مختلف تحریکیں بھی بن کر  
اس میں ضم ہو چکی ہیں، اس تحریک کی خصوصیت یہی تھی جو پہلی کی تھی۔ علامہ غلام علی آزاد بنگالی جن کی زندگی کوٹا  
حتہ مرہٹاؤں میں گزرا ہے اور اس قوم کے طامعات و اطوار، تناسل و تضادوں سے جتنی زیادہ واقفیت حاصل ہوئی  
ہو ماحول ہو سکتی تھی، دوسروں کو اس کے مواقع حاصل نہ تھے وہ دیکھتے ہوئے کہ

اللہ تعالیٰ جاننا ہے دور گواہ ہونے کے لئے وہ کافی ہو  
کہ (جو کچھ لکھا جا رہا ہے) یہ سب کچھ وہی ہے جو ماضی  
کے مطابق ہے تعصب یا بناوٹ کو اس میں قطعاً دخل نہیں

روح مسلم شست و گنی بہ خبیثہ کہ اس ہر امور مطابق  
واقعہ بقلم آمدہ و تعصب و تعسف ملامت و خلافہ نہاد۔

مرتبہ تحریک کے نصب العین کو ان الفاظ میں ادا فرماتے ہیں،

لوگوں سے یہ بات پوشیدہ نہ ہے کہ وہ ملی فرقوں و مشر  
اور کوئی برہمن کی نیت یہ ہے کہ جہاں ان کو قابو  
مائل ہو جائے ہاں خدا کی سناری مخلوق کو ذلیل معاش  
کو بند کر کے اپنی طرف ان کو میٹ لیں، زمیندی مادی  
پٹواری کا کام ان پیشوں کو بھی پرانے لوگوں کے ہاتھ میں  
انہوں نے باقی نہیں چھوڑا جو بچا ہے ان لوگوں کے فرائض  
ہیں ان کی توجہ نہ تھی کہ انہوں نے چھیک دی اور سب پر  
اپنا ظل و ظل قائم کر لیا ہے۔

مخفی نامہ کہ فریقین مذکورین سینے و اندک ہر جا دست  
یابند و جوہ معاش جمیع خلق خدا بند کردہ بطرف خودی  
کنہ و زمینداری و مقتدی و ظل پٹواری گری ہم با دین  
مکہ ہندہ اساس و اٹان کا رہائے مذکورہ مازین بن برکت  
نیا و دخل و تصرف خود قائم کنند

آفیں ان کے اندر وہی منصوبے کا ذکر ان الفاظ میں فرماتے ہیں۔

یہ لوگ یہ چاہتے کہ تمام روئی زمین کے مالک بن جائیں  
اگرچہ بچا رہے یہ صاحب نے اس کے بعد اپنے ایمانی خیالات کا اظہار ان الفاظ میں فرمایا ہے کہ  
رزاق مطلق اللہ تعالیٰ جو ہند و اور مسلمان دونوں  
کا روزی پہنچانے والا ہے اسی نے ہر ایک کی دنیا  
کا حصہ ای مرتدین (ہندو) میں مقرر فرمایا ہے، سلطنت  
کسی ایک قوم کے فائدہ کے لئے کس طرح مخصوص کی جاسکتی

وہی خدا ہند کہ مالک تمام روئی زمین شوند  
اگرچہ بچا رہے یہ صاحب نے اس کے بعد اپنے ایمانی خیالات کا اظہار ان الفاظ میں فرمایا ہے کہ  
رزاق مطلق تعالیٰ شانہ کہ روزی مسلمان و مسلمان  
پر امت و ذوق اصناف خلایق برہمن زمین نوشہ تمام  
اسی ملکیت بریک قوم چ طور مسلم تواند ماند۔

لیکن میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ جو تحریک کو جو لوگ موجودہ مغربی کلیات اور کابلوں کی تعلیم کا نتیجہ

ملہ یہ ساری جہات ان کی کتاب خزانہ فارہ سے منقول ہو ملاحظہ فرمائیے یہی کتاب میں اس کو نقل کیا گیا ہے ۱۲

قرار دیتے ہیں، اور اس بنیاد پر اس حکم کا کیا جانا چاہیے؟ انکس اس کے وجود کا یہ فائدہ بتانا چاہیے کہ اسی کی بدولت  
سوتے ہوئے جاگ پڑے، ان کو غصہ نہ چاہیے کہ اس میں کہاں تک حقیقت کا عنصر شریک ہو اور اس کے بعد کچھ ان  
فصل سے عرض کرنا چاہیے جو اسی مسئلہ مذاق کے حل کی یہ صورت نکال کر ملتی ہو چاہتے ہیں کہ ہم ملک کا کوئی گوشہ چھوئے  
ملک کے آباد ہونے میں کامیاب ہو جائیں گے، تو یہودی اس بحث بحث سے نجات مل جائے گی، اول تو جنگل جل  
اور باہمی نزاع و فساد کے لئے صرف ہندو مسلمان کی تفریق کی ضرورت نہیں، چاہئے والے اگر چاہیں گے، تو شیعہ سنی  
کے مسئلہ میں بھی اسی قدر نہ ہر جہر سکتے ہیں بلکہ میں تو آگے بڑھ کر کہتا ہوں کہ ماس خلی سنی مسلمانوں میں بھی اس سے زیادہ  
فرضیہ بل اور بربادیاں محض ایک لفظ و ابی وغیرہ ابی، یا تو بندی، یا تو بیوی یا ازین قبیل دوسری قسموں سے  
پھیلائی جاسکتی ہے، پھر ان لوگوں نے مرض کا یہ علاج تجویز کیا ہے، میں اگر ان کے متعلق یہ باور کرنا ہوں کہ ان کی نظر  
در نہیں پہنچی ہے، تو کیا غلط سمجھ رہا ہوں، اور بالضرع مسلمانوں کے ہاتھ یا پٹوٹے میں ہاتھ والی تو توں کو کہی  
وجہ سے کامیابی نہ بھی پہنچیں جس کا نصب لہجہ آج ہی نہیں بلکہ آج سے صدیوں پہلے یہ تھا کہ

ی خواہند کہ ملک تمام دئے زمین شود | چاہتے ہیں کہ تمام روئے زمین کے ملک مل جائیں  
آخراں سے ہم کہاں تک بھاگ بھاگ کر پناہ لیں گے، آپ ہندوستان ہی کے متعلق سوچ رہے ہیں کہ  
اس ملک کے کسی علاقہ میں ہیں مین نصیب ہو سکتا ہے، اگر ان سے بالکل الگ ہو جائیں، لیکن ہندوستان تو  
بقول ان کے ”ہندوستان“ ہے، جو ہندوستان نہیں ہے جب وہ بھی ان کے ”می خواہند“ میں داخل ہے،  
آخر صرف جدائیگی، اور برباد ہونے کو جو ہر مرض کی دوا خیال کیا جا رہا ہے کہاں تک صحیح ہو سکتا ہے، زندگی اور دنیا  
کے قدرتی قانونوں سے محروم ہونے کے بعد محض ناخوشی کے چہروں پر غارتگی ملنے سے کسی کو زندہ نہیں خیال کیا گیا ہو  
ورنہ ان سے زندگی کے آثار نمایاں ہو سکتے ہیں، ہمارے پاس ہماری کتاب میں ہمارے پیشوا املی اللہ علیہ  
سلم کی تعلیم میں جینے کے جو اصول بتائے گئے ہیں، ان سے کٹ کر جو باوجود ادوار اسلام کے اپنی خود تراشیدہ  
رہبروں کے ذریعہ سے جینا چاہتے ہیں، میں نہیں سمجھتا کہ وہ اپنے کو کس طرح زندہ رکھ سکتے ہیں،

بہر حال ایک طرف پنجاب سے سکھوں کا فتنہ تھا جو بڑھتے ہوئے بادل کی طرح مسلمانوں پر چھٹا چلا جاتا تھا،  
دوبلے دروئی سے بجائے پانی کے ان پر آگ برسا رہا تھا، اور دوسری طرف جنوبی ہند کا مرہٹی سیلاب تھا جس میں  
جنوب سے شمال اور مغرب سے مغرب ملک کے مسلمان اپنے ڈوبنے اور بھنے کا تماشہ دیکھنے کا انتظار کر رہے تھے۔  
رحمۃ گودی | مرہٹے ملک میں اس کتا سے اس کتا سے ملک جہاں تک پہنچ سکتے تھے پہنچ کر

مرہٹہ آبادی یافت سوختہ و غارت کردہ بھاگ بھاگ رہا تھا | جہاں کہیں آبادی انہوں نے پانی سے جلا کر لوٹ کر زمین  
کے برابر (سیرہ ۴ ص ۲۵)

کرتے چلے جاتے تھے مگر خود دلی کو اس وقت جس وقت شاہ صاحب کی عمر چھتیس پچیس سال کی تھی، اور ہاک کے میل کے شہر و محکمے کے لیے ہندو سلمان شہر سے باہر ہو گئے تھے مہر ہوں نے دلی پر مہر ہوں کی تاخت اور دوسری اسلامی ایستوں کی بربادی۔

ہاک کے ایک بڑی جھوٹے ساتھ باطنیان تمام دلی کو لوٹا اور بہت دولت جمع کی اور ات جب قریب دلی تو حضرت خواجہ قطب الدین اکا کی کے مزار کو پہنچ گزرا کہ صبح بدھ کے دن جو عرہ کا من تھا مینا باز راہ آبادی کی وکانوں کو آگ لگا کر محکم کیا اور سب کے ٹپکے شہر

ازو عام طبع ہندوہ بنا طرح غارت نمودہ مال وافر نمودہ و شب نزدیک مزار خواجہ قطب الدین ماندہ صبح روز چار شہر یوم لفر قریباً بازار و کانہائے آبادی بنبارا سوختہ غارت نمودہ۔

اور یہاں سے پلٹے کے ہندو مسلمانوں کی مشہور بہتیاں

تعبیر اور می داپوڈ ہی رفتہ ہر دو قصہ را چاں کہو تا خدمت نمودہ اند بیج دین بر انگشت

قصہ ویٹری، اپوڈ ہی گئے اور وہ توں آجوں کو جیسا ان کے جی میں آیا لوٹا غارت کیا امدان آبادی کی تیغ و بنیاد اٹھاڑ دی۔

گویا ایک حیلہ غیبت کے ملک مسلمانوں کی قرانیاں کو کہے یہ اپنے مرض و آرزو کے دہتاؤں کو خوش کر رہے تھے سوچنے والے سمجھ سکتے ہیں۔ اس آمل میں اوروں کا جو حال ہو گا وہ تو بجائے خود لیکن جس سینہ میں ان کیب شرم کا سوز بھرا ہوا تھا احمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت مرود کے اس حال کو دیکھ کر کس کس کران پر کھڑی ہو گی؟

حضرت شام صاحب کا ایک مایہ نچی خواب | کون کہہ سکتا ہو کہ حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ علیہ کے اس مشہور قطب میں جس لاکھ تیسویں تھوڑے میں اپنے فرمایا جو ان احساسات کو دخل نہ تھا، درحقیقت اسی سلسلہ میں آپ کی آنندوولی اور بہت ودھا کی توجہات ہی نے عالم مثال میں شکل اختیار کی تھی، فیض آخرین کے پڑھنے والے تو اس خواب سے واقف ہیں، لیکن نہ پڑھنے والوں اور نہ جاننے والوں کو اپنے میں ہنسنے اور عیب جات کے ساتھ دین کرتا ہوں، قرأتے ہیں۔

میں نے خواب میں اپنے کو دیکھا کہ میں قائم الزمان ہوں اور طلب یہ کہ اللہ تعالیٰ جب بھلائی اور غیر کسی غلام کو تایم فرما رہا ہوتے ہیں، تو اس وقت مجھے اس قسم کی

ما لہ یقنی فی المناہ قائم الزمان اعنی بذک  
۱۰۱۱۱۱۱۱ اذا امراد شیا من نظاما الخیر جلیفی  
کا لجا ر حۃ لا تمام مراد کا دستانت ان

شاہ صاحب کے غیر تھا کہ جو یہ چھوٹی جیت و خلعت بخت کے لگا دے جو کہ ہم لوگ کہ ہر دن تھیل کو پہن کر شہر کا دوسرا حصہ گزرتے

مَلَکُ الْقَائِمِ قَدْ اسْتَوْلَى عَلَى بِلَادِ الْمَسَاكِينِ وَ  
 نَهَبَ اِسْوَاحَهُمْ وَ سَبَا ذُرِّيَّتَهُمْ  
 وَ اَظْهَرَ فِي بِلَادِهِ اَجْمَعِ شَعَاثِرَ  
 الْکُفْرِ وَ اَبْطَلَ شَعَائِشَ الْاِسْلَامِ  
 وَ اَلَمَّا ذَا بِاللّٰهِ تَغَضَّبَ اللّٰهُ فَتَلَا عَلَى  
 اَهْلِ الْاَسْرَافِ غَضَبًا شَدِيدًا وَ رَأَيْتُ  
 صُورَةً هَذَا الْغَضَبِ مِثْلَةً  
 فِي الْمَلَاءِ الْاَعْلَى ثُمَّ تَرَجَّحَ الْغَضَبُ اِلَى  
 نِسَائِنِ غَضَبًا فَا مِنْ جِهَةٍ نَفْثَ مِنْ تِلْكَ  
 الْحَصْرَةِ فِي نَفْسِي لَا مِنْ جِهَةٍ مَّا  
 يَرْجِعُ اِلَى هَذَا الْعَالَمِ وَ اَنَا سَاعَتُهُ  
 فِي جَمْعِ خَفِيرٍ مِنَ النَّاسِ مِنْهُمْ الرُّومُ  
 مِنْهُمْ الْاَنصَارُ مِنْهُمْ الْعَرَبُ  
 مِنْهُمْ سُرَّكِبَانِ الْاَبِلِ وَ بَعْضُهُمْ  
 فَرَسَانِ وَ بَعْضُهُمْ مَشَاةٌ عَلَى اَقْدَامِهِمْ  
 وَ اقْرَبَ مَا لَرَأَيْتُ شَبْهًا بِهَؤُلَاءِ الْحِجَابِ  
 يَوْمَ عَرَفَةَ وَ رَأَيْتُهُمْ غَضَبًا نَاغِضِبِي وَ سَالُوْنِي  
 مَا ذَا حَكَمَ اللّٰهُ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ قُلْتُ فَك  
 كُلُّ نَظَامٍ قَالُوا اِلَى مَتَى قُلْتُ اِلَى اَنْ  
 تَرَوْنِي قَدْ سَكَّتْ غَضْبِي فَجَعَلُوا يَتَقَاتَلُونَ  
 بَيْنَهُمْ وَ يَضْرِبُونَ اِلَيْهِمْ قَتَلُ مِنْهُمْ  
 کَثِيرًا وَ اَنْکَسَرَتْ رُؤُوسُ اَبْلَهُمْ وَ  
 شَفَا حَاشِمُ اِنِّي تَقَدَّمْتُ اِلَيْهِ  
 بِلَادُهُ اَخْرَجَ بِهَا وَ قَتَلَ  
 اَهْلَهَا فَتَبِعُونِي فِي ذَلِكَ  
 وَ کَذَلِكَ خَرَّبْنَا بِلَادَهُ بَدَدًا  
 بِلَدًا تَتَجَسَّعُ وَ صَلْنَا

کونیک آکر اور مسلط ہوئے ہیں اور میں نے دیکھا کہ کفار کا  
 راجہ دیا بادشاہ مسلمانوں کے بلاد پر مسلط ہو گیا ہے اور امان کے  
 احوال کو اس نے لوٹ لیا، ان کی عورتوں و بچوں کو گرفتار  
 کر لیا، اور پھر اسی طرح اس نے کفر کے شعلے کو امان کے بلاد پر  
 سلوک کر میں نے خدا کا نفاق کیا، پھر اس کے بعد یہ دیکھا کہ  
 زمین کے باشندوں پر عین قتل غضب ناک ہے، اور یہ غضب ناک  
 اور میں نے عین تھانے کے اس خصی صورت کو لہرانی  
 متشکل تھانے دیکھا، پھر اس سے ٹپک ٹپک کر رہی تھی  
 فینا میرے اندر، پھر میں نے اپنے آپ کو غضب ناک  
 پایا، اور یہ غضب جو مجھ میں ہو گیا تھا حضرت الہیہ کی طرف  
 سے مجھ میں دم کیا گیا تھا، اس کا منشا کوئی ایسی چیز نہ تھی بلکہ  
 قتل اس عالم سے ہو، اور میں نے اس وقت اپنے کو لیکہ بہت  
 بے میں پایا کہ میں روم والے بھی تھے اور ان کی زندگی بچاؤ  
 عرب بھی اور میں ان میں اونٹوں کے ساتھ تھے، اور میں  
 اس سوار اور بعض پہیل قریب رہا اس مرد کی حالت  
 ایسی سلوک ہوتی تھی جیسے وہ کدن کا چال چلتی ہے  
 پھر میں نے ان لوگوں کو بھی اپنے غضب ناک ہونے کی وجہ  
 سے خستہ میں جو پایا، ان لوگوں نے مجھ سے پوچھا کہ  
 وقت اللہ تھانے کا کیا حکم ہے میں نے کہا کہ ہر نظام اور  
 ابن کو توڑ دینا، یہی حکم ہے۔ انہوں نے دریافت کیا، پھر  
 حال کہ تک رہے گا، میں نے کہا کہ اس وقت تک جب تک  
 تم میرے غم کو ختم نہ کرنا ہو، پھر وہ اہم آہیں  
 لڑنے لگے، اور ہاں قبول کو اس نے لگے، پھر اس غیبت سے  
 آئے گئے، اور ان کے اونٹوں کے سر ڈالے اور اب جو مجھے  
 پھر میں لیکہ شریک طرف سے رہا کرتے تھے اور اس کے  
 باشندوں کو قتل کرتے تھے آگے بڑھا، لوگ یہ سنا  
 نے بے تھے، یوں ہی ایک شہر کے بعد دوسرے شہر کو چلایا



الاجساد و قتلنا هنا ملک الکفار  
 واستغفرتنا ها منهم و سبنا  
 ملک الکفار و شتم رأیت ملک الکفار  
 یسأئ مع ملک الاسلام فی  
 نفر من المسلمین فاما ملک  
 الاسلام فی اثناء ذلک فبذبح  
 فبطش به القوم و مصرعوه  
 و ذبحوه بسکین فلما رأیت  
 الداء یخرج من اوداجہ  
 متدفقا قلت الان نزلت الرحمة  
 و رأیت الرحمة و السکينة  
 شملت من یا شر القتال  
 من المسلمین و صابر و صرحین  
 فقام الی ساجل و سألنی عن  
 المسلمین اقتتلوا فیما بینہم  
 فتوقفت عن الجواب و لما صرحت

کرتے ہوئے ہم بالآخر امیر ہونے لگے اور  
 وہاں ہم نے کفار کو قتل کیا، پھر ہم نے کفار کے  
 بادشاہ کو دیکھا کہ وہ اسلام کے بادشاہ کے ساتھ  
 مسلمانوں کے ایک گروہ میں ساتھ ساتھ چل رہا  
 ہے اتنے میں.....

اسلام کے بادشاہ نے کفار کے بادشاہ کے خلع حکم دیا  
 کہ اسے ذبح کر دیا جائے، لوگوں نے اسے کچل کر دھچکا  
 پھر ایک چھری سے اسے ذبح کر دیا، میں نے جب  
 دیکھا کہ اس کی گردن کی شہ رگوں سے خون پھیل چکا  
 نکل رہا ہے تب میں نے کہا کہ اب رحمت نازل  
 ہو گئی اور میں نے دیکھا کہ یہ جو مسلمانوں میں لوگ  
 جنگ میں شریک تھے ان کو اس رحمت و سکون نے  
 راحہ کر دیا اور ان پر رحم کیا گیا پھر ان میں ایک آدمی  
 اٹھ کر میرے پاس آیا اور ان مسلمانوں کے متعلق پوچھا  
 اہم رتے تھے میں تب بڑا خوش ہو گیا اور کوئی تعجب نہ کیا

شاہ صاحب عام طور پر اپنے خوابوں کے انہیں تاریخ دے کر نہیں کرتے لیکن اس خواب کی تاریخ بھی یہی طرح  
 ایک اور خواب جس کا ذکر آئندہ آئے گا، اس میں بھی انہوں نے یہی کیا، بہر حال اس خواب کی تاریخ انہوں  
 نے یہ درج کی ہے،

سأیت ذلک فی لیلة الجمعة الحادیة  
 والعشرون من ذی القعدة ۱۲۳۲ھ

میں نے یہ خواب شب جمعہ ۱۲ ذیقعدہ  
 ۱۲۳۲ھ میں دیکھا

شاہ صاحب کو اس خواب کی تعبیر پانی پست کی مشہور تاریخی جنگ اٹھک اس تاریخ سے ۱۰ سال بعد  
 یعنی ۱۲۴۲ھ میں اپنی وفات سے تین سال پہلے ہی شخص نے جس نے غزوات و واقعات کو خواب میں دیکھا تھا، اپنے  
 سر کی آنکھوں سے وہی شخص ایک اور واقعہ دیکھا ہے جس میں بجائے امیر کے گردنی کا لفظ شال کہو یا جاتے تو تقریباً  
 جو کچھ خواب میں دیکھا گیا تھا بیداری میں گفتگو "ایسا معلوم ہوتا ہے کہ پھر وہی کامناں کر لیا گیا، اس سے میرا اندازہ  
 پانی پست کے مشہور فیصلہ کن معرکہ کی طرف ہے جو تاریخوں میں مرثا اور ابدال کی جنگ سے موسوم ہے، جو کہ ہندوستانی  
 تاریخ کی ہر جگہ پڑی کتاب میں یہ واقعہ یا اس کا کچھ نہ کچھ صنفیہ مذکور ہے اس لیے تفصیل کی ذیلیاں گنجائش نہیں دے سکتا

برائے نیکین جو تقریباً تمام پہلی تاریخوں کی ماخذ ہے، اسی سے جن جہت فقرے یہاں نقل کیے گئے ہیں۔  
 باب اور سید اہلی کے واقعات کا انطباق | اس نے جو یہ کہا کہ جاتے جاتے دلی وطن کی جاتے یہ بھی محض فرض  
 میں ہے، بلکہ ہندوستان سے خاص اسلامی مرکز اگر کفر کے لحاظ میں چونکہ دکھانا مقصود تھا اور دلی کو ظاہر کر کے مسلمانوں کے  
 اہل کوئی خاص خصوصیت نہیں ہے جس سے اس کی باور شاہوں نے اسے اپنا دار السلطنت بنایا تھا، ہندوؤں کا اہل ہوتا  
 نہ ہوتا پتہ دلی ہی کے کھنڈ۔ وں میں موجود ہے اور آج راکے سب سے بھی دلی ہی کے اطراف میں آباد ہے، علاوہ اس کے  
 قی "زیادہ سے زیادہ مسلمانوں کا مرکز تھی، لیکن ہندوستان میں مسلمانوں ہی کو نہیں بلکہ اسلام کا سب سے پیلا مرکز تھی  
 جہاں سے دلی اہل (یا بقول عوام ہندو اہلی) حضرت خواجہ بزرگ رحمانی رحمہ اللہ نے غنہ سے  
 کو دنا "مہیر" کا رہنما بنایا بے کتاب و بے رہی و ہند

اور یہ قانون کیلئے کہہ رہے ہوں جو نہیں دیکھتے ہیں، چہ جو اس محسوس نظام کو کسی غیر محسوس نظام کے ساتھ وابستہ  
 رہے ہیں، وہ جانتے ہیں کہ "جمہور" کا تعلق ہندوستان کے عہد سے کیا ہے، خیر کسی وجہ سے بھی سہی، "اب" جمہور  
 یا "کوتی" پر مبنی ہے اور اس کے بعد مہین نے "ابدالی" اور "مہلوں" کی اس فیصلہ کن جگہ کا جو حال دکھا کر اسے  
 "بھ" پھر اندازہ کیجئے کہ "مہلوں" میں جو کچھ غائب ہیں دیکھا گیا تھا اس کی کٹھنہ میں مشاہدہ نہیں کر لیا گیا، شاہ جہاں  
 نے لکھا جو کہ پہلے میں نے دیکھا کہ ملک لکھا مسلمانوں کے باوجود پہلے ہو گیا اور ان کے احوال کو اس نے نوٹ لیا اور ان کی اولاد  
 قید کر لیا، "طباطبائی" لکھتے ہیں،

روزی و سال مذکور "تقدیر" لال قلعہ بھت بھاؤ  
 مآوردہ مہر سرے شاہی و جمیع کارخانجات سلطنت باغیا  
 رشتہ رشتہ ذالک تقدیر العنین العظیم "مہلوں" ۱۱  
 نویں و چھوٹے "مہلوں" میں لال قلعہ بھاؤ و مہر سالار مرشد کو  
 قبضہ میں چلا گیا، اور شاہی حرم سر کے ساتھ سلطنت کر  
 تمام کارخانے مرشد کے تصرف میں آ گئے۔ یہ عزیز عظیم  
 کا نوشتہ تھا

آگے شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ "جمہور" ہر جہاں کا قبضہ ہو گیا اور کفر کے شعار کا اس نے اعلان کیا اسلامی شعار کو ختم کیا  
 "طباطبائی" کے الفاظ یہ ہیں:-

بھاؤ قلعہ واری شاہ جہاں آباد و بار و شکر برہمن تو لیں  
 لروہ جیسے ماہر دست قلعہ عمراہ او کرد۔  
 بھاؤ (سید سالار مرشد) نے شاہ جہاں آباد و دہلی کی قلعہ واری  
 بار و شکر برہمن کے سپرد کر کے ایک فوجی دست کو قلعہ کی حفاظت  
 کے لئے اس کے ساتھ چھوڑ دیا۔

اس سلسلہ میں "بھاؤ" جب یہ چاہی چلا، کہ اپنی حکومت کو مستحکم کرنے کے لئے اور اس کے شعار اسلام کو بھٹے ساتھ  
 لے کر مکن ہو ملتا ہوا ہر تہذیبین تقطعوا امر ہم بین ہم نہ ہر "مہری" یہ لکھو گراں گزے وہ باد و جہت مہری ہر نہ کاہ عین  
 لکھ کے اس بارہ پاک سے تعلق رکھنا نہیں چاہتے یا نہیں دیکھتے جو حضرت شاہ صاحب کو اپنے اس خواب میں اسلامی مرکز کے رنگ میں  
 دکھایا گیا جو محسوس ہو رہی ہے، جوں میں اس کا خواب نکلتا چلا اپنے ان محسوس کو کہہ کر ہر جہاں جاری ہو کر مذہب یا ان کا کام کا صلہ ہو تو جی اللہ عنہم

مزبور ہے اور مولوی غلام علی آزاد بخاری کے ایک شاگرد بہنیں کہ اس بہن پر بیجا والدہ کے پاس بیٹھا تو اس وقت جامع

نے جو خواب دیا وہ مرہٹوں کی بھی انشاء و صاحب کے خواب کی بھی کمال شعر ہے، شعاع اللہ نے جو انا کہا

ایک زمانہ سے دکن کے برہمن ہندوستان پر مسلط ہو گئے  
ہیں اور وہ لوگ خلقِ خدا جس سے کسی کے آرام و تسکین  
اور فراغتِ قلبی کے رازدار نہیں ہیں۔

از حقے براجمہ وکھن برہندوستان مسلط شدہ اند  
روا داسا میرا ورفاہ و سائنس اچھے نے از خلق خدا فیتہ

لہذا آخر میں ان جامدہ دکن کی اس عجیبہ خصوصیت کا انہما کیا ہے۔

سب کو اپنے لیے اور اپنی قوم کے لیے حکومت بنا دیجیے  
ہیں، لوگ اُن کے ہاتھوں جاں بلب ہیں،

ہم راہ راستے خود را قدام خود می خواہم مردم از دست  
الٹاں بجاں آید۔

غیر یہ توجہ معترض تھا مجھے تو شاہ صاحب کے خواب سے غرض ہے، یعنی مسلمانوں پر ملک الکفار کے قبضہ کو  
 جس شان سے انہوں نے دیکھا تھا آپ دیکھ رہے ہیں کہ بن و عن دی صورت پیش آرہی ہے ہال قطعہ پر جس  
 وقت امر ہو گا قبضہ ہوا ہے، تو حسب احوال، لوگ مارا میں کس حد تک وہ پہنچے تھے اس کا اندازہ صرف اس  
 واقعہ سے ہو سکتا ہے کہ

بھاؤ کی پست نظری اور تنگ منشی اس حد کو پہنچی گئی تھی کہ دیوان خاص کی صفت جس کی مینا کادی چاندی سے کی گئی تھی اس کی سب چاندی کو کھرچ کر اس نے سکر بنالیا، اور طوائف آلات چاندی کے ظروف جو قدم رسول کی زیارت گاہ اور حضرت نظام الدین کے مقبرہ و محمد شاہ کے مرتد میں تھے مثلاً مود سوز، شیخ دان، اقبلی وغیرہ کو اس نے سکے بنالیا۔

و نامت و تنگ شمی جای و بمرتبه بود که گفت و یوان نفس  
پادشاهی را که از نقره میسازد و پود کنده مسکوک ساخت  
و طلا آلات و نقره آلات فرا اقدام نبوی و مقبره نظام <sup>المن</sup>  
معروف اولیا مرقد محمد شاه مثل عهد سوز و شمع دان و  
قادیل و فیو طلبیده مسکوک نمود (سیر المتأخرین ص ۳۹)

مرہٹوں کی اس تنگ نظری کا ذکر آنا دیکھ کر میں نے ان الفاظ میں فرمایا ہے :-

دیہات کے رسوم کے پرانے خلد خلا مقدمہ چلائی ہوئی  
دعویٰ، حجام، لہا اس سب کے حقوق کو ضبط کر لیا تھا،  
بیکہ پر لگا دیا

رسوم خدا را آن دات مثل مقدم و پجاری و خجاری و گانه  
و خجام و عدا و غیرهم را ضبط نموده

ٹھیکہ داروں کو ایہ حقوق دے دیئے گئے تھے) اور بڑی بڑی تھیں اس راہ سے ان کے حصے کے خزانہ میں داخل ہوتی تھیں۔

ہمستا جہان ماد و مبالغہ خیرے از ہی وجہ دخل خزانہ  
حصہ او شد

حالانکہ گڑھات کے یہ رسوم تقریباً ہزار ہا ہزار سال سے چلے آتے تھے اور اب بھی ہندوستان کے مختلف علاقوں میں

ان سے ملنے والی حق پرستی نے ہندو انداز پرستی کی جو نقطہ نظر کے اس اختلاف کا کیا علاج ہے کہ ملہا بانی صاحب قاضی نے  
چکھنشی پر گول کرنے ہیں لیکن سن سن سے کام لینے والے ہی کو شامشی ہمارے اور آفتادوی بلند نظری سے تعبیر کریں گے  
پھر غلام علی صاحب نے ہی ملک لکھا دیکھا دیکھ کر دے ہوئے لکھا ہے کہ

الہامی راؤ با آں افتادہ کہ سلطنت ہندو دکن پرستہ  
ہندوان با جرمی خور و فغان گندم خوش داشت بادشاہ  
غلام و انبہ غلام و کرستہ غلام بر فیت تمام خورده

ان عجیب و غریب نوازاں، اور عجیب و غریب باتوں کا ظہور جب اس زمانہ میں ہوا تو کتنے دل لے لے نفس کشی  
کی عجیب مثال قرار دیا لیکن واقع میں نفس کشی ہی نفس پرستی، میر غلام علی کو تو ان حرکات کے پیچھے چوتیز نظر آتی تھی وہ  
ان ہی کی بنیادی نیچے لیکن وہ کہ آپ کو کیا سمجھے اس سے اتفاق نہ ہوا لیکن بطور غلط اس کے ذکر میں کیا جمع فرماتے ہیں۔  
چوں اصل پیشہ براہمہ گدائی ست دور کش ہندوؤں مقرر  
مندہ کہ صدقات را بہ براہمہ باد و ادب طبع اس قوم سلا بدیل  
جہر یوزہ مری متا و شدہ ست و طامی و ابن لغرضی لازم  
ماہیت بر تہی گر دیدہ بنا بریں با و جہر حصول تہ سلطنت  
واما رہتہ غیرہ گدائی از طبیعت آں ابدی نمی رود

یہی ان کی فطرت سے مشیوہ گدائی انگ نہ ہو سکا۔

نوا پنا تجربہ بیان کرتے ہیں کہ

ہر محتاجے کہ بکلام و متصدیان براہمہ مذکور رجوع کند  
نظر آں ہمیں کہ برائے ماچہ آدودہ و ہرچہ بر سر دور  
ادیا بند کشیدہ گرفتہ برآمد کارا و جوالہ عالمی کند

جو کچھ اس بچہ کے پاس ہوتا ہے اسے بھی گھٹ لیتے ہیں اور اس کے کام کو دنیا کا دالہ کہتے ہیں

آخر میں داد و دیقہ ہوئے ایک شعر بھی درج فرماتے ہیں۔

ہست خلق عالم کا سہ دیدہ ہی ہمیں

دینی میں دنیا کی مخلوق کے ہاتھ میں جھیک کا پالہ ہی دیکھتا ہوں گداجب بادشاہ جو جانے تو مائے جہان کو گدا بنا کر رہتا ہے  
خدا جانے میر صاحب کیجے اہر تھے یا نہیں لیکن اس کے بعد انھوں نے جو لطیفہ درج کیا ہے کہ اس کی تائید  
کری فرماتے ہیں ان عادات و اطوار کی ایک دوسری توجہ ان کے نزدیک یہ ہے کہ

سے کرستہ کو بیا بریں کھاری کچھ ہیں شلے نعل ناک رنگ کا نایاب ہے

ہمارا خدا ہے آہنا خواہ مخی باشد یا فقیر مردال توہ است  
وہا ایس مال ملے ازر و فن کہ آں مارد ہندی کھا کر گوند  
نی کند و از خا منغ نیز و فن بکار نی بر ند کہ یوشش  
اصلاح نماید و احیاناً اگر کسے بخرد و قتل قیل مرتبہ است  
کر گویا خورد و شرح سنج و غنیت و زر و چوب ہم در  
کولات خان بسیار استعمال می شود و چ سوائے انچہ در حق  
داخل نمودہ اند ہنگام خوردن با طعام نیز با فراموشی خوردند  
ہذا نظر اینہا پشت بر پشت از کولات مذکورہ حکون  
می شود (خزانہ حاضر میر ظاہر علی آزاد ص ۳۳)

ان کی خوراک کا دلہدار خواہ امیر و افتخار صرف توہا وہ  
کی دل پر جو اس حال کے ساتھ روغن ڈالی کرتے ہیں کہ  
ہے جسے ہندوستان میں بگھا کہتے ہیں یہ لوگ اس حال  
حال کے ساتھ نہیں کرتے علاوہ اس کے باہر سے بھی روغن  
اس میں شریک نہیں کرتے تاکہ اس کی خوشی کی کچھ اطلاع  
کبھی اگر کوئی روغن ڈالنا بھی ہو تو اس کی مقدار اتنی قلیل  
ہو کہ گویا اس نے روغن کا استعمال نہیں کیا، اسی طرح حال  
اور ہینگ ہندی بھی ان کے کھانوں میں بہت شمل ہی لا  
چھ کو بچھتے وقت تو کھانے میں شریک کرتے ہی ہیں، اور  
سوا جب کھانا کھانے لگتے ہیں اس وقت بھی بکثرت لال مرچ کو چھانے ہیں، اسی لیے ان کی نسل پھٹنا پشت سے آہی سم کی خوراک  
تیار ہوتی چلی آ رہی ہے

غیر یہ تو اس قوم کی چند خصوصیات کا ایک نمونہ ذکر ہو کہ اس زمانہ میں اسی کی تعمیر سادگی اور کفایت شہری کی  
زندگی سے کی جاتی ہے، اور جو قریب نسبائل سے ان خوراکوں کی عادی ہیں نہ اس طرز زندگی کی ان سے جب آتی سم کے بعد  
اسی قسم کے کھانوں کا مطالبہ کیا جاتا ہے جو کہ دن ساتھ دیتی ہیں، اور پھر بھی ہٹ جاتی ہیں، مقصود یہ ہے کہ اس کے نتیجے  
کی طرف بھی موقع سے اشارہ کرنا چلوں ورنہ اس گفتگو کو شاہ صاحب کے خواب کے متعلق ہندو ہی قومی خواب میں جس شان سے  
دیکھا گیا تھا ٹھیک ان ہی خصوصیات کے ساتھ ملک الکفار مسلمانان ہند پرستی ہو گیا، اور ان کے مرکزی مقام پر اس نے قبضہ  
کر لیا تھا، خواب کے دوسرے اجزاء کے متعلق بظاہر تو یہی کچھ میں آتا ہے کہ چانگلا حدشاہ ابدلی غازی کا ہندوستان پر حملہ ہو  
اور مرہٹہ تحریک پانی پت کے میدان میں ہمیشہ کے لیے ختم ہو گئی، کہا جاتا ہے اور مرہٹہ نہیں لکھتے ہیں کہ اس حملہ پر احمد شاہ کو خو  
ہندوستان کے امیروں اور بادشاہوں نے عرضداشت بھیج کر آمادہ کیا تھا جیسا کہ طباطبائی کا بیان ہے۔

نجیب الدولہ ورا جہائے ہندوستان از دست مرہٹہ و  
عاد الملک بجاں آمدہ زوال دولت و ملک خود از دست  
بر و مرہٹہ برای العین مشاہدہ نمود و عرائض استدعا بخدمت  
احمد شاہ ابدلی مخلصہ خواباں در وادور ہند شدند۔

نجیب الدولہ اور ہندوستان کے مختلف اجڑے سرحد  
اور عداد الملک کے ہاتھوں جاں طلب ہو کر دیکھنے لگے کہ ان  
کی حکومت ان کے ہاتھوں سے نکل کر مرہٹوں کے قبضہ  
میں جا رہی ہے اپنی آنکھوں سے یہ تماشا ان کو نظر آ رہا تھا  
تب انہوں نے احمد شاہ ابدلی کی خدمت میں عرض کر بھیجے اور اس بات کے غماز میں کہ شاہ ابدلی خود ہندوستان چھوڑ

لے اس طرح کے متعلق میر صاحب نے ایک اور عجیب خبر سنائی ہے فرماتے ہیں کہ بہت سال کے قدم آں ہندوستان پر یہ  
مرد ہندوستان پر استعمال میں سنج و غنیت و زر و چوب ہم در  
جس طرح ایک حکومت کے زیر شاہ ہندوستان کے ہر گھر میں چوکی ہے یہی حال اس طرح سرخ لال بھی ہے ۱۳

مرہٹوں نے جب تاجدار الدولہ کو اقبال کی رفاقت سے روکنے کے لئے اپنے سفیر بھیجے تو اس کے جواب میں بھی کمال ملے۔  
نے بھی کہا تھا جس کا کچھ ذکر پہلے بھی آیا ہے۔

مردم از دوست شای بہاں آمدہ برائے پاس تاویع ابرک  
خود و ناکہ طالعہ شلہ اجالی باہمت، نور لائتہ الہدیت  
و صدات اصابہ سببت ایڈنے مرہٹوں کا گشتہ

جو نصانات پہنچیں گے انہیں مرہٹوں کی طبیعت کا سفیر بن کر لے گیا کیا  
لیکن یہ تو باہر والے دیکھ نہ تھے چہ بارگاہ است کے دور میں، کو تیس سال پہلے ہی دکھایا گیا تھا کہ یہ رنگ  
المصاحد، کا سرور غلاب تھا جو ہمیشہ

اذا اکثر و اقبیہا الفیاد  
کے موقرہ رفتی قانون کے تحت ظاہر ہوتا تھا جو لوگوں نے  
کے پیچھے بھی جو نظام ہو، وہاں کسی اور نے اپنے آپ کو  
جعلانی کا لہجہ راحۃ  
مجھے خدا نے بن کر لیا ایک آواز اور حضور کے قرار دیا۔

کی نسل میں پایا، باہر والوں نے نجیب الدولہ، شجاع الدولہ، دوہے خاں، رحمت خاں اور ان میں ان سب کے ساتھ  
آجہالی کے قلوب کو فتنے سے معمور پایا، لیکن اندولے نے اس کو باہر سے نہیں بلکہ اس غضب کی آگ کو آندہ سے بلکہ  
"باطن الباطن" سے بھر کئے ہوئے لارڈ علی ٹک اور لارڈ علی سے خود اپنے اندر چھپتی ہوئی محسوس کیا، جیسا کہ فرماتے ہیں۔  
فغضب اللہ علی اهل الاصل غضباً مشدیداً  
وساویت صوراۃ هذا الغضب متمشۃ  
نے الملاء الاعلیٰ ثم تفرخ الغضب راحۃ  
فریبتنی غضباً نا۔  
پھر آندہ تھانے زمین والوں پرحت غصہ کے ساتھ غضب کیا  
ہوا اور میں نے اسی غصہ کو لارڈ علی میں تشل ہوتے ہوئے پایا  
راں سے ٹپک ٹپک کر وہی غصہ مجھ میں اُنزا بھرتے ہوئے  
پائے آپ کو بھی غضب ناک پایا۔

اسی آگ تھی جو غیب سے چل کر باختر پانی پت کے میدان میں پھرنی اور جن پر خدا کا غضب تھا وہ اس  
میں گھسے ہوئے باہر والوں نے "پانی پت کی آخری جگہ" کامر و میدان احمد شاہ رحمۃ اللہ علیہ کو قرار دیا، لیکن آج سننے والے  
سُن رہے ہیں کہ اس سلسلہ میں اپنے کو قائم الزماں، کسی اور کو کھایا گیا تھا۔

شہرہ صاحب نے اس خواب میں یہ بھی دیکھا تھا کہ خود اس معرکہ میں مسلمانوں نے بھی مسلمانوں کو قتل کیا  
تھا اور ان مسلمانوں کے دشمن ان سے پوچھا بھی گیا تھا جس کا انھوں نے کوئی جواب نہیں دیا، کون نہیں جانتا کہ مرہٹوں  
کی اس جنگ میں مسلمانوں کی بھی ایک جماعت بطور زکروں کے مرہٹوں کے ساتھ تھی ان میں حضری عرب بھی تھے اور  
ہندوستانی مسلمان بھی، خصوصاً توپ خانہ کا سردار تو آجنگ ابیہم گاروی کے نام سے مشہور ہو جا، بعد ازہ ہزار ہندو  
چھاتی و توپا بجا بلکہ مرہٹوں کے ساتھ تھا اور اسی نے ایک مدت تک لوہوں کی زنجیر بندی کر کے مرہٹوں کو سزا

لیئے کا حقد ویا اور تعجب ہی کیا اور کہیں ہو کیا آج بھی شکست رنگوں میں ہی نایب نہیں دہرائی جا رہی؟  
 نسا صاحب نے یہ بھی دیکھا تھا کہ پوچھنے والوں نے پوچھا کہ خدا کا حکم اس وقت کیا ہے؟ تو آپ نے فکریہ تھا  
 اس وقت ہر قسم کے نظم کو ختم کر دینا چاہیے، فرمایا تھا ہر کو جس وقت باقی پت کی یہ جنگ ہوئی ہندوستان کے تقریباً  
 بڑے بڑے نواب اور امیر اپنی اپنی حکومتوں کو چھوڑ کر آخری فیصلہ کے لئے میدان میں اتر آئے تھے حتیٰ کہ دلی میں بھی کوئی  
 نظام حکومت باقی نہ تھا اور جب تک غلبہ الہی کا ظہور نہ رہا اس وقت تک کوئی نظام قائم نہ ہو سکا، نسا صاحب نے  
 یہ بھی دیکھا کہ ملک الگوار پڑ گیا، اور فتح ہوا۔ عطا بائی و احیات کی تفصیل کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ جب کشتی کے پٹے لگنے لگے  
 تو سردارانِ اول بسواس راؤ و پسر بالاجی راؤ کشنہزادہ | نذیر علی دہلوی کے دہے سردار اور بالاجی چنبرہ کا بیٹا بسواس راؤ دہو  
 ان باور و زمین شباب بزم تنگ آہنگ محرمے و مہنڈ | مہنڈوں کا شاہزادہ عاتقین جوانی کے دنوں میں ہندوئی کے زیرِ رحم  
 کو سہرا کی طرف روانہ ہو گیا۔

ہاشمی صاحب اپنی تاریخ ہند میں ناقابلِ حین کہ تھا وہ دلی چوکنگر چاہا تھا کہ اپنے بھتیجے (یعنی اسی بسواس راؤ پسر  
 بالاجی) کو تخت پر بٹھا کر اعلان کر دے کہ اب ملک ہند کی شہنشاہی مرہٹہ برہمنوں کی ملکیت ہے، لیکن چورنگ کے فیصلہ تک  
 اعلان کو خیال کو ملتوی کر دیا۔

بہر حال تخت شاہی پر بٹھا سے جانے والا بسواس بھی اور بٹھانے والا بھائی بھی اسی جنگ میں ختم ہوئے۔ عطا بائی ان دنوں  
 کے ذکر کے بعد ایک طویل نہرت دہے کرتے ہیں آخر میں لکھتے ہیں :-

وازموا راں نامور ستم اعدے جاں سلامت نہ برد | دشمن کے نامور سرداروں میں کوئی اپنی جان بچا کر نہ بھاگ  
 گرد و سرکس | سکا مگر صرف دو تین آدمی

خواب میں ملو کا نہ اقتدار کے ان مظاہر کو بکشتہزادہ اس جس کی بادشاہت کا گویا صرف اعلان کرنا باقی رہ گیا تھا  
 اگر اسی کو خواب میں

رہیت الدامہ بیخ من اوداجہ متدا فضا | میں نے دیکھا کہ اس کی شہزادگی سے خون کے نواسے چھوٹ چکے  
 کی شکل میں دیکھا گیا تو مثالی اور ناسوقی تعلقات کے جاننے والے کیا تعبیر کی تکمیل میں شک کر سکتے ہیں، اودے تو یہ ہو گیا  
 تمام مومنین کا اس پر اتفاق ہو کر

بعد از وقوع اس شکست فاحش با تابی ہم قصہ مرگ گشتہ پس | اس فاش شکست کے بعد بالاجی یعنی مہنڈا جہنم کی گالی  
 اد پنچ ماہ و سیزدہ روز و نیم بقیعہ سال مذکور پسر و برادر | بادشاہ تھا وہ بھی موت کے فتنہ کا شکار ہو گیا پارچہ مہینے  
 خود ملن گشت۔ | تیرہ روزہ مہینوں و بقیعہ کو اسی سال وہ بھی اپنے لٹکے

اور اپنے بھائی (بھائی) کے ساتھ جا کر مل گیا

شعہ ہر ایک اختیاری مزاج و دست نے جو اسلامی نظام کو بھی ایک قسم کا اشتراکِ فنا نظام یا اقرب الی اشتراکیت سمجھتے ہیں نہ معلوم کہاں تک نقل فرمایا  
 کہ شاہ صاحب عالم رویا کا شہد میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا میں نے خلاصہ حکم دیا، فنا کو، خدا ہی نے یہاں سے ہوا جو اس نے

نہج البلاغہ میں اس کے خلاف صاحب کا خواب لکھن الصبح بن جائے، مگر خواب میں ملک انگلہ کا جہان جنگ میں داخل ہونا اور بعد ملک الاسلام کے ساتھ ساتھ چلنا، اس کے یہی معنی ہیں، کہ ہر طرف سے گھیر جانے کو یا قیدیوں کے مانند ہونے کے بعد پھر بھی کچھ دن وہ ملک الاسلام کے ساتھ رسوائی و ذلت کی زندگی گزارے گا، اور بالآخر ختم ہو جائے گا۔ یہاں ایک نکتہ قابل ملاحظہ بھی ہے کہ حضرت شاہ صاحب نے یہ خواب دقیقہ ہی میں دیکھا تھا اور بالاجرا کو کا انتقال بھی یہی ہوا۔

درمیان میں ایک خاص چیز میں کی طرف شاہ صاحب نے اجمالاً لیکن بلیغ فقرہ میں اشارہ فرمایا کہ وہ اپنے غیظ و غضب کے مطلق آپ کا یہ جملہ ہے کہ

لغنت من تلافی انصرفتانی نفسی لافن من تواجیح الی  
حضرت (علیہ السلام) کی طرف سے یہ ختمہ مجھ میں پھونک دیا گیا ہو  
ہذا المعالہ

یہ بڑے پتہ کی بات ہے کہ ایک حیثیت، غیظ و غضب تو وہ ہوتا جو جس کی حرکت، مثلاً، اپنی کوئی رسوائی و ذلت ہوتی ہو اور یہ کسی چیز کو جس میں مومن و کافر سب ہی مشرک ہو سکتے ہیں اور ہوتے ہیں، لیکن اس حیثیت اور غصہ کا خلاصہ یہاں بھی اجرا کیا اس کا شمار حیثیت الجاہلیہ میں ہو بہت زیادہ عمل غور و خوض ہو سکتا ہے، اسی کی تفسیر حضرت نے کم از کم میرے نزدیک کا مجموعہ الی هذا العالم سے فرمائی ہو لیکن ایک حیثیت و غیظ وہ ہو جس کی بنیاد و اسباب اللہ والی بغض اللہ کی نہ بننے والی چٹان پر تقایم ہے، ابھی محبت و غیرت، اور یہی غیظ و غضب وہ ہے جس کی پہلی گروہ و عار و دھمت اور اصلاح و نفاذ سے غیب اور غیب الغیب تک کے دو سر میں خلیش پیدا ہو جاتی ہے۔ سچ پوچھیے تو محبت کی یہی لٹھی رگ جب کسی کی چھڑک اٹھتی ہے اور اس مقدس محرک سے جب کسی کے خون میں جوش اٹھتا ہے، تو لگتی ہوئی کی آہ بھی بڑھ کر نہ ملے، کائنات شاد کھاتی ہے اکوٹھ گیزالوں کا یہی شور ہوتا ہو، ملتقمہ الجبار، کاتقاسمی شافوں کو برسر کار لاکر طور علی و داخل میں تالیم پیدا کر کے کتنے ابراہامی اور کتنے حافظ الملک۔ دوشدے خاں اور نجیب الدولہ کی کل عالم ناسوت میں اختیار کرتا ہے، حالانکہ کام کسی سچ نشین کا دل شکستہ کرنا ہو لیکن تاریخ والے ان واقعات کو ان ہی ناسوتی خطا ہوا و شہادت کی توالب کی طرف منسوب کرتے ہیں، بالوں کی بے تاثیریں کے شکوہ کرنے والے چاہیں تو حضرت شاہ صاحب کے ارشاد لیکن مختصر اشارہ ہی سے اپنی ہدایت کی شمع روشن کر سکتے ہیں، اور جو مشکلات کی گڑبڑ کو مارنے کے زور سے کھولنے میں جب پریس ہو جائیں تو دل کی قوت سے بھی وہ املا و محال کر سکتے ہیں بہر حال اس سے بعد شاہ صاحب نے دیکھا کہ کچھ بعد دیگرے شہروں کو فتح و برباد کرنے ہوتے ہیں، انہیں کو اٹھا کر چھینے، ٹھیک ہی شان کے ساتھ اہلی اور ان کے مختار شہروں کو فتح کرتے ہوئے اسلامی مرکز یعنی دہلی پہنچ گئے، شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ ملک انگلہ کے خاتمہ کے بعد مسلمانوں پر رحمت و کینت نازل ہوئی، اور ان پرخشا کا دم ہوا، ظاہر ہے کہ اس فتح کے بعد ہی لوگ جن کا مال چھینا گیا، اور جن کی شاہی حرم سرا میں کفار کے قبضہ میں آگئی تھیں، وہی غنیمت کی فوج سے دو ہزار غلام و کثیرہ اکثر سے ان اولاد و اولاد سروران | دو ہزار غلام اور لڑکیاں جن میں اکثر لڑکے اور



اور سارے جہ کو لوگوں کی خاندانوں کو تعلق رکھتی تھیں اور ان کے لاکھوں  
نقشہ ہوئیں، اور جامہ و نقادہ پہنے، اور معدوم سرفی قسم کی  
چیزیں کو پٹانے وغیرہ کے ذیل کی بے شمار سالانہ نمائشیں  
ہوتے آئیں۔ پچاس ہزار گھنٹہ سے، دو لاکھ میل، اور کئی ہزار  
اونٹ پائسو یعنی کوہ پیک کا مایاب اور نمونہ فروغ کے

متوسلطان بود که در میان ابدالی تقسیم یافت و  
 عتسکه که در اعطاط و انحصار نمی گنجد از جواهر و  
 نفوذ و انجاس و ریخت و توپ خانه و پنجاه هزار کرب  
 و دو ده گاه گاه و چندین هزار شتر و پانصد نیل و یک  
 دست عساکر منصفه و انقاد ۹۱۳

قبضہ میں آئے

شاہ ابدالی کا اشارہ اس نائنچی مہتمم کل بھی شاہ صاحب کی اس رویا و صادقہ میں اگر لوگ چاہیں تو تلاش کر سکتے ہیں کہ بیسب کچھ کرنے دھرنے کے بعد شاہ خاںزی ابدالی انار اللہ برہان بنے اور اس کا راز

اسی سال کی صلیب پر سب ان کو دی کے شالامار باغ سے تہمت  
کے گھوڑے پر عوار ہو کر قذحہ کا ارادہ فرمایا، اللہ اسی  
طرف پلٹ گئے۔

فنا نمودیم شیون سلل مذکور از اینغ شاله ما یو علی بقصد  
فنا عاز بکریالی آهنت زیر سلان کشیدید و کلمه مر جبت فنا  
نمود.

اور بخوشی و رضا شاہ ابدالی نے

سلطنت کو شاہ عالم کے نام، وزارتِ تہذیب الدولہ کے نام اور میونسپلٹی کے نام مقرر فرما کر دیئے۔

سلطنت ہائے شاہ عالم و وزارت بنام شجاع الدولہ  
و امیرالامرائی بنام نجیب الدولہ مقرر فرمود۔

وگھریلے ہیں کہ اتنے بڑے برہمن پر اتنی عظیم کامیابی ہونے مندی کے بعد باہالی کا ملک کو شاہ عالم ہی کے ہاتھ کر کے قذحار جیسی معمولی حکومت کی طرف واپس ہو جانے کا کیا راز تھا؟ حضرت شاہ صاحب کا وہی فقرہ کہ یہ جو کچھ تھا کسی اور عالم کی بات تھی،

لا ما يرجع الی هذا العالم | اس کا تعلق اس دنیا کے قانون سے نہ تھا۔

اگر صحیح ہے اور صحیح نہ ہونے کی وجہ کیا ہو سکتی ہے تو اس کے سمجھنے میں کوئی وقت باقی نہیں رہتا  
غازی ابدلی مدرسہ اہلہ سترہ نے اپنے دین کو دنیا اور اپنے خدا کو بتانا نہیں چاہا جن کے لئے ان کے اہلہ سترہ  
لحمی الخیران، والحقہ تہذیب و ادب، اہلہ سترہ نہیں ہوا ہے، اور اس کی وجہ بجز اس کے اور کیا ہو سکتی ہو کہ  
محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت پر ان کو اعتقاد کامل میسر نہیں ہوا، اور نہ اس کی توثیق و تکمیل کے بعد یقیناً ان کو  
بھی وہی نظر آ سکتا ہو جو آیات میں منظر الآخر علی لہ نیا کو نظر آیا تھا، لیکن سزاوارتہ الحیوۃ الدنیا و اطلأوا بعدا، جن کا  
انتہائی مبلغ علم ہوان کی فہم سے بچے ہے کہ یہ بات بیحدی نہیں بلکہ ناممکنات کی حد تک پہنچی ہوئی ہو۔ اور سچ تو یہ ہو  
کہ جو یہ محرموں میں اگر کوئی جیسے کہ اس اثنا راہی، کبھی شریک کر سکتا ہے،

خیر یہ واقعہ بھی گزر گیا، اس فتنہ کا ثیاب بھی حضرت شاہ صاحب ہی کی زندگی میں ہوا، امد اس کو نپا سے

خانہ جو مظالم سے پہلے اپنے خواب کی تعبیر بھی انہوں نے دیکھ لی، لیکن جن مسلمانوں کے مکاسب ایدری اور فرشتے اہل  
نہ مہٹوں کی شکل اختیار کی تھی، باوجود سب کچھ دیکھنے کے کیا ان میں کوئی تعبیر نہ پا سکتا تھا؟ حضرت شاہ صاحب کا  
کاٹھ کہ مسلمانوں اور اسلام پر تک الکفار کی جانب سے جو مظالم ہو رہے تھے اسی سے  
غضب اللہ تعالیٰ علیہ اہل الارض و الغیب | زمین والوں پر حق تعالیٰ سخت غصہ کے ساتھ غضبنا  
شدیداً ہے۔

کاٹھور محمد اٹھا، دلا مسرتا دلا و ملاہ کہ غیب میں جس اُمت کی یہ ناز برداریاں ہیں، آہ کہ اس کی بے نیازگی  
میں ہر پوچھنے والی کوئی نہیں، ابہت کم کسی خارج ہوتی تھی، وہ اپنی بدبختی اعمال کو صورتِ مادہ بھی قرار دیتے تھے  
وہ سبھی اور مہرئی فنون کو خدا کی تہذیب بھی سمجھتے تھے، لیکن باوجود سب کچھ سمجھنے کے کچھ نہیں سمجھتے تھے سب کچھ دیکھنے کے  
نہیں کچھ نہیں سوچنا تھا، غلوں میں ہونے لگی تھیں، دلوں پر دینا بڑا ننگ چھایا ہوا تھا، دیکھتے تھے اور نہیں دیکھتے تھے سنتر  
تھے اور نہیں سنتے تھے، سننے والے ہر سے اور دیکھنے والے اندر سے ان میں زیادہ پیہا ہو چکے تھے۔ وہ قدس روح جو  
میں سمجھتے ہوئے چراغ کو آخری دفعہ سنہالا دینے کے لئے "غیب" سے ہندوستان کے مسلمانوں کو دی گئی تھی وہ بیخ و بی  
قی، چلا ہی تھی، لیکن ان میں کم تھے، جو اس فقار خانہ میں طوطی کی اس آواز پر کان رکھتے، میری مراد حضرت غفار  
الی، امیر محمد امیر ہے، ان کی مختلف کتابوں میں ان کی پیچ پیچا کی شورشیں اس وقت تک بند ہیں شاہ صاحب  
بتا اللہ علیہ کا پیغام "کیا تھا، مختلف طریقوں سے وہ مسلمانوں پر پیش کیا جاتا تھا لیکن ان میں علم بافوں، کتاب پڑھنے  
اور معارف و روشنیوں کا ایک گروہ ہر طرف پھیلا ہوا تھا۔ غلطی ہوئی اور بڑی غلطی ہوئی کہ شاہ ولی اللہ کو کسی ان ہی پتہ پر  
اس سے ایک خیال کیا گیا حالانکہ وہ ہر بات میں ان سے جانتا تھا، اس کی آواز سب سے زیادہ سنی لیکن اس کی نظر  
اس میں باقی تھی بلکہ یونہی کے حضرت شاہ صاحب کے ایک پیغام کا ترجمہ درج کرنا ہوں، جس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ  
لے لیا و نہا، آؤ ستر و جہاں جس امر کی دعوت دے رہے تھے وہ کیا تھا؟ تفہیمات الہیہ کے جانتے نے ایک جگہ اسکو  
بھی درج کر دیا ہے میں اسی کا ترجمہ پیش کرتا ہوں کہ وہ کہہ اہل عبارت کے نقل کرنے میں طوالت ہوگی، عربی کے  
جانتے و لے عربی میں پڑھ سکتے ہیں۔ خدا جزائے خیر دے علیہ صلی علیہ وسلم کو جس نے ان چند سالوں میں ان گنت بہا  
دینیوں کو وقف عام کر دیا ہے۔ بہر حال بنیاد تفہیمات کے ایک طویل تفہیمی مقالے کے بعض اجزاء یہ ہیں، جس میں  
مسلمانوں کے مختلف طبقات اور گروہوں کو ان کے موجودہ حالات پر تنبیہ کر کے آپ نے اصلاح کی راہ چھائی  
ہے، مثلاً

سلطین اسلام کو مخاطب کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

اے بادشاہو! ظاہر اعلیٰ کی مرضی اس زمانہ میں اس امر پر متفق ہو چکی ہے کہ تم ظالمین کھینچ لو اور مظلومین  
تک نیا م میں داخل نہ کرو جب تک مسلم مشرک سے باکفیت مجاہد ہو جائے، اور اہل کفر و فسق کے سرکش  
لیڈر کمزوروں کے گھوڑے میں جا کر شال نہ ہو جائیں، اور یہ کہ ان کے قابو میں پھر کوئی ایسی بات نہ رہے کہ

جس کی بدولت وہ آئندہ مسلمان سکیں تا تلوہم حتی لا یحکون فتنۃ و یکون الدین کا لفظ  
یعنی ان سے جنگ کرتے رہتا تاکہ فتنہ فرو ہو جائے اور "دین" صرف اللہ کے لئے مخصوص ہو جائے) پھر  
جب کفر و اسلام کے درمیان ایسا کھلا مایاں امتیاز پیدا ہو جائے تب تک نہیں چاہئے کہ ہر بین دن یا  
چار دن کے سفر کی منزلوں پر اپنا ایک ایک حاکم مقرر کرو، ایسا حاکم جو عدل و انصاف کا مجسمہ ہو قوی  
ہر جو ظالم سے مظلوم کا حق وصول کر سکتا ہو، اور خدا کے حدود کو قائم کر سکتا ہو، اور ہمیں سرگرم ہو  
کہ پھر لوگوں میں بغاوت و سرکشی کے جذبات پیدا نہ ہوں، نہ وہ جنگ پر آمادہ ہوں، اور نہ دین  
سے منحرف ہونے کی کسی میں جرأت باقی رہے، نہ کسی گناہ کبیرہ کے ارتکاب کی کسی کو مجال ہو، ہمام  
کا کھلے بندوں اعلان ہو، اور اس کے شعار کا علانیہ اظہار کیا جائے۔ شخص اپنے متعلقہ فرائض کو صحیح  
طور پر ادا کرے۔ چاہیے کہ ہر شخص کا حاکم اپنے پاس اتنی قوت رکھے جس کے ذریعے سے اپنے متعلقہ آبادی  
کی مصلحت کر سکتا ہو،

مگر اسی کے ساتھ اس کو اتنی قوت فراہم کرنے کا موقع نہ دیا جائے جس کیل بہتے پر وہ خود  
ان سے نفع غیر ہونے کی تدبیریں سوچنے لگے، اور حکومت کے مقابلہ پر آمادہ ہو جائے۔  
چاہئے کہ اپنے متعلقہ مقبوضات کے بڑے علاقہ اور تعلیم پر ایسے امیر مقرر کیے جائیں جو جنگی بہت  
کا بھی اختیار رکھتے ہوں ایسے امیر کے ساتھ بارہ ہزار کی جمعیت رکھی جائے، مگر جمعیت ایسے آدمیوں  
کو بھرتی ہو، جن کے دل میں جہاد کا دلولہ ہو، اور خدا کی ماہ میں کسی کی طاعت سے خوفزدہ نہ ہوں،  
ہر سرکشی و منحرف سے جنگ اور مقابلہ کی ان میں صلاحیت ہو۔ اے بادشاہ! جب تم یہ  
کر لو گے، تو اس کے بعد ملا علی کی رضا مندی یہ چاہے گی، کہ تم لوگوں کی منزلی اور عالمی زندگی کی طرف  
توجہ کرو، ان کے باہمی معاملات کی کھلاؤ، اور ایسا کرو کہ پھر کوئی معاملہ ایسا نہ ہونے پائے، جو شرعی قوانین  
کے مطابق نہ ہو، اسی کے بعد لوگ امن و امان کی صحیح مسرت سے فائز و افرام ہو سکتے ہیں۔

اسلامی امیروں کو مخاطب فرماتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں،

ایمیرو! دیکھو! کیا تم خدا سے نہیں ڈرتے، دنیا کی فانی لذتوں میں تم ڈوبے جا رہے ہو، اور جنگوں  
کی نگرانی تمہارے سپرد ہوئی ہے، ان کو تم نے چھوڑ دیا ہے تاکہ ان میں بعض بعض کو کھاتے اور کھتے ہیں  
۔ کیا تم علانیہ شرابیں نہیں پیتے؟ اور پھر اپنے اس فعل کو تم برا بھی نہیں سمجھتے۔ تم نہیں دیکھ رہے ہو  
کہ بہت سے لوگوں نے اونچے اونچے محل اس لئے کھڑے کیے ہیں کہ ان میں زنا کاری کی جائے اور  
شرابیں ڈھالی جائیں، جو دکھایا جائے، لیکن تم وہیں دخل نہیں دیتے اور اس حال کو چھین لنتے  
کہا حال پر ان بڑے بڑے شہروں کا جن میں چھ سو سال سے کسی پر حد شرعی نہیں جاری ہوئی،  
جب کوئی کمزور مل جاتا ہو تو اس سے پکڑ لیتے ہو، اور جب قوی ہوتا ہو تو چھوڑ دیتے ہو، تمہاری

ذہنی قوتیں اس پر صرف ہو رہی ہیں کہ لذت کھاؤں کی تمہیں کچھ نہ ملے، اور نرم و گندہ جسم والی عورتوں سے لعنت اُٹھاتے رہو، اچھے کپڑوں اور اونچے مکانات کے سوا تمہاری توجہ اور کسی طرف منتقل نہیں ہوتی، کہا تم نے اپنے سر کبھی اللہ کے سامنے جھکا ہے؟ خدا کا نام تمہارے پاس صرف اس لیے رہ گیا ہے کہ اپنے تذکروں، اور حقے کہا نیوں میں اس نام کو استعمال کرو، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اللہ کے لفظ سے تمہاری مراد زمانہ کا انقلاب ہے کیونکہ تم اکثر بولتے ہو خدا قادر ہے کہ ایسا کر دے یعنی زمانہ کے انقلاب کی پیہم ہے۔

فوجی سپاہیوں کو خطاب،

اے فوجیو! اور مسکریو! تمہیں خدا نے جہاد کے لیے پیدا فرمایا تھا مقصد یہ تھا کہ اللہ کی بات اونچی ہوئی اور خدا کا کلمہ بلند ہو گا اور شرک اور اس کی جڑوں کو ختم دینا سے غافل بھیجی گئے لیکن جس کام کے لیے تم پیدا کیے گئے تھے اسے تم چھوڑ بیٹھے، اب جو تم گھوڑے پاٹ ہو، اختیار جمع کرتے ہو، اس کا مقصد صرف یہ رہ گیا ہے کہ محض اپنی دولت میں اس سے اضافہ کرو، اس سلسلہ میں جہاد کی نیت سے تم بالکل خالی الذہن رہتے ہو۔ تم سزا میں پڑتے ہو، بھانگہ کے پیالے چڑھاتے ہو، اور اڑھیاں منڈواتے ہو، اور تمہیں بڑھاتے ہو عام لوگوں پر زبردتیاں اور ظلم کرتے ہو حالانکہ جو کچھ ان کا لے کر کھاتے ہو اس کی قیمت ان تک نہیں پہنچتی، خدا کی قسم تم غریب اللہ کی طرف واپس کئے جاؤ گے پھر تمہیں وہ بتائے گا جو کچھ تم کیا کرتے تھے، تمہارے ساتھ خدا کی یہ مرضی ہو کہ اچھے پارے صافین غازیوں کا لباس اور ان کی وضع اختیار کر دو، چاہیے کہ اپنی دائر معیاں بڑھاؤ، سو تمہیں کٹاؤ، چو قوت نماز ادا کی کرو، اور عام لوگوں کو مال سے بچتے رہو، جنگ اور مقابلہ کے میدان میں ڈٹے رہو، تمہیں چاہیے کہ سفر اور جنگ وغیرہ کے موقع پر نمازیں جو آسانیاں اور نصیحتیں رکھی گئی ہیں انہیں سیکھ لو مثلاً قصر کرنا، جمع کرنا، سنوں کے ترک کرنے کی اجازت ہے اس سے واقف ہونا، عیم کی اجازت سے طلع ہونا۔ پھر اس کے بعد نماز کو خوب زور سے پکڑ لو اور اپنی نیتوں کو درست کر لو اور اللہ تعالیٰ تمہارے جاہ و منصب میں برکت دے گا اور دشمنوں پر تمہیں فتح عطا فرمائے گا۔

عام پیشہ وروں کو خطاب کر کے فرماتے ہیں۔

اے باب پیشہ! اور کھو! امانت کا جذبہ تم سے منقود ہو گیا ہے تم اپنے رب کی عبادت سے خالی الذہن ہو چکے ہو اور تم اپنے فرضی بدلے ہوئے معبودوں پر قربانیاں چڑھاتے ہو، تم مدار اور سالار کا حج کرنے ہو، تم میں بعض لوگوں نے خال بازی اور ٹوکا اور گنڈے وغیرہ کا پیشہ اختیار کر رکھا ہے، یہی انکی دولت ہے اور یہی ان کا ہنر ہے، یہ لوگ خاص قسم کا لباس اور بانا اختیار کرتے ہیں، خاص طرح کے کھانے کھاتے ہیں، ان میں جن کی، مٹی کم ہوتی ہو وہ اپنی عورتوں اور اپنے بچوں کے حقوق کی پروا نہیں کرتے

تم میں بعض صرف شراب خوری کو پیشہ بنائے ہوئے ہیں، اور تم ہی میں کچھ لوگ عورتوں کو کراہیم  
چاکر پیٹ پالتے ہیں، یہ کیسا بد بخت آدمی ہو، اپنی دنیا اور آخرت دونوں کو برباد کر رہا ہو، حلالک  
حق تعالیٰ نے تمہارے لیے مختلف قسم کے پیشے، اور کمانے کمانے کے دوازمے کھول رکھے ہیں، تمہاری  
لنگھاری غفلتیں کی ضرورتوں کے لیے کافی ہو سکتے ہیں، بشرطیکہ تم اعتدال کی راہ اپنے خراب چرخہ پر  
گرداؤں میں اتنی روزی پر قناعت کرنے کے لیے آمادہ ہو جاؤ۔ جو تمہیں انسانی اور دنیائی زندگی کے نتائج  
بیک پہنچا دے۔ لیکن تم نے خدا کی ناشکری کی، اور غلط راہ حصول رزق کی اختیار کی، کہ تم ختم  
کے صواب سے نہیں ڈرتے جو بڑا بُرا بھونچا ہے،

دیکھو! اپنی سب سے بڑی خدائی یاد میں بسر کیا کرو، اور دن کے بڑے حصہ کو اپنے پیشہ میں صرف  
کرو اور سات اپنی عورتوں کے ساتھ گزارو، اپنے خچے کو اپنی آمدنی سے ہمیشہ کم رکھا کرو، پھر جو بچہ جایا  
کرے اس سے سافوں کی مسکینوں کی مدد کیا کرو اور کچھ اپنے اتفاقی مصائب اور ضرورتوں کے لیے بچاؤ  
بھی کیا کرو۔

تم نے اگر اس راہ کو اختیار نہ کیا۔ تو تم غلط راہ پر جا رہے ہو اور تمہاری تدبیر درست نہیں ہو،  
پھر اسی طرح شیخ کی اولاد اس زمانہ کے عالم طلبہ علم اور دانشمندان، زاهدوں کو بھی آپ نے خصوصیت کے ساتھ چلا  
ہے، مثلاً شیخ کی اولاد کوشیت کونستے ہوئے فرمائے ہیں۔

اگر وہ لوگوں کو اپنے آباؤ اجداد کے رسوم کو بغیر کسی حق کے کپڑے ہوئے ہو، یعنی گزشتہ ہزار سالوں میں ان کی  
اولاد میں ہوا، پھر آپ سے سوال ہی کہ آپ کو کیا ہو گیا ہے کہ کڑیوں، ٹوٹیوں، ٹوٹیوں میں آپ  
بہت گئے ہیں، ہر ایک اپنے اپنے راگ، اپنی اپنی منہ لی میں الٹا رہا ہے، اور جس طریقہ کو اللہ نے اپنے  
رسول محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ سے نازل فرمایا تھا، اور بعض اپنے لطف و کرم سے جس راہ  
کی طرف راہنمائی فرمائی تھی اُسے چھوڑ کر ہر ایک تم میں ایک مستقل پیشوا بنا ہوا ہے، اور لوگوں کو اسی کی طرف  
بلارہا ہے۔ اپنی جگہ اپنے کو راہ یافتہ اور راہ نامہ پھر رہے ہوئے ہیں۔ حالانکہ دراصل وہ خود گم راہ اور دھوکے  
کو ٹھکانے والے ہیں، ہم ایسے لوگوں کو قطعاً پسند نہیں کرتے جو بعض لوگوں کو اس لیے مرید کرتے ہیں تاکہ ان سے  
لگے وصول کریں، ایک علم شریف کو سیکھ کر دنیا بھر رتے ہیں کیونکہ جب تک اہل دین کی شکل و نہایت اور  
طرز و انداز وہ نہ اختیار کریں گے دنیا حاصل نہیں ہو سکتی۔

اللہ نہ میں ان لوگوں سے راضی ہوں جو سوائے اللہ و رسول کے خود اپنی طرف لوگوں کو بلاتے ہیں، اور  
اپنی مرضی کی پابندی کا لوگوں کو حکم دیتے ہیں، یہ لوگ بہت مارا مارا گیر ہیں، ان کا شمار باطل و گناہوں  
مقابل اور ان لوگوں میں ہے، جو خود فتنہ اور آزمائش کے شکار ہیں۔

خبردار! خبردار! ہرگز اس کی پیروی نہ کرنا، جو اللہ کی کتاب، اور رسول کی سنت کی طرف دعوت

دیتا ہوا اور اپنی طرف بکاتا ہوا اور چاہیے کہ زبانی جمع خیر صوفیہ کرام کے اشاروں کے متعلق عام  
جلسوں میں نہ کیا جائے کیونکہ قصہ تو تصوف ہے صرف یہ ہے کہ آدمی کو احسان کا مقام حاصل  
ہو جائے، لوگو! دیکھو! کیا تمہارے لیے اللہ تبارک و تعالیٰ کے اس ارشاد میں کوئی جبر نہیں ہے  
ان هذا صراطی مستقیماً فاقبضوا ذلک | یہ میری راہ ہے سیدھی، تو اس پر چل پڑو اور کثرت  
تتبعوا السبل فتنکون من مبدلہ | راہوں کے پیچھے نہ پڑو وہ تمہیں اللہ کی راہ سے  
بھڑا دیں گی۔

پھر اس زمانہ کے طلبہ علم کو خطاب کر کے فرماتے ہیں:-

اے بھٹو! جنہوں نے اپنا نام علماء دیکھ کر چھوڑا ہے تم یونانیوں کے علوم میں ڈوبے ہوئے ہو، اور  
صرف دعو و معافی میں غرق ہو، اور سمجھتے ہو کہ یہی علم ہے، یاد رکھو! علم یا تو قرآن کی کسی آیت حکم کا نام  
ہے۔ یا سنت یا جنت کا نام،

چاہیے کہ قرآن سیکھو! پچھلے اس کے فریب لغات کو مل کرو، پھر سبب نزول کا سہہ چلاؤ اور اسکے  
منکلمات کو مل کرو، اسی طرح جو حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحیح ثابت ہو چکی ہے اسے محفوظ  
کرد، یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کی طرح پڑھتے تھے، وضو کرنے کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا  
طریقہ تھا، اپنی ضرورت کے لیے کس طرح جاتے تھے اور حج کیونکر ادا فرماتے تھے، جہاد کا آپ کے کیا  
قاعدہ تھا، گفتگو کا کیا انداز تھا، اپنی زبان کی خاطر کس طرح فرماتے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے  
اخلاق کیا تھے، چاہیے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پوری روش کی پیروی کرو، اور آپ کی سنت پر  
عمل کرو مگر اس میں بھی اس کا خیال رہے کہ جو سنت ہے اسے سنت ہی سمجھو نہ کہ اسے فرض کا درجہ  
عطا کرو، اسی طرح چاہیے کہ جو تم پر افشاء ہیں انہیں سیکھو مثلاً وضو کے ارکان کیا ہیں، نماز کے ارکان  
کیا ہیں، زکوٰۃ کا نصاب کیا ہو، قدر واجب کیا ہو، بیت کے حصوں کی مقدار کیا ہو، پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم  
کی عام ہدایت کا مطالعہ کرو، جس سے آخرت کی رغبت پیدا ہو، صحابہ اور تابعین کے حالات پڑھو، اور  
ہر چیز پر فرائض سے فاضل اور زیادہ ہیں لیکن انہوں میں چیزوں میں تم اچھے ہوئے ہو اور جس میں سر  
کھا رہے ہو اس کو آخرت کے علم سے کیا واسطہ ہے دنیا کے علوم ہیں،

پھر ان ہی طلبہ کو فرماتے ہیں:-

جن علوم کی حیثیت صرف فرائض اور آلات کی ہو (مثلاً صرف وضو وغیرہ) تو ان کی حیثیت آلہ اور ذریعہ  
ہی کی رہنے دو، نہ کہ خدا ان ہی کو مستقل علم بنا بیٹھ، علم کا بڑھنا تو اسی لیے واجب ہے کہ اسکو کیکر  
مسلمانوں کی رستیوں میں اسلامی شعائر کو رواج دو، لیکن تم نے دینی شعائر اس کے احکام کو تو بھلا  
نہیں، اور لوگوں کو نہ از ضرورت، اقل کا مشورہ دے رہے ہو،

تم نے اپنے حالات سے عام مسلمانوں کو یہ یاد کرادیا ہے، کہ عطا کی بڑی کثرت ہو چکی ہے، حالانکہ ابھی کچھ بڑے بڑے علاقے ہیں، جو عطا سے خالی ہیں، اور جہاں عطا پائے بھی جاتے ہیں وہاں بھی دینی شعاروں کو غلبہ حاصل نہیں ہے۔

پھر آپ نے ان لوگوں کو بھی مخاطب کیا ہے جنہوں نے اپنے دوسو سال کا نام دین رکھ چھوڑا ہے، اور جو ان کو دوسو سال پر پورا نہیں اُترتا، گویا دین سے وہ خارج ہے اس گروہ میں زیادہ تر زحاد، عباد اور دعا کا ہی اس نماز میں مبتلا تھے اس لیے عنوان کا آغاز ان ہی سے کیا گیا ہے فرماتے ہیں:-

”زین میں خشکی اور تنہی کی راہ اختیار کرنے والوں سے میں پوچھتا ہوں اور داخلوں، عاجزوں اور ان کے نشیمنوں سے سوال ہے جو خانقاہوں میں بیٹھے ہیں۔۔۔۔۔ کہ یہ جبراً اپنے اور دین کو عائد کرنے والو! تمہارا کیا حال ہے، ہر برکت و نیک پر تمہارا ایمان ہے، لوگوں کو تمہاری جلی اور گھڑی ہوئی صدقوں کا وعظ سنا ہے، اللہ کی مخلوق پر تم نے زندگی تنگ کر چھوڑی ہے، حالانکہ تم تو داعی رحمت محمدیہ اس لیے پیدا ہوئے تھے کہ لوگوں کو آسانیاں بہم پہنچاؤ گے، نہ کہ ان کو دشواریوں میں مبتلا کر دو گے، تم ایسے لوگوں کی باتیں و لیل میں پیش کرتے ہو، جو بیچارے مغلوب الحال تھے اور رشتہ و محبت الہی میں عقل و دھاس بھی کھو بیٹھے تھے، حالانکہ اہل عشق کی باتیں وہیں کی وہیں لہریں کھدی جاتی ہیں نہ کہ ان کا جبر پکایا جاتا ہو۔۔۔۔۔ تم نے دسواں کو اپنے لیے گوارا کر لیا ہے، اور اس کا نام احیاء رکھ دیا ہے۔۔۔۔۔ حالانکہ ہمیں صرف یہ چاہیے تھا کہ اعتقاد و علا احسان کے مقام کو اپنے جن امور کی ضرورت ہے، بس اس کو سیکھ لیتے، لیکن جو بیچارے اپنے اپنے خاص حال میں مغلوب تھے خواہ مخواہ ان کی باتوں کو احسانی خالص امور میں گڑبڑ کرنے کی حاجت نہ تھی، اور نہ ارباب کثرت کی چیزوں کو ان میں غلو کرنے کی ضرورت تھی،

چاہیے کہ مقام احسان کی طرف لوگوں کو بلاؤ، پہلے اسے خود سیکھ لو پھر دوسروں کو دعوت دو، کیا تم اتنا بھی نہیں سمجھتے، کہ سب سے بڑی رحمت اور سب سے بڑا کرم اللہ کا وہ ہے جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہنچایا ہے وہی صرف حمایت ہی جو آپ کی حمایت ہے، پھر تم کیا بنا سکتے ہو، کہ جن افعال کو تم کرتے ہو، وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام کیا کرتے تھے؟ آخر میں ایک عام خطاب عام مسلمانوں کے نام ہے جس میں کسی خاص طبقہ کی تخصیص نہیں ہے فرماتے ہیں:-

”میں مسلمانوں کی عام جماعت کی طرف اب مخاطب ہوں اور کہتا ہوں اسے آدم کے بچو! دیکھو! تمہارے اخلاق سوچے ہیں، تم پر بیجا حرص و آز کا جو کھا سوار ہو گیا ہے، تم پر شیطان نے فتا بویا ہے، عورتیں مردوں کے سر چڑھ گئی ہیں، اور مرد عورتوں کے حقوق پر یاد کر رہے ہیں، حرام کو حرام نے اپنے لیے خوش گوار بنا لیا ہے اور حلال تمہارے لیے بد مزہ ہو چکا ہے، پھر تم دین کی

اللہ نے ہرگز کسی کو اس کے بس سے زیادہ تکلیف نہیں دی ہو، چاہیے کہ تم اپنے شہوانی خواہشوں کو نکلنے کے ذریعہ پوری کرو، خواہ تمہیں ایک سے زیادہ نکاح ہی کیوں نہ کہنا پڑے، اور اپنے مفاد و وضع قطع میں مختلف سے کام نہ لیا کرو، اسی قدر خرچ کرو، بس کی تم میں سکت ہو، یاد رکھو! ایک کا بوجھ دوسرا نہیں اٹھاتا، اور اپنے اور پرغواہ خواہش کی سے کام نہ لو، اگر تم ایسا کرو گے تو تمہارے نفوس بالآخر فتنے کے درد و تک پہنچ جائیں گے، اللہ قلے اس کو پسند نہ کرے کہ اس کے بندے اس کی سائینا سے نفع اٹھائیں جیسا کہ یہ بھی اسی کو پسند ہے کہ جو چاہیں وہ اٹلی مدامج پر احکام کی پابندی بھی کر سکتے ہیں، اپنے حکم کی خواہشوں کی تکمیل چاہیے کہ کھاؤں سے کرو، اور انا کا نہ کی کوشش کرو جس سے تمہاری ضرورتیں پوری ہوں، دوسروں کے سیوہوں کے بوجھ بٹنے کی کوشش نہ کرو کہ ان کو ہانگ ہانگ کر رکھا یا کرو، تم ان سے مانگو اور وہ نہ دیں، اسی طرح بیارے بادشاہوں اور حکام کے اوپر بھی بوجھ نہ بن جاؤ تمہارے بیٹے یہی پسندیدہ ہے کہ تم خود کا رکھا یا کرو۔ اگر تم ایسا کرو گے تو خدا تمہیں سزا کی بھی راہ بھائے گا، جو تمہارے لئے کافی ہوگی۔

اسے آدم کے بیچا جسے خدا نے ایک جائے سکونت دے رکھی ہو، جس میں وہ آرام کے اتنا بانی جس سے میرا ہو، اتنا کھانا جس سے بسر ہو جائے، اتنا کپڑا جس سے تن ڈھک جائے ایسی بیوی جو اس کی ضرورت کی حفاظت کر سکتی ہو اور اس کے بہن بھائی کی جدوجہد میں مدد دے سکتی ہو تو یاد رکھو! کہ دنیا کا کل طور سے شخص کو مل چکی ہے۔ چاہیے کہ اس پر خدا کا شکر کرے۔

بہر حال کوئی نہ کوئی کمائی کی ماہ آدمی ضرور اختیار کرے اور اسی کے ساتھ قناعت کو اپنا دستور زندگی بنائے اور بٹنے پہنے میں اعتدال کا جاوہ اختیار کرے اور اللہ کی یاد کے لئے جو تر ہم دست ہوا سے غنیمت شمار کرے کم از کم تین وقتوں، صبح، شام اور کھلی رات کے ذکر کا خاص عرصے خیال رکھے، حق قلے کی یاد، اس کی تسبیح و تہلیل اور قرآن کی تلاوت کے ذریعہ سے کیا کرے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث سے اور ذکر کے حلقوں میں حاضر ہو کرے۔

اسے آدم کے بیچا تم نے ایسے بگڑے ہوئے رسوم اختیار کر لئے ہیں جن سے دین کی اصلی صورت بگڑ گئی ہو، تم حاشد اس کے دن جھوٹی باتوں پر کٹھن ہوتے ہو، اسی طرح شب بیات میں کھیل کود کرتے ہو اور عموں کے لئے کھانے کا پکا کر کھلانے کو اچھا خیال کرتے ہو، اگر تم سچے ہو تو اس کی دلیل پیش کرو

اسی طرح اور بھی بُری بُری باتیں تم میں جاری ہیں، جس نے تم پر تمہاری زندگی تلک کر دی ہو، مثلاً تعزیمات کی دعوتوں میں تم نے جس سے زیادہ تکلف برتنا شروع کر دیا ہے، اسی طرح ایک بُری رسم یہ بھی ہے کہ کچھ بھی ہو جائے لیکن طلاق کو گویا تم نے ناجائز غیر الیل ہے، یوں ہی یہ عورتوں کو نکاح سے روکے رہتے ہو، ان بکوں میں تم اپنی دولت ضائع کرنے میں وقت برباد کرتے ہو، اور جو صحت بخش دواؤں



اسے چھوڑ بیٹھے ہو،

تم نے اپنی نمازیں برابر کی ہیں، تم میں کچھ لوگ ہیں جو دنیا کمانے میں اور اپنے دھندوں میں اپنے بچس گئے ہیں کہ نماز کا انھیں وقت ہی نہیں ملتا، کچھ لوگ ہیں جو قصہ کہانی سنانے میں قوت گناتے ہیں، غیر یہ بھی اگر ایسی مجلسیں لوگ ایسے مقامات پر قائم کیا کرتے جو مسجدوں سے قریب نہ ہوں تو شاید ان کی نمازیں ضائع نہ ہوتیں، تم نے زکوٰۃ کو بھی چھوڑ دیا ہے حالانکہ کوئی ایسا دولت مند نہیں ہے جس کے اقربا و اعزہ میں حاجت مند لوگ نہیں ہوتے، اگر ان لوگوں کی وہ دیکھا کریں ان کو کھلایا دیا کریں اور زکوٰۃ کی نیت کر لیا کریں تو یہ بھی ان کے لیے کافی ہو سکتی ہے۔

تم میں بعضوں نے روزے چھوڑ رکھے ہیں، خصوصاً جو فوجی ملازم ہیں کہتے ہیں کہ وہ روزہ رکھنے پر قادر نہیں ہیں یعنی جو محنت انھیں بداشت کرنی پڑتی ہے اس کے ساتھ روزہ نہیں رکھ سکتے۔ تم کو معلوم ہونا چاہیے کہ تم نے راہ غلط کر دی ہو اور تم حکومت کے سینہ پر دھج رہے ہو، بادشاہ جب اپنے خزانہ میں اتنی گنتائیں نہیں پاتا جس سے تمہاری تنخواہ ادا کرے تب رعایا پر زور کی کوئی شراکت ہو، سب پاہو یہ تمہاری کیسی بڑی عادت ہے! کچھ لوگ ایسے بھی ہیں جو روزہ رکھتے ہیں، لیکن سحری نہیں کھاتے، اور رمضان میں ان سخت کاموں کو نہیں چھوڑتے جن کی وجہ سے روزے ان پر گراں ہو جاتے ہیں،

انہیں فرماتے ہیں۔

ظاہری کی طرف سے اسلامی مطالبات کا اس زمانہ میں جن امور کے متعلق تقاضا ہو رہا ہے اس کا ایک طویل باب ہے، لیکن کھڑکی سے آدمی بڑی نیکیوں کو بھاگ سکتا ہو اور ڈھیر کیلئے اس کا نمونہ کافی ہے۔

میں نے تعہداً شاہ صاحب کے ان دعویٰ بیناموں کا ترجمہ پیش کیا ہے جس سے اس کا بھی اندازہ ہو سکتا ہو کہ عام طور پر مسلمانوں کے ہر طبقہ کی ہندوستان میں کیا حالت ہو چکی تھی، نیز اسی سے حضرت شاہ صاحب کے اندرونی جذبات و احساسات کا بھی سراغ مل سکتا ہے، کہ ان کی نگاہیں کہاں کہاں تھیں اور کن کن چیزوں کو دیکھ رہی تھیں، جو لوگ ان کی کتابوں کو حقیقت و شافیت، تقلید و عدم تقلید یا صرف تصوف و کام کے متعلقہ مباحث تک محدود خیال کرتے ہیں، ان کے لیے بھی ان تقریروں میں تنبیہ ہے، چاہیے کہ غی ہمسایہ کے خدمات کی قیمت لگاتے ہوئے قدر زیادہ بلند نظری سے وہ کام لیں،

ظاہر یہ ہے کہ قدرت کی طرف سے کوئی طور پر بھی مسلمانان ہند کو مسلسل الارم دیا جا رہا تھا، اور شریعت سے پیروی کے صحیح جائیظوں کو غما یا جا رہا تھا، جو انھیں بار بار چونکا رہے تھے، جگما رہے تھے، لیکن وہ اپنی جگہ کچھ فیصلہ کر چکے تھے، ان کے فرائض اور چھوڑوں نے مرنے کا تہیہ کر لیا تھا،

آدم مرہٹوں کو نازک ترین مرحلہ یعنی اللہ کے رحم و کرم سے طو ہو گیا تھا چاہیے تھا کہ انہیں کھلیاں  
 ت شاہ صاحب کے جو کچھ مطالبات تھے ان میں سرسورق نہ ہوا تھا، نتیجہ یہ ہوا کہ جہاں فساد کے ایک  
 ٹوہ کی جڑ نکلی تھی، لگہ بچ ہے کہ شاہ غازی بادی نے سکھوں کی قوتوں پر بھی مختلف فرہیں ایسی لگائی تھیں  
 پنجاب کے مسلمان اگر چاہتے تو قند کی ان گھڑیوں میں جاگ سکتے تھے، لیکن وہ اسی طرح سوتے رہے جیسے  
 پہلے تھے، گویا ان کو کالا سو گنگہ گیا تھا،

آخر قوت کے قدامین جو اہل ہیں، وہ بھی کام کرتے رہے، ادرعان اندرونی فتنوں کی شدت میں  
 لہلہ ہوئی۔ لیکن شمال مشرق اور جنوب مشرق کے ساحلی کناروں سے وہی قوم جس کے ساحلوں مسلمانوں کے اہل  
 ست کبھی پکھا کرتے تھے کہ

لکیریز بروٹن رگمیریز، نوے ست از نوع انسانی کو | اگرین کا لٹھ و گمیریز کے فتن پر ہے، یہ انسانی نوع  
 اہ گاہ بہ کن رو رہا ظاہری شود۔ | کی ایک قسم ہے جو کبھی کبھی ہندو کے کناٹے نمایاں کرتی ہو

توان ہی دونوں میں جب بانی بہت کے میدانوں میں مرہٹوں کا فیصلہ ہو رہا تھا، قدرت کسی اور فیصلہ  
 انتظام کر رہی تھی، پٹنل کے ناظم سرراج الدو کہ کی فوج لارڈ کلپٹ (مشہور بہ کلایو) کے اس شیخوئل حملے  
 لی از دست رفتہ ہو چکی تھی، جس میں غالباً پہلی دفعہ جہانی ہندوؤں کے چلانے والوں کو کار تو سی گولیوں کا تجربہ  
 ہوا تھا طباطبائی نے لکھا ہے کہ کلا جو ادراں کے ساحلی

ساحے از شب باقی ماندہ اکثر از کشتی فروز آمدہ | کچھ بات ہے بہت سے اگرین کشتی سے اتر کر  
 از طرف پشت لشکر تنگ انگاں داخل شدہ و | سرراج الدولہ کی فوج کے پشت کی طرف سے ہندو  
 فاصلہ در تنگ ندادہ قدم بقدم راہ می پیروزند و گولہ | سر کرتے ہوئے اس کی فوج میں گھس گئے وہ بار بار  
 تنگ چون گمرگ بابر سر لشکریاں سرراج الدولہ | میں وقفہ نہیں دیتے تھے، اور مسلسل فاصلہ کرتے ہوئے  
 می بارید۔ | آگے بڑھے جاتے تھے اور ہندوؤں کی گویاں لیل

کی طرح سرراج الدولہ کے فوجیوں پر برس رہی تھیں

ظاہر ہے کہ ہندوستانی سپاہیوں کو کہ تنگ چون گمرگ کا پہلی دفعہ تجربہ ہوا تھا، وہاں نہ فعال کام  
 آتی تھی، نہ نیوا نہ تلوار اور نہ اس کے ہاتھ اندھینے سے نتیجہ یہ ہوا کہ

پشادہ این رست خیر کہ نوہ عشر دریاں مسکو خکا را | اس بھاگ و ڈر میں جو قیامت کا نمونہ سرراج الدولہ  
 و نمایاں گشتہ بود دل از دست رفتہ اضطرار و ہراس | کی چھاؤنی میں قائم ہو گیا تھا، لوگوں کے دل قابو سے  
 عظیم مدعا طرعا ہے گرفت۔ | بخل گئے۔ دلوں میں سخت خوف اور ہراس نے جڑ بکھری

اگرچہ یہ واقعہ پانی پت کے سانحہ سے تین سال پہلے پیش آیا تھا، لیکن تنگ چون گمرگ کے حوالہ کی  
 ہندی سپاہیوں میں کبھی بہت نہ ہوئی اور بالآخر پلاسی کے مشہور میدان میں اس لیے کہ

میر جعفر خان و دیگران کہ باعث اس فساد و خواہاں  
فکرت سراج الدولہ بودند از دور بطریق متعین بودند  
استادہ تماشا سہی نمودند۔

میر جعفر خان اور دوسرے لوگ جو اس فساد کے بانی  
مبانی تھے اور سراج الدولہ کی شکست کے آرزو مند  
تھے، جس تمام پر متعین تھے دور ہی سے کھڑے اس

تماشا کو دیکھ رہے تھے

جو قدر تھا وہ پورا ہوا، اپنے نمک حرام طوطا شہم ملازم میر جعفر کا قیدی سراج الدولہ محمی بیگ سے جو اس کے قتل  
کے لیے بھیجا گیا تھا یہ کہتے ہوئے سنا گیا کہ  
ایسا ہی مٹی شونہ کہ درگوشہ افتادہ زندگی گم۔

تمہائی میں پرانی زندگی گزار دوں ؟

لیکن اس کے باپ اور نانا کے نمک پندہ وہ محمدی نے سہرا لیا،

و ضربت چند بر بیک نازنین اور زور بروی زمین افتادہ  
و گفت بس ست کہ کار من تمام شد و انتقام باخجام رسید  
اور چند وار اس کے نازنین پیکر ہم اس نے کیے، وہ زمین  
ہرگز بڑا اور بولا بس کرو میرا کام تمام ہو گیا، اور انتقام  
اپنے آخری انجام کو پہنچ گیا۔

وہی مرشد بادشاہ بنگال دہبار و اڑیسہ کے اس مطلق العنان خود سر بادشاہ کی سوایاں شاہانہ قبل و شکوہ روز بخاک لوتی  
نفس آج اس کی

لاش اور ابرہہ و جیلہ انداختہ بطور شہر گرانیدہ  
اور میر جعفر کی کمال اور ظہر کر کر کل کلیت (کلاوی) اور اس کے جانشینوں نے کمپنی بہادر کے نام سے سر زمین  
ہند پر اس تخت کی کچھ دیا، جو آج تک بچھا ہوا ہے

ہندوستان کے مسلمانوں کو افغانی الابیالی جس شاہ عالم اور شجاع الدولہ کے سہرہ کر کے خود قہار و وائے بگئے  
تھے حضرت شاہ صاحب کی وفات کے تقریباً دو سال بعد کھل چوتے یہ مقام الہ آباد مشہور

فرمان اسناد دیوانی ہر سر صوبہ بنگال بہار اڑیسہ بنام  
کمپنی انڈوزیر (شجاع الدولہ) و بادشاہ (شاہ عالم) اور  
..... و چار و ناچار قبول نمودہ بروقت خواہش اور فرین  
اسناد نوشتہ دادند۔

تینوں صوبے بنگال بہار اڑیسہ کی دیوانی کی سند کمپنی  
بہادر کے نام وزیر (شجاع الدولہ) اور بادشاہ (شاہ عالم)  
سے چاہی، اور چار و ناچار دونوں کو قبول کرنا پڑا اور  
کلاوی کی خواہش کے مطابق اسناد کو فرین لکھے گئے۔

اتنے بڑے بڑے صوبوں کی کل مالگداری چوبیس لاکھ مقرر ہوئی اور چالیس ہزار سالانہ عالم بنگال کو انوکھا  
کے لکھے ہوئے۔ اور

قبولیت بھر کمپنی کی دست اوپر قہد مال گزاری بہت  
داخل دفتر بادشاہی گردید،  
کمپنی کے مہر کے ساتھ قبولیت نامہ جو مالگداری کے  
معاہدہ کی دستاویز محمی بادشاہی دفتر میں داخل ہوئی۔

بشور طارطیاتی اتنا اہم کام اتنی آسانی سے انجام پا گیا۔

کہ بیچ و شرعے خراب بردار، د چار پاسے رہو اور ہمیں  
دو دوی ہوں مگر ایک سوئی نمی شو، انفصال و قطع  
پافت

لیکن یہاں (اتنا بڑا معاملہ) طو پاکر ختم ہو گیا،

”توقی الملائک من تشاء وتنزع الملك من تشاء“ کی پھر ایک تفسیر لکھا۔ جنہا کے سنگم پر لکھی گئی، شہ عالم  
عام کو ہندوستان کے بادشاہ تھے، لیکن کرنل اسمٹ جو ان کی نگرانی کے لیے لاہ آباد میں چھوڑا گیا تھا اس کا  
حال یہ تھا کہ

بادشاہی نوبت خانے کے نقارہ کی آواز سے، خوش ہوتا  
تھا اور نقارہ کے بجانے میں مانع ہوا، نقارہ خانہ والے  
بجھو راکر گئے۔

انصاراے نقارہ و نوبت خانہ پاو شاہی کہ وقت  
بود کا ہے تا خوش گشتہ نواختن نوبت شاہی را مانع می  
شد و مردم نقار خانہ، چار منوع از عمل خود بودند

پہلے سے

مانہ پڑے غل کہیں آپ کے خواب نما میں

ہم نہیں چاہتے کسی اپنی شب و راز میں

ان ٹھیکہ داروں کی نزاکت دماغ کے اب کیا کہتے تھے عی غنچہ چٹکا تو کہا سر میں۔ بھٹک جوتی ہے۔

فانا للہ وانا الیہ راجعون،

ظاہر ہے دین کا وہ دیوانہ مسلسل پچاس ساٹھ سال سے آسمان کے ان بدلے ہوئے تیوروں کا اندازہ کر رہا تھا  
اس کی اندر ولی شہزادہ چینی کبھی کبھی آبدالی اور حافظ الملک رحمت خاں، شجاع الدولہ اور میر قاسم کی شکلیں بن کر  
منایاں ہوتی تھیں، لیکن جن کیلئے وہ تڑپتا تھا وہ تو سوئے ہوئے تھے، کیا کرتا، کب تک اپنے جگر کے مالوں کا سامنا کر  
جاتا، آخر عمر میں جب وصیت نامہ ترتیب دینے لگے تو جہاں اور باتیں لکھیں ان میں سب سے زیادہ دردناک وصیت  
وہ ہے جسے پڑھ کر کلیجہ کا منہ اٹھتا ہے، دنیا کی سب سے بڑی اسلامی سلطنت کے عاصمہ (پایہ تخت) میں بیٹھ کر سلطنت  
کا ایک عالم لکھتا ہے اور حالات نے جو رخ پٹا تھا ان کا صحیح اندازہ کرنے کے بعد لکھتا ہے :-

بلوگ اچھی مسافر لوگ ہیں ہمارے باپ دادا سے اس  
ملک میں بحالت مسافر و غربت ہی یہاں داخل ہوئے

امردم غریبیم کہ در دیار ہندوستان آہلے بالغریت  
افتادہ اندام و صیت نامہ صلا

زاد۔ پھر وہی حالت واپس ہو گئی،

حضرت کے کلام اور مختلف کتابوں سے جہاں تک میں سمجھ سکا ہوں ایسا معلوم ہونا ہو کہ ان پر اپنی قوم کی  
اس حالت کا خاص اثر تھا، وہ دیکھ رہے تھے کہ انکو ہی لیل و نہار ہیں تو اس ملک میں اب دین اور اہل دین کا پس فدا ہی  
حافظ اور اب اس میں شک کی گنجائش ہی کیا باقی تھی، جو کچھ ہوینا لایا تھا، اس کی صبح بکھ صبح سے بھی نیا وہ روشنی طوع  
جو چکی تھی، قوم کی تقدیر ان پر واضح ہو چکی تھی، اور آج ہی نہیں بلکہ میر تو خیال ہو کہ مسئلہ میں جب آپ کی عمر تقریباً

۳۰ سال کی تھی ایک آپ کا سفر جانے کے لیے آمادہ ہو جاتا، اور ایسے زمانہ میں اس خطرناک ارادہ پھیل کر گزرنے کی شہینہ  
 جب بحروب اور خوف و بھروسہ کے تمام سوا مل پٹھانی و لندیزی قزاقوں اور فرانسس و انگریزی کا جرم و عدت ملنے لگی  
 کی بڑی ترکتازیوں کے جوہر نکالے ہوئے تھے، علاوہ ماجیوں کے جہاز لوٹے جاتے تھے جس کی تکمیل کا یہ سوتھ میں ایک  
 ایک تھل مضمون کی ضرورت تھی، یوں ہی شمالی ہند سے جنوبی ہند کے علاقوں کو ٹوکر کے سود کی بندھا ایک پہنچنا مان  
 تھا، لٹکلی میں ہر جگہ خصوصاً مہوجات تھوڑا اور آلوہ گجرات جو ہندو گاہ کے راستہ پر واقع تھے مرہٹوں کی شورشوں کی ٹھکانا  
 آج بھ بنے ہوئے تھے، تاہم شاہ صاحب راہ کی ان تمام دشواریوں کے باوجود عزم حجاز کو پورا کیے رہے۔ راستہ کا  
 حال یہ تھا کہ رات کو اگر کوئی ساتھی کسی گاؤں یا آبادی میں بھی چھوٹ جاتا تھا تو شاہ صاحب یا بدایع العجاائب  
 یا بدایع العجاائب کا وظیفہ شروع کر دیتے تھے، جس کے یہ معنی ہیں کہ گویا ایسے آدمی کا ٹکڑا غلو سے کھل آتا  
 ایک اچھے روزگار بات تھی، بہر حال میرے نزدیک ملاوہ ج و زیارت اور دوسرے مقامات کے ایک بڑا ٹکڑا جیا  
 کو آئندہ بھی اس پر کچھ بحث کی جائے گی مسلمانان ہند کے تاریک مستقبل کا احساس بھی تھا جس کی امت سرزمین ہند میں  
 اس حال میں گرفتار ہو نہواں تھی کچھ ان ملک خبر پہنچانی تھی، اور جہاں کی دعائیں دہنیں ہوتیں وہاں بھی کچھ عرفی نا  
 پاتے تھے، اسی سلسلہ میں ان کو کہ مظہر میں وہ خواب دکھلایا گیا جس کا ذکر گزر چکا، اور دینہ مندر میں ہر سفر رازی  
 نصیب ہوئی کہ خود ختمی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے براہ راست اس بشارت سے متغیر فرمایا کہ

ان مراد الحق ایک ان چھبج تھلا من شمل الامۃ  
 المرحومۃ بک مدنیون  
 | تنہا رستے تھلن تھلا کا ارادہ ہو چکے ہیں کہ امت مروحہ  
 کے مقبول میں سے کسی جتھے کی تنظیم تنہا سے درپست  
 کی جائے

میرے خیال میں ہندوستان ہی کی امت مروحہ تھی، جس کی پرانہ رگوں کی تنظیم کا کام ایک خاص الہی تدبیر کی  
 حضرت اور حضرت کے دوران اور ذریعات طہیات سے لیا گیا، اس مضمون کو کسی آئندہ مناسب مقام پر ذرا تفصیل  
 سے انشا راہ عرض کر دینا، بالفضل یہاں سوچنے کی بات یہ ہے کہ اسی حالت میں جب شاہ صاحب ہندوستان کو  
 چھوڑ چکے تھے اور ایک دوسری صورت بھی آپ کے سامنے تھی، یعنی اپنی اس مسافرت اور غربت کا انار، جس کا احساس  
 انہیں اس ملک میں ہو چکا تھا تو یوں بھی تو کر سکتے تھے کہ بجائے غربت اور مسافرت کی مصیبت کے ملک حجاز میں وہ  
 رہ پڑتے، کیونکہ گوان ملک کی خیر بھی نظر نہیں آرہی تھی، اور مسلمان جن علاقوں کو اب تک اپنا وطن سمجھ رہے تھے قبل  
 کی گھڑیوں پر نظر رکھنے والے وہاں بھی ان کی غربت اور مسافرت کو دیکھ پاؤں آنا ہوا دیکھ رہے تھے لیکن پھر بھی  
 جو ہجرت کر کے بھی جائیں تو اب شملی کہاں جائیں کہ اب اس زمانہ شام و نند و قریاں بکلیت

کی حالت پیدا ہوئی تھی، بالخصوص سرزمین حجاز تو ترکی اور مصری سلطنتوں کے یکے میں بہت کچھ قابل ہر وہ تھی جو  
 مذہب ملک میں آپ کو قیام کا بھی کافی موقع ملا، مختلف مقامات میں آپ کو مختلف اشارے بھی ہوتے، سب سے اہم  
 جگہ کے کھائے مختلف رنگوں میں ہوئے، مگر ان میں کسی جگہ بھی آپ کو اس کا ایمان نہ کیا گیا، کہ ہندوستان کی حکومت کا

امادہ ترک کر دیا ہی نہیں بلکہ آپ کے بعض مشوروں نے ہندوستان کی ان حالتوں کو دیکھ کر جب چاہا کہ جانے سے پس نہ ہوں، اور وہ ہیں رہے ہیں اور مشورۃ شاہ صاحب کے کو اس بارہ میں خط لکھا تو آپ نے جواب میں تحریر فرمایا کہ

اور یہ امادہ کہ وطن کی طرف اب واپس نہیں جونا چاہیے تو اس پر اصرار نہ کرو، جب تک خود تمہارا سینہ نہ کھل جائے۔ ایسی اٹھیں، (یعنی خود شاہ صاحب)

واما عن ترک المرجع الی الوطن فلا تستبدلوا به شیء یشرح الله صدرنا لکم اوصدا جہل (لا جملکم) (کتاب حیات ولی ملاح)

کوشیہ صدر دیکھا سے لینے نہ ہو جائے

بلکہ بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ امت مروجہ کے جس طبقہ کے شغل کے اجتماع کی آپ نے بشارت پائی تھی اس کے لیے بہر حال اسی عالم غریب میں رہنا اپنے لیے پسند کرتے تھے، حتیٰ کہ حالات جب روز بروز بدتر ہوتے چلے جا رہے تھے اور آپ کو اس کا یقین ہو گیا، کہ اب اس ملک پر بیٹمانوں کی حکومت قائم نہیں رہ سکتی، اور بہر حال غیر مسلمانی قوتوں کا اس پر اقتدار قائم ہی ہو جائے گا، تو اب چاہے آپ اسے اپنے دل کی سستی خیال کیجئے، یا جاہل اور بہت سی چیزیں انہوں نے غیبی اشارات کے تحت لکھی ہیں، اس کا بھی اعلان کسی گمان غالب کے تحت میں نہیں بلکہ یقین و اعتقاد کی صورت میں کیا ہے۔

اور جس بات کا مجھے یقین ہے وہ یہ ہے کہ اگر شاہ ہندوں کا ہندوستان کے ملک پر تسلط قائم ہو جائے اور یہ تسلط محکم اور سر پہلو کے اعتبار سے ہو موجب بھی اللہ تعالیٰ کی حکمت کی رو سے یہ واجب اور ضروری ہو کہ ہندو ملک کے سرداروں اور لیڈروں کو قتل

والذی اعتقد انہ ان اتفق غلبۃ الهندو مثلاً علی اقلیم ہندوستان غلبۃ مستقر عامۃ وجب فی حکمۃ اللہ تعالیٰ ان یلہمہ سرؤسائکم المتدین بدین الاسلام مستن

میں یہ الہام کرے کہ وہ دین اسلام کو اپنا مذہب بنائیں

غالب آپ کی یہ تحریر پانی پت کے تقدیری فیصلہ سے پہلے کی ہے اور اسی لیے خاص کر اسی قوم کے تسلط کے خیال کو اٹھانے کی شکل میں پیش کیا جو بہر حال ہندوستان کے مستقبل

پہلے ہی مل گئے کہ کبھی کو منہم خانے سے

ان کا نظریہ جو عقیدہ تھا بلکہ یہ کہ غالباً اس نظریہ کے موجد اول بھی وہی ہیں کیونکہ انہیں نے لکھا ہے کہ اللہم التوکل یعنی جیسے ترکوں کو قبول اسلام کی الہامی توفیق ہوئی اور جو اسلامی جہت سے کو سرنگوں کر رہے تھے خود اس کے آگے سرنگوں ہو کر حدیث اسلامی علم کے دنیا میں تنہا علم بردار رہے،

لیکن باوجود اس خیال کے کہ غریب مسافرت کی حالت میں بھی سرزمین ہند کو چھوڑنا نہیں چاہتے تھے، انہوں نے اس کا خیال کبھی نہیں پکا یا کہ بجائے عرب کے اپنا مرکزی وطن بھی ہم ہندوستان ہی سے قائم کر لیں، اپنی اسی وصیت میں شدت کے ساتھ اصرار رکھتے ہیں۔۔۔

ماں لاجست کہ مجھ میں محترم رویم دروسے خود را بآں  
آستانہ بالیم۔ اور اپنے چہروں کو ان آستانوں پر جا کر دکھائیں۔

اور ان میں دو ملک قطعی فیصلہ کی صورت میں ارقام فرماتے ہوئے نظریہ و کیفیت کی جو واقعی جز ہے اس پر  
تیر لگاتے ہیں۔

سادات ما این ست رشادات اور اعراض آیں ہمارے سادات اور کامیابی اسی میں ہے اور ہماری  
برجی و شقاوت اس ملک سے روگردانی اور عرض کرنے میں ہے

کس قدر عجیب بات ہے آج ہندی قومیت، انڈین نیشنل کی ماہ کا جو سب سے بڑا غلط خیال کیا جاتا ہے  
کہ مسلمان جسم کو اپنے نور کھتے ہیں ہندوستان میں لیکن دل ان کا رہتا ہو کہ اور تہذیب میں کہا جاتا ہو اور طانیہ  
کہا جاتا ہے کہ جب تک یہ دوری کاٹ نہیں دی جائیگی اس ملک میں صحیح وطنیت کا جذبہ بھی بار آور نہیں ہو سکتا  
اور سچی بات بھی یہی ہے کہ وطن پرست ہی نہیں بلکہ ایک اچھے وطن دوست کے لئے بھی یہ بات دُنیا کی نظریں  
قابلِ تعجب ہو سکتی ہے اور ضرور ہو سکتی ہے کہ رہتا ہے وہ ہندوستان میں اور ہر بخودی دیر بعد وہ سرخو کا تاج ہے  
اس خط کی طرف، اس ملک کی طرف، اس سمت کی طرف، اور اس قبیلہ کی طرف اچھڑاؤں میل و دیکھنا پار  
ایک ریگستان میں ہے، وطن پرستوں کے نزدیک تو یہ طریقہ غلط اور آسانا غلط ہے کہ جہاں تک جلد ممکن ہو اس کا خاتمہ  
کر دینا چاہیے لیکن وطن دوستوں کے ایک حلقہ میں بھی اس کی لاسو و کشش جاری ہے کہ دونوں نظریوں میں تقابلیت  
دی جائے اور مَا جَعَلَ اللَّهُ لِبَنِي إِسْرَءِیْلَ مِنْ دَرَجَاتٍ فِی الْحَقِّ فَکَرِهَ اللَّهُ لَهَا عِزًّا کہے قدرتی قانون کو توڑ کر چاہا ہے کہ ایک ہی  
آدمی کے سینے میں دو دُل ہائیے جائیں، ایک الہ والے آخر کیسی دوسرے الہ کا اضافہ اپنے محبوب و مخلوقوں  
مقصود و دل میں کیونکر کریں۔

بہر حال جس کی جو سمجھ میں آ رہا ہے کر رہا ہو اور ذاتی طور پر میں ان خیالات میں سے کسی خیال کی ترجیح کی  
ملا حیت اپنے اندر نہیں پاتا۔ لیکن حضرت شاہ صاحب کا خیال یہی تھا کہ مسلمانوں کی ساری سادات اسی میں ہو کہ وہ  
اپنا مرکز حرم کی زمین پاک ہی کو بنائے رکھیں، اور ان کی پوری سچائی یہی ہے کہ کسی مثبتیت سے بھی وہ ان دونوں  
مقدس مقاموں سے الگ ہو جائیں۔

اور صرف یہی نہیں بلکہ اپنی مختلف کتابوں کے مختلف مقاموں پر مغلوں کی اور کے تمام صاحب جس پر ہل  
بے اختیار ہو کر بھر جاتے ہیں وہ یہ ہے کہ مسلمان خواہ کسی ملک میں اپنی ابتدائی زندگی گزاریں لیکن بہر حال اپنی وطن  
قطع اور طرز بود و ماند میں ان کو اس ملک کے مقامی باشندوں سے قطعاً جانا نہ چاہیئے۔ اور جہاں کہیں رہیں اپنی  
عربی شان اور عربی رجحانات ہی میں ڈوبے رہیں، اسی وصیت میں فرماتے ہیں، اور انہیں خیال کی توجیہ کرتے  
فرماتے ہیں:-

عربیت نسب، عربیت لسان، ہر دو فخر است کہ عربی نسل عربی زبان، یہ دونوں چیزیں ہر مسلمان پر ہونی چاہئیں۔

ماہنامہ سید الاولین والاخرین وافضل الانبیاء و المرسلین  
و غیر موجودات علیہ السلام و التسلیمات نزدیک  
می گردانند۔

ابھی مدونہ حضرت سید اولین والاخرین وافضل  
الانبیاء و المرسلین علیہ السلام و التسلیمات سے  
نزدیک رہتے ہیں۔

پھر اس کے بعد صراحت کرتے ہیں کہ :-

تکلیف دہن کے آستانہ کہ بعد احکام عادات و رسوم  
عرب اول کہ منشا از حضرت علیہ السلام و سلم است و  
از دست خاتم

اس سب سے بڑی نعمت کا شکر یہ ہے کہ حتی الوسع  
اول کے عادات و رسوم جو حضرت علیہ السلام و سلم کا  
عقار ہیں اس کو ہم اپنے ہاتھوں سے نہ چھوڑیں۔

شاید بالمشاورت و مصلحتوں میں قیامت کا شور برپا ہو جائے گا اور مذہب عمارت کا، جب ان کو سنا یا جائے گا  
کہ یہی امام ولی اللہ جن کو شہیدی شیعہ مذہب اندوزی پسلی کے پہلے علیہ السلام و سلم ثابت کرنے کی کوشش کی جا رہی ہو  
اسی وصیت میں آگے فرماتے ہیں کہ

روم نجم و عادات ہند و ادر میان خود نگذریم نجم و غیر عربی اقوام کی رسمیں اور ہند و اول کی عادات  
کو چاہیے کہ ہم اپنے اندر کسی طرح باقی نہ رکھیں  
اب اللہ مجھے بتاؤ کہ جب شاہ صاحب ہی کا نام لے کر مسلمانوں کو باس و صلح ملک میں غیور نہ تھا کہ

کا مشورہ دیا جائے اور نگے اس پر حیرت اور غصہ ہو تو کیا تصور وار میں ہی ہوں؟

انصاف ! انصاف !! اسے اہل انصاف ! اللہ انصاف !!

اور اسی ایک جگہ نہیں ہی الا عاجز و غیر عربی اقوام کے فیشن (مستقل) ایک ایک انکی مدشاہ صاحب نے اپنے  
کس کتاب میں نہیں لکھی ہے۔ اپنے ایک مکتوب میں اس کا اندازہ کر کے کہ وضع و قطع "افیشن کی تبدیلی کا عارضہ  
پہلے کھاتے پیتے اور ان ہی لوگوں کو پڑتا ہے جو تھوڑی بہت معاشی فراخالی رکھتے ہوں بس کا شاہ صاحب کو تو  
فقط اعذار ہوا تھا، اور ہم اپنی آنکھوں سے اس کا تماشا کر رہے ہیں، اگرچہ اس زمانہ میں "امیروں کی حقیقت" تعلیم یافتہ  
کی چادر اٹھا دی گئی ہے، اور جب ارباب ثروت و فراغت کا اب ذکر آتا ہے تو عموماً لوگوں کا ذہن پرانے جاگیرداروں،  
اور زمینداروں کی طرف متقل ہوتا ہے، حالانکہ مدت ہوئی کم از کم مسلمانوں میں تو بس طبقہ کا گویا خاتمہ ہو چکا ہے اور  
اب ان کی جانشینی کا کام یہی لوگ انجام دے رہے ہیں جو کسی نہ کسی حیثیت سے موجود حکومت کے متوسلین  
ہیں، ان میں وہ سارے عمارتیں پیدا ہو چکے ہیں، جو عموماً امیروں اور امیر زادوں کے ساتھ خاص ہیں، لیکن ایک  
نقطہ تعلیم یافتہ "بول کر خود ہی نہیں بلکہ دوسرے بھی ان کو امر اور انکار کے جگہ سے باہر کر دیتے ہیں، اور اب  
کچھ امیروں کے متعلق سنایا جاتا ہے کہتے ہیں اور غلط سمجھتے ہیں کہ ان کا نشانہ "تعلیم یافتوں" کا معاشی و دست لکھے والا  
ہیں ہے، جس حال شاہ صاحب نے اس خط میں چند خاص طبقات سے مکتوب لکھ کر یہ پتہ کرنے کا کام دیا ہے، وہی خط  
میں فرماتے ہیں :-



نمایا... یعنی طایفہ مختلف نئی اصلاحات  
دیتا تھا۔ اس نے مضاربۃ الحجاج (۱۹۰۷ء)  
اسفول از حیات و...

مقابلہ کے میدان میں گھسنا چھڑا ہے  
موجودہ مہملات کے تعلیم یافتوں اور چلنے والوں کے نوکروں امیروں میں یہ دونوں خصوصیات کتنی  
بہتر طریقہ پر پائی جاتی ہیں، لیکن شاہ صاحب بیچاروں کو کیا معلوم تھا کہ آئندہ دنوں میں اسباب خفا و ثروت  
تمامی امانت و توکمی کی وجہ سے بہت بڑی غیرت کی پس کیجے، لیکن جو غربت کی وجہ سے اس  
میں سے محفوظ رہیں گے، ان کے سر پر ہی کی امانت اور قیادت کے نام سے فیروں کے لباس اور معاشرت کو  
منہ دیکھنے کی کوشش کی جائیگی، انا اللہ وانا الیہ راجعون۔

اس قصہ کو مختصر کر کے میں پھر اپنے اہل غفلت کی طرف متوجہ ہوتا ہوں، یعنی بہر حال شاہ صاحب کے گرفت بیانات سے یہ  
بات ظاہر ہو گئی کہ ہندوستانی مسلمانوں کے ان صاحب کو دیکھتے ہوئے بھی اور اس کا بھی اندازہ لگاتے ہوئے کہ زوال کی یہ حالت  
ابھی دور تک جائے گی شاہ صاحب نے ہندوستان چھوڑنے کا ارادہ کبھی نہیں فرمایا اور نہ کسی کو اس کا مشورہ دیا کہ محمد رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کرنے والے کروڑوں مسلمانوں کو ان کے حال پر چھوڑ کر کھنٹ پھینک دینا آسانی کے لئے ملک سے باہر  
نکل جائیں، گو یا

زادہ زداشت تاب جلال پری رفاں کئے گرفت و ترس خدا را بہانہ ساخت

حالانکہ جب زندگی اتھالی، کنگشوں ہی کا نام ہی، اور جو بھی جاں کہیں بھی جس حال میں ہو وہ

ع — زندگی ہے یا کوئی خوفان ہے — کی جتنی میں مبتلا ہے۔

حتیٰ کہ ایک ملک ایک مذہب، ایک رنگ، ایک معاشرت، رکھنے والا اور پھر تاج بن قیامت پھر جیہتوں کا نیکار ہے اس  
سے زیادہ کاوش نہ تھی، لیکن کیا جاسکتا ہے، آج کی ایک صدی بھی باور ہوا دو ہشتراک، تعلیم و تہذیب کے مواد کا  
اس ملک میں خون کی ندیاں نہیں بہتی ہیں، سروں کو گزروں سے نہیں اڑا یا گیا ہے، سبھی ہم نوا ہوں نے خود اپنے  
ذہب والوں کی عورتوں کو بوجہ اور بچوں کو تیم نہیں کیا ہے، گروں میں آگ نہیں لگائی ہے، ال و دولت کو تاخت  
و تاراج نہیں کیا ہے — ہاں تو پھر شرم خراش کے یہ خیالی منصوبے پکانا کہ یہاں سے چھوڑ کر دوسری جگہ جب چلے جائیگے  
تو امانت نصیب ہوگی، اور جس آسان کے نیچے یہاں ہیں کسی دوسری زمین میں وہ آسان بدلی جائے گا خام خیالی نہیں  
تو کیا ہے! — بلاشبہ بعض اوقات خاص حالات میں تو میں اس فعل پر بھی مجبور ہوتی ہیں، اور مجبور ہی امدادی نہیں  
بلکہ مجبور ہی ہی کی شکل میں آتی ہے، اس وقت اس پر عمل ناگزیر ہو جاتا ہے، اور ایسی حالت میں عمل نہ کرنے والے اپنے قوی  
وقتی خصوصیات کو کھو بیٹھے ہیں، لیکن ہر تھوڑی پریشانی کے بعد بیٹھ بچھیر کر مورچہ چھوڑ دینا، اور اسی کو گھل دھانے کا حکم  
قرودینا میرے خیال میں بزدلی ہی نہیں، بلکہ ان لاکھوں بلکہ کروڑوں سبکدوشوں کے ساتھ خدا ہی بھی ہے

تفتیش و تفتیش کے جنوں میں پھر پھرنے کے لیے چھوڑ دیا جائے۔ نئے اوسع حالات کا مقابلہ کرنا چاہیے، لا واپس سے  
 زیادہ ان بے وسیلہ غریب ہم قوموں کا خیال کرنا چاہیے، جو اپنے اندر جگنے کی سکت بھی نہیں پاتے۔  
 میرزا غیل ہے کہ شاہ صاحب نے اسی خیال سے ہندوستان کے چھوٹے کا ارادہ نہیں فرمایا، اور اپنے کو اس حد تک  
 دھن کر لیا کہ اگر خدا نخواستہ اس پر تہو کا حام و تمام و مل و قبضہ بھی ہو گیا تو اس وقت بھی ان کو یقین تھا جیسا کہ پہلے بھی  
 یقین دلا گیا ہو کہ وہی نہیں جن پر ہم گرنے میں بلکہ وہ بھی جو ہم پر گریں گے، ان کو چلنا پور ہونا پڑے گا، سلام کی ساری تلخی  
 ہمارے پہلی صورت کے دوسری صورت کی شہادتیں اپنے اندر زیادہ تعداد میں رکھتی ہے۔ عرب گرا چکا ہوا، ایران گرا  
 بھسم ہو گیا، مصری ہم پر ٹوٹے ان کو ٹوٹا پڑا ترک چھوڑا، لیکن ہم ہی نے ان کو اپنے چھینے میں لے لیا۔ اور یہ بھی تو سوچنا  
 چاہیے کہ ہمارا نصب العین صرف خود ہی جیسا نہیں ہے، بلکہ اسی کے ساتھ دوسروں کے جتانے کا کام بھی تو ہمارے سپرد  
 ہے، اور بقول حضرت شاہ صاحب کے ختم نبوت کے اسباب میں ایک بڑا سبب یہ بھی ہو کہ پہلے کو کھٹی انبیاء اٹھائے  
 جاتے تھے، لیکن محمد رسول اللہ علیہ وسلم کے صدقہ میں جب ایک امت ہی آخرت للناس کی سترے کر  
 دنیا کے لیے اٹھائی گئی تو بھراں خالتو نبوتوں کی ضرورت ہی کیا رہ جاتی ہو، قرآن میں متعدد جگہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 کی شہادت اور نگرانی کو اس کے ساتھ وابستہ کیا گیا ہو کہ ہم جتنی شہداء علی الناس (دنیا کے انسانوں) کے نگرانی بنے ہیں، ایسا  
 معلوم ہونا ہو کہ اس جہد سے پہلے کے ساتھ ہی اپنے رسول کی شہادت و نگرانی سے ہم محروم ہو جاتے ہیں کیونکہ جس دن  
 سے ہمارا رخ عام انسانوں سے ہٹ کر صرف اپنی جماعت تک محدود ہو گیا ہے۔ دن بدن ان مگرانیوں کی برکات  
 سے ہم محروم ہوتے چلے جاتے ہیں جو انہی اختتام علی اللہ علیہ وسلم کی نگرانی کے لازمی نتائج ہیں۔  
 کیا کروں بات میں بات نکلتی چلی آتی ہو، قلم کو روکتا ہوں لیکن یہ خیال کر کے کہ کچھ ہو قلم نہ ملے، جو کچھ  
 اپنے اندر ہو دوسروں تک پہنچا دیا جائے، جذبات دبانے سے نہیں دبتے اور سلف کے حالات سنے انسانے کا مقصد بھی  
 صرف سنا یا سنانا ہونا چاہیے، اسی سے مستقبل کی تمیز میں اگر کچھ مدد مل سکتی ہو، تو پھر یہ کام کی بات ہے ورنہ کبریا  
 دلچسپ و داستان کے وہ اور کیا ہو،

ہاں تو میں عرض کر رہا تھا کہ ہندوستان ہی میں قیام کا ارادہ طے کرتے ہوئے شاہ صاحب نے یقیناً اپنی  
 عمل کا کوئی پروگرام بنایا، اگرچہ تفصیل انہوں نے اپنے دستور العمل کے ضوابط کو کسی جگہ قلم نہیں فرمایا ہو لیکن انہوں  
 سے بھی درختوں کی نوعیت کا پتہ چلا یا گیا ہے، خود جس کا عمل اس کے منصوبہ کی فہرست اگر ہمارے سامنے پیش کرنا  
 ہو تو، میں اس کے کچھ اور پڑھنے سے انکار نہ کرنا چاہیے،

بہر حال میں نے جہاں تک غور کیا ہو اور شاہ صاحب کی کتابوں کی کثرت مطالعہ نے جہاں تک مجھے  
 پہنچایا ہو اس کا خلاصہ میرے الفاظ میں یہ ہو سکتا ہے کہ اپنے زمانہ کے مختلف فتنوں کو دیکھ دیکھ کر ان کے روگتے  
 کھڑے ہو جاتے تھے گویا ٹیکٹ الطیب انہم میں جو شاہ صاحب کا پہلا شعر ہے،

کائنات بھی مٹا دے مضبوط نے الفیاء حب عیون الانامی اور دوسرے العقارب

(ترجمہ) تارکیوں میں جو مسئلہ سے چک رہے ہیں مجھے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بنگالوں کی انگریزوں کی ہتھیاری  
وہ سال ہندوستان میں ان کی آنکھوں کے سامنے گھوم رہا تھا، انھوں نے اندازہ کر لیا تھا، اندوہ نہ کرتے تو کون کر سکتا تھا  
کد اب بنے رہو گے تم اس ملک میں یہاں کب تک

ہر دیو یا بسویر ہی یہی نام نہاد اسلامی حکومت کے خاتمہ کا وقت قریب آچکا ہے، ان کے سامنے سول آنا  
ہوگا، کہ آخان کروڑوں مسلمانوں کا انجام کیا ہوگا، معاش کا قیام کو خیر رزاق مطلق ہے جب تک جو دنیا ہے ذوالفقار  
بہر حال اس کا انتظام کسی نہ کسی شکل میں کر ہی دیا کرتا ہوا دیوں فضا کی مابوں کو چھوڑ کر کوئی سینہ کو بی ہی پر دم ہو تو  
آج انگلستان جو نہ صرف سیاسی توڑوں کے ذریعے دنیا کے آباد ترین پیداواروں کا تباہی خرم ہے، بلکہ تجارت و صنعت  
و قدرت تمامہ ترقی الغرض مالی اختلال کے ممکنہ وسائل کی کھجیاں ماری روئی زمین کی اسی کے ہاتھ میں ہیں اور کس انگلستان  
کا یہ حال ہی جو اپنے طول و عرض میں بنگال کے کسی متوسط درجہ کے ضلع سے بھی بہت زیادہ بڑا نہیں ہے آبادی بنگال صرف  
چار ساڑھے چار کروڑ تک پہنچتی ہے، لیکن ہاں میں ہمارے چار کروڑوں میں تقریباً دو کروڑ تیس اور عزمہ روں کو پیٹ  
پیٹ کے شہر سے آسمان قرار ہے۔ اُسے دن حکومت والوں پر پتھر پھینکے جاتے ہیں، گڑیاں توڑی  
جاتی ہیں، اور جو کچھ ہوتا رہتا ہمارے روزناموں کے آروں میں اس کی خبریں چھپتی رہتی ہیں، بھلا جس ملک کو خود آزادی  
ہی حاصل نہیں ہے ملک بیسیوں ممالک و قایم کی آزادیاں بھی اسی کی آزادی میں محم ہو چکی ہیں، سیاست بھی تجلہ  
بھی صنعت بھی حرفہ بھی۔ اور اس کے سوا ہر راہ سے ہر چیز ہر قوم کی اسی انگلستان کے باشندوں میں فنا ہو رہی  
ہے جب اس کا یہ حال ہر توجہ کا خیال ہو کہ صرف غیروں سے آزاد ہو کر یا نیم آزاد ہو کر ہم تیس کروڑ مسلمانوں کی آواز  
شکم، کو قناعت کے ذریعے سے نہیں، بلکہ حرص و آز کی جھٹیوں کو بھڑکا کر دبانے میں کامیاب ہوں گے ان کے خیال  
کو خواب و خیال کے سوا اور کیا کہا جاسکتا ہے۔ ترج جو حضرات عام کو اپنے جھنڈوں کے نیچے پیٹ بجا بجا کر بارے ہیں  
اور دنیا کو یہ بتلوا رہے ہیں کہ انسان کے لیے سب سے مقدم اور اہم پیٹ کا مسئلہ ہے اور اعضاء انسانی میں منو  
رئیس بس معہ ہے ان کو فکر معقول سے کام لینا چاہیے، کہ جس راہ پر آدمی کی اولاد کو وہ لیے جارہے ہیں یہ پاکستان  
جاری ہو یا کعبہ پہنچائے گی۔

بہر حال میرے نزدیک شاہ صاحب کے سامنے مسلمانوں کے شکم کے عزم سے زیادہ زندگی کے اس سوال اہم، کا  
اہم تھا، جس کے جواب کے بغیر اس دنیا کی ہر زندگی بے نتیجہ ہو کر رہ جاتی ہے، یہی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں  
کو انجام کی دستی کے لیے آغاز کا جو دستور خدا کی طرف سے پہنچایا تھا، شاہ صاحب دیکھ رہے تھے، کہ مسلمانوں کو اس  
سپنام سے جو ملت ہے ان فتنوں کی پہلی زد و قدر اسی خلق پر پڑے گی، اب تک تو ہر مسلمان علاوہ موروثی مسلمانوں  
کے علی دین ملو کہہا کے قانون کے تحت بھی مسلمان ہی رہنے میں فائدہ محسوس کرتا تھا بلکہ غیروں میں بھی کتے تھے، جن  
مسلمان ہونے پر اس زمانہ میں پھٹاتے تھے، لیکن جب ملوک بدل جائیں گے اور انسانی دھا و جہاں اور اعتراف

لہ قرآن کی آیت ہو کہ سب کے سب کا خدا، مسلمان جب کسی ملک میں داخل ہوتے ہیں تو سب کو چاہیے ہیں ملک کے عزت و مہل کو فروغ دینا کہ سب کے

۱۵۱۔ دکن لٹ پیپلور کے سفر فائدہ کی بنیاد پر اس وقت اسلام سے وابستگی کا یہ لوگ اذہم بھی باقی نہ رہے گا سوال  
یہی تھا کہ اگر اسلام اور غیر اسلام کے اختلاف و سلم کے دامن ملک کے ساتھ بندھے رہیں گے ہندوستان میں مسلمانوں کی  
کیا شکل ہوگی۔

دوسری طرف وہ یہ بھی دیکھ رہے تھے کہ ہندوستان میں مذہب اسلام کی تعلیم و تعلم اور نشر و اشاعت کے جو  
ذمہ دار ہیں، ان کے دونوں طبقوں (یعنی مذہب کے ظاہری رسوم و عام خاندان کے محافظ) میں عموماً علماء کہتے ہیں اور  
مذہب کی واقعی روح اور اس کے باطنی مفاد کے علم بردار جنہیں صوفیہ اور مشائخ کہتے ہیں۔ دونوں گروہوں کا اس زمانہ  
تک پہونچنے پہونچنے میں حال ہوا تھا، شاہ صاحب کے جن چہاد کا ترجمہ پہلے ہی کر چکا ہوں اسی سے اندازہ ہو سکتا  
ہے کہ اس عہد کے علماء کی کیا حالت تھی کہ ان کو مخاطب کر کے فرمایا تھا۔

افتقارتم بعلومہ الیومنا بین وبالصرہ والحد والمعا | تم یونانیوں کے علوم اور صرف و نحو مدانی میں الجھے ہوئے ہو  
اور یہ تو عام علماء کا حال تھا، خصوصیت کے ساتھ جنہیں علماء دین کا لقب حاصل تھا اور فرائض و طہارت سے وہ کا رہ  
تھے جن کا نام فقہاء تھا ان کی یہ کیفیت تھی، کہ دین کے حقیقی سرچشموں قرآن و حدیث اور ائمہ مجتہدین اور ان کے تلامذہ  
کے اقوال تک سے بہت دور آگے نکل کر ہر وہ چیز جو فائدہ کے نام سے کسی کتاب میں لکھی ہوئی ہوتی تھی، وہ ایک "وحی حکم" اور  
نقض طہری کا درجہ حاصل کیے ہوئے تھی، اپنی مشہور کتاب انصاف میں فقہاء عصر کی تصویر ان الفاظ میں کھینچتے ہیں۔

اس زمانہ میں فقہاء اس شخص کا نام ہے جو باقوی ہوا زور  
زور سے ایک جیسے کہ دوسرے جیسے پر ٹپکتا ہو، جو فقہاء  
کے اقوال قوی ہوں، ضعیف سب کو یاد کر کے بغیر اس  
امتیاز کے کہ ان میں سے کس میں قوت ہو کس میں نہیں ہو وہ  
انہیں اپنے جبروں کے زور سے چلتا رہا ہے۔

فالغنیہ بومثلاً ہر المشرع نار المستندان شذوہ  
الذی حفظ اقوال الفقہاء قویہا وضعیفہا  
من غیر تمیز و مسردھا بشذوہ غدا قسیہ  
(۹۳)

اسی گروہ کے متعلق دوسری جگہ لکھتے ہیں کہ ان کی بے تمیزوں کا یہ حال ہے کہ خود امام ابوحنیفہؒ ان کے تلامذہ  
اور مجدد کے مسائل کے اقوال تک میں فرق نہیں کر سکتے،

(یعنی اس زمانہ کے فقہوں کا خیال یہ ہے کہ طویل و ضخیم  
شرحوں اور فتاویٰ کی کتابوں میں جو مسائل پائے جاتے ہیں،  
سارے کے سارے امام ابوحنیفہؒ اور ان کے شاگردوں  
ہیں، (کیونکہ فقہاء) اس کی تفسیر نہیں کھتا کہ جو باتیں وہ  
کے اصول کی بنیاد پر ان کی طرف منسوب کی گئی ہیں، ان پر  
اور جو واقعی ان کے اقوال ہیں ان میں کیا فرق ہو، وہ ہر  
قد کی یہ مصلحت بھی نہیں سمجھتا جو کہتے ہیں کہ فلاں بات کذا

وہمہم اذ جمیع ما یوجد فی ہذا عالم لشر و ح  
الطریقہ و کتب الفتاویٰ الضعفہ فہو قول ابی  
حنیفۃ و صاحبیہ ولا یفرق بین القول  
الخبرج و بین ما ہو قول فی الحقیقۃ ولا یصل  
معنی قولہم علی تحریج الکفرخی کذا او علی تحریج  
الطاہر کذا ولا یفرق بین قولہم جواب  
المسئلۃ علی قول ابی حنیفۃ کذا

رحمۃ اللہ علیہ اہل اہل حقیقتہ کلام (۷۷) تخریج پہنچی پھر : طادی کی تخریج سے اس کا منہ ہے  
اسی طرح یہ قول کہ ابو جہنم کے قول پر مسئلہ کا جواب یہ ہو اور ابو جہنم کی اصل پر جواب یہ ہے، ان دونوں قولوں میں ان کا  
کوئی تیز نہیں ہوتی اور یہ بچا ہے ان میں کوئی فرق نہیں جانتے۔

اس قسم کی وافی تنقیدوں سے ان کی کتاب میں صحت ہے، ماسواں کے اسی طبقہ میں ایک گروہ ان لوگوں کا بھی تھا

جو

فہموا لطلب العلم قوما لا یزالون العز ودرک الجاہ  
فایموم الفقہاء بعد ما کا فواطلو بین طالمین  
و بعد ان کا فواطلو بالاعراض عن السلاطین  
اذ لہ بالاقبال علیہم (۸۱)

طلب علم کے لئے اس لئے آمادہ ہوئے، اگر علم کو اپنی عزت  
اور جاہ کے حاصل کرنے کا ذریعہ بنائیں، نتیجہ اس کے بعد  
کہ فقہاء جو پہلے عوام کے مطلوب تھے اب ہی عوام کو طلب  
ہو گئے اور سلاطین اور بادشاہوں کے دربار سے الگ ہو گئے

کی وجہ سے جو ممتاز شمار کیے جاتے ہیں، اب بادشاہوں کے آستانوں پر وہ جھک کر ذلیل و خوار ہو رہے ہیں۔

دین کے ان غاصبہ برداروں کو شاہ صاحب دیکھ رہے تھے، اور ان کا سینہ شکن مہاجرات تھا تو ان کی رابطہ کے  
ختم ہونے کے بعد سلاطین کو ان کے صحیح دین پر باقی رکھنے کی ایسوں سے کیا توقع ہو سکتی تھی، پھر کچھ ہی دن پیشتر ان ہی  
دینا طلب علم کے ان تھوں کے بار میں اسلام کا جو ہنوار ہو چکا تھا اس کا نقشہ بھی شاہ صاحب کے پیش نظر تھا،  
دوسری طرف متوفیہ اور شافعی کی جو کیفیت تھی شاہ صاحب کے درمندان کے لئے وہ صرف اذیت اور دکھ  
ہی بنی ہوئی تھی، کیونکہ علماء سے زیادہ غریب سلاطین پر اس زمانہ میں خصوصاً ہندوستان میں ان ہی کا اثر غالب تھا،  
ان کی سمجھ میں نہیں آتا تھا کہ اگر مسلمان ان ہی کے ہاتھوں میں سپرد کر دیئے گئے، تو یہ ان کو کہاں لے جا کر غرق کریں گے  
اپنے وصیت نامہ میں لکھتے ہیں:-

کرامات فروشاں میں زماں ہمہ الاما اشارۃ طلبات  
و نیر نجات ما کرامات دانستہ اند

کرامتوں کے پیچھے والے اس زمانہ میں سب کے سب  
(بجز اس کے جسے خدا چاہے) اپنی طلبہ کی کارروائیوں  
اور علم ہی کے نکلنے کو کرامات سمجھ بیٹھے ہیں۔

پھر اس کی تفصیل کرنے کے بعد کہ آدمی طلبی تو نہیں اور علوم نیر نجات کے نور سے کس کس قسم کے حوائق سے لگا  
ہے آخر میں فرماتے ہیں، کہ

و اعمال جوگ کہ بھنے ما خطات جو گہ را غاصبتہ طاقت  
در اثرات و کشف

اور ہم کی بھن تبیرین، کیونکہ ہم گویوں کی زندگی کے بعض  
پہلوؤں کو دوسرے کے دل کی حالت پر ہی انکشاف  
یا کشف وغیرہ سے حاصل ہوتا ہے۔

جن لوگوں نے شاہ صاحب کے متعلق خیال قائم کیا ہے کہ انھوں نے ہندوستان کے برابر اور جو گہ کے فلسفہ ویرنہ  
اور فلسفہ یوگا کو اسلامی حقائق سے مخلوط کر کے ایک جدید ہندی دین کی بنیاد ڈالی ہے، کیا ان کی نگاہوں سے یہ



جھٹکا جاتا تھا، حتیٰ کہ فرخ سیر بادشاہ بھی اس کی استقامت و ہمت کو دعا کی شہرت سن کر ہنسائی میں ملا، مگر اس نے پستک کو بادشاہ کے لئے آراستہ کر کے لا دیا، ہزار ہشت و ساجت کے بعد جب دروازہ کھلا تو بادشاہ کے سامنے اس پر تل چلا کہ پستک کر میں پر خود بیٹھا ہوا تھا ہلا

پست تخت گدائی و شاہی ہمہ داریم انجی می خواہی

بادشاہ اپنے ساتھ دوپوں اور شرفیوں کی خلیاں لے کر کے لیے گیا تھا، شوکر مار کر کنارہ کر دی۔ جب فرخ میرے بہت اصرار کیا، تو خود نوشتہ قرآن لے کر اس کی ہمت کل ستر روپے اس نے قبول کی، بادشاہ پر بھی معنوی بے نیازی و ہمت کا پورا اثر ہوا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ اب تک تو کچھ علماء اور عام پستک کے خوف سے اپنے خدشات کے غائبانہ کی اسے جرات نہ پہنچتی تھی، لیکن بادشاہ کی عقیدت مندی کے بعد غریب کھلا، ایک خاص قسم کی لپی لپی سر پر سکے، آگے آگے دو مجتہدوں کے ساتھ اس کے فرود "اس کی سواری نکالتے تھے، باجم ایک دوسرے پر غیور گلاب چھڑکتے جاتے اور وہی مہول یعنی خراسانی الفاظ والے منتر چیتے جاتے تھے اور اب ان کو کوئی کچھ نہیں کہہ سکتا۔ خدا دئی کی ایک بڑی مخلوق اس کی معتقد اور اس کی اسطلاح میں اس کی "فرود" ہو گئی تھی۔ فرخ میرے عہد تک اس کا یہی حال رہا۔ محمد شاہ کے زمانہ میں جب محمد آئین خاں منصب وزارت سے سرفراز ہوئے تو بیٹھا اور کاموں کے میں نمود و انمود کی بھی خبر لی، چاہی لیکن اتفاق دیکھیے جیسا کہ طباطبائی نے لکھا ہے ٹھیک ان ہی دنوں میں جب سکی گرفتاری کے احکام جاری ہوئے۔ امین خاں جو عرض تو بیخ میں پہلے ہی سے مبتلا تھے انتقال کر گئے، مردود و انمود کے لینے ان کی موت استدراج کا ذریعہ بن گئی، اب کیا تھا، خوب لوگوں کی لینے لگا۔ اگرچہ دو تین سال بعد فرود بھی مر گیا، اور اسی کے بعد اس کے خلیفہ اولہ دو جی بارہ اور صاحبزادے بلند قابل "فرود" میں نصف و نصف کھٹے کھٹے میں جھگڑا ہو گیا، دو جی پائے آخر ایک دن جب اس کے اکثر فرودوں کا مجمع تھا، کھڑے ہو کر سلاش کا سارا قصہ بیان و غول مل کر جو سودا ست بناتے ادا کاٹ پیٹ کر درست کہتے تھے ان کا طومار لوگوں کے سامنے پیش کیا اور کہا اگر از جانب خدای ہمد جاہت تک و صلاح ہد مجرنداشت | اگر اللہ میاں کی طرف سے یہ کتاب ہوئی تو اس پر گناہت میرا تا فرین م ۲۰ ص ۳۲ | پھانٹ اور صلاح کی ضرورت نہ ہوتی۔

دونوں کے حروف کے پچھاننے والے کثرت سے موجود تھے، وہ اڑ کھل گیا، اور پچاسے حوام کو اس کے فتنے بجات میسر آئی اگرچہ "فرود" نے کچھ دن اپنے آپ کی بیک وقت کو پچاسے دلی کے ایک دیہات میں جا کر چلایا اور "فرود" کے بعد "فراد" صاحب دوسرے بیٹے نے بھی کچھ دن اس شجرہ کی کو چند لوگوں میں باقی رکھا، یہاں تک کہ بالآخر وہاں کے مرے کے بعد چند بقیہ المیعت اس کے احوال بنگال میں پناہ گزین ہوئے، اور شہرہ فنی القوم میر جھڑ کے بیٹے میرن کی سرپرستی میں کچھ دن گزرے۔ خدا جانے ان خوشوں کے نام لیا اب بھی بنگال میں پائے جاتے ہیں یا نہیں، تاہم ایک مدت تک خود خدائے زمانہ میں جس میں حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ دلی میں تھے، ہندوستان کے مسلمانوں میں پیش لے حضرت آصف جاہ اول بانی سلطنت امینیہ کے عہد اور بھائی تھے ان کے قصے آگے بھی آ رہے ہیں۔

فقیہ کے تلامذہ ہیں جسے اے اور فائدہ کچھ بھی نہ تھا، عالمگیر کے عہد میں کابل کا صوبہ دار امیر خاں تھا، اس کے پاس ایمان  
لے چکے تھے اور انہوں نے اس کا اہلی نام محمد حسین تھا آیا، اور یہ ہونے کا مدعی ہوا، امیر خاں کی بیوی جو لاہور تھی اس نے ایک  
رنگی بال رکھی تھی اسی سے اس کا جناح ہو گیا امیری سے گزرنے لگی، امیر خاں جب مر گیا تو محمد حسین جو امیر خاں کے وفادار  
کا مددگار بھی تھا، خطر و کلا سے کھنڈ لیکر دلی چلا گیا اور وہیں عالمگیر کی وفات اور خانہ جنگی کی خبر پڑی اس کے اٹھ ہی طرح خواب دیکھ کر  
وہ فریاد کرتے رہے کہ کوئی اور بھی تو دعوے کا یہ سے سازش کر کے مکر و فریب کا یہ طعنہ لگا رہا ہے

مسلمانوں کی یہ دردناک دعا دیں، جو غلط تصورات کے رواج کا نتیجہ نہیں جتنی کہ بادشاہ تبار ان ہی اوہام سے  
متاثر تھا، اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ ایک صاحب بصیرت روح کے لیے کس درجہ حسان روح بنی ہوئی ہوگی۔  
اور بات کچھ اسی ختم نہیں ہو گئی تھی، یہ تو ایک فرقہ تھا اب بھی، قسم کے مختلف فرقے مختلف ناموں سے تصورات :  
قرآن کے بلند ہنگاموں کے ساتھ پیدا ہو رہے تھے، اور مختلف قسم کے نمبروں، کشتوں سے عوام کو اپنی طرف  
کلی کر کے گرا رہے تھے، ان صاحب خود اپنا ذاتی تجربہ بیان فرماتے ہیں :-

میں نے خود تجربہ کیا ہے کہ نجوم کے فن میں جن لوگوں کو  
مہارت ہوتی ہے، جب انہیں معلوم ہو جاتا ہے کہ اس وقت  
دن کے دقیقوں میں کو کون دقیقہ ہو تو مطالعہ اور سر پر ہوتا  
و مقامات کو ایک کی طرف اس کا ذہن منتقل ہو جاتا ہے  
اور یہی حال ان لوگوں کا ہے جو فن ریل میں ماہر ہوتے  
ایں اپنے دل میں یہ خیال جاتے ہیں کہ فلاں ریلگی کو میں  
نے لیان تار دیا ہے، اور فلاں ریلگی فلاں ریل اور ان  
سب سے ذہن میں ایک صورت قائم کر کے سوچتے ہیں  
کہ ان میں ظاہری شکل صورت میں کچھ کس کا مناسب ہو گا اس طرح راز کچھ سامنے ہو جاتا ہے۔

ماہر نجوم کہ ایم کہ اہر و فن نجوم چوں مانت کہ تحلیل  
کہ ام دقیقہ سمت از دقائق روزا زین جاذبہن او متقل  
می شود، بطلان و مہریت و مواضع کو ایک در فاطر حل  
صورتی بندگی یا صفرتو سیت البیوت، مقابل اولیت  
است و ہم نہیں ماہر و فن ریل کا ہے، در دل خود معین  
لی کند کہ فلاں انگشت نامیوں قرار داد ام و فلاں  
انگشت را فلاں شکل در ذہن صورت می بندد این شکل  
کہ ام متولد می شود، تا اینکه راز کچھ پیش او حاضری شود

اور یہ تو نجوم کا حال ہو تا تھا صاحب نے لکھا ہے کہ کھانت میں کی بہت سی قسمیں ہیں، جن میں کبھی جن اور رواج  
کو حاضریا جاتا ہے یعنی موجودہ زمانہ کا اس پر دیوچرم (نیز تو جب کو کسی خاص غلط پر مرد کو ذکر کے معمول کو متاثر کرنا ہے اب  
سحر و جادو کہتے ہیں، شاہ صاحب لکھتے ہیں :-

کسی کام کے متعلق محنت کو دیکھا کرنا اور دلائل غلطیوں کا  
سامنے اپنے کونما یاں کرنا کسی کے دل پہل رکھنا اور طالب  
کو سحرنا یہ مادی باتیں علم نیرنگ سے قطع رکھتی ہیں۔

ہمت بستن بر کار سے و شکل مہیب بر آمل و دل  
بدل کیسے دشمن و طالب آخر کائنات ہمارا ذہن نیرنگ ہوت۔  
و صیت نامہ ص ۵۵

لے میں نے اس دردناک و اندوگ حالات میں ذرا زیادہ بڑے تعداد کا مایا ہو کر لوگوں کو معلوم ہو کہ اس زمانہ میں بھی بعض لوگ اپنے مرد  
اور عورتوں کو جو عجیب غریب حالتیں لے رہے ہیں، انہوں نے بہت توجہ دینے و فکر کے ہونے سے بزدلی، مثالی اور غلط جانے کس قسم کی  
جنتیں تلاش کر رہے ہیں، کوئی نئی بات نہیں ہے، ہندوستان ان رازوں کو پہلے بھی لکھا ہے جو ۱۲ ص ۵۵



لیکن غلام تصوف نے عوام کو یاد دہرایا تھا، کہ یہ ساری باتیں قرب الہی کے دائل ہیں،  
اس زمانہ کا پہلا اثر ہمیں میں اپنے اوپر دہر کی حالت طاری کر کے بھی باتیں بتاتی جاتی ہیں کچھ لوگ اس  
ماہ سے بھی فکر رہنا رہے تھے حضرت شاہ صاحب ہی کا بیان ہے:

ہم نہیں دبد و شوق و طلق و سرائف میں حالت در | اس طرح دبد و شوق و طبعی اور جو لوگ موجود ہوں  
ماہرین | ان میں اس حال کا ساری و طاری ہو جانا،

حالانکہ اس حال کو بھی مقبولیت حق سے کوئی تعلق نہیں ہے، بلکہ قبول حضرت،

منشار آں مدت قوت بہیمہ ست | اس کا منشار ہمہی قوت کی شدت اور تیزی ہے:

اور یہ تو زندہ پیروں کے کلمات شمار ہوتے تھے۔ دہی تخیلات نے گرفتہ رعوں کے متعلق عجیب و  
غریب خیالات پیدا کر دیئے تھے، فاتحہ جو عموماً اس لیے کیا جاتا تھا کہ بزرگوں کی مدوح کو کچھ قرآن پڑھ کر اور غراو  
ساکین کو کھرا کر اس کا ثواب بخشا جائے، لیکن سرزمین ہند میں اس فاتحہ نے بہ تدریج ایصالِ ثواب کے مقصد کو چھوڑ  
ہوئے، قریب قریب وہی شکل اختیار کر لی تھی جو ہندوؤں میں چڑھاوے کی ہے، یعنی مختلف قسم کے پتل چھول  
پکوان وغیرہ دہتاؤں اور دیویوں پر اس لیے چڑھاوے جاتے ہیں کہ ان دیوتاؤں کی مدد سے چڑھانے والوں کے اس  
تختہ سے خود متعلق اور لذت گیر ہوں، جاہلی مسلمانوں میں اس فاتحہ کا بھی قریب قریب یہی مطلب ہو گیا تھا، اور  
عوام ہی کیا بعض خواہں نکلا خیال یہ تھا کہ کھٹا کسی بزرگ کے نام فاتحہ دیا جاتا ہے، اس پر اس بزرگ کی روح  
خود حاضر ہوتی، اور ان سے لذت گیر ہوتی ہے، مولوی غلام حسن طباطبائی جنھوں نے سیر اللہ خیرین جیسی کتاب  
لکھی ہے، اور جہان کے علم و فضل کی کھلی دلیل ہو خود اپنے متعلق ایک موقدہ پر اس کتاب میں کہتے ہیں کہ

بعض مردم کہ دسترخوان حضرت شاہ مرداں می غامد و | بعض لوگ جو حضرت شاہ مرداں (یعنی حضرت علی کریمؑ  
برال نشانے از قریب می شود، چنانچہ در ہند معمولی و مکرر | دبد کے دسترخوان کی تقریب کرتے ہیں اور اس دسترخوان  
مردم ہوشیار بہ شہم خود نشانہا را دیدہ سرسہ اعتقاد و ہیئت | پر غیب سے آپ ہی آپ ایک نشان نمایاں ہو جاتا ہے،  
در دیدہ دلہا کشیدہ اند و این کرامت ایں جنابت نظر | چنانچہ ہندوستان میں اس کا مدعا ہے اور بڑے  
احقر ہم لکھنؤ مکرر در آمدہ | اچھے ہوش گوش والوں نے بار بار اپنی آنکھوں سے

ان جنابوں کو دیکھا اور جنی آنکھوں میں اعتقاد و بعیرت کا سرہ لگا یا کہ دسترخوان والی کرامت حضرت کی، اس کا معائنہ  
بہر لکھنؤ متعدد بار اس آخر کو بھی ہوا ہے

جس کے معنی بجز اس کے اور کیا ہو سکتے ہیں کہ حضرت علی کریمؑ اللہ وجہ کے نام سے جو فاتحہ دی جاتی تھی اس سے متعلق  
لوگوں کا خیال تھا کہ فاتحہ کے اس کھانے پر خود حضرت تشریف فرما ہوتے ہیں اور اسی لیے قبولیت کی علامت  
اس پر بنا دیتے ہیں، بتایا جائے کہ کہاں فاتحہ کا وہ مقصد کہ بزرگوں کی روح کو اس کا ثواب بخشا جاتا ہے، اور  
کہاں یہ اعتقاد کہ اس کھانے پر ان بزرگوں کی روح خود حاضر ہوتی ہے، یہ نشانات کس طرح بنتے تھے اس کے

نکاحی واقعہ ہے، لیکن طباطبائی صاحب ہی نے ایک واقعہ لکھا ہے کہ ایک شخص نے جان کے نزدیک خارجی عقیدہ مخالفین کے علی الرغم عینی نشانوں کی خبر سن کر دعوٰی کیا کہ ہم بھی یہ تہذیب و قوم کے نام کا قاتل دیکھتے ہیں، اور اسی قسم سے دسترخوان کا انتظام کرتے ہیں چونکہ ان کی رگوں سے مجھے افسوس ہے اس لیے وہ بھی ضرور اگر دسترخوان پر نشان بنایا یہاں تک کہ اس نے دسترخوان کا انتظام کیا، اور ایک صورت کو گم دیا کہ وہ میں دسترخوان کو چھوڑ کے باہر اس کی کچی سکر چھ جائے تھوڑی دیر بعد وہ وارزہ کو لے اور جب نشانات دسترخوان پر نمایاں ہوں تو مجھے خبر دے تاکہ دوسروں کو بھی اس کا تماشا دکھایا جائے،

اب طباطبائی صاحب کہتے ہیں کہ  
 زن در باطن شیعیہ بود و مذہب خود بخوبی داشت بعد از  
 ساعتی عصب الامر در راکشود و دید کہ سبک گرگین در  
 ان جا کھارہ بر سر دسترخوان نشستہ از ہر گونہ طعام انک  
 اند کہ پیشہ و می چند از شکست شغف خوداری نہ تو بہت  
 بلہ اختیار و دید و بشارت رسانید کہ نشان چہ معنی دارد  
 خود تشریف آوردہ نریش جان می نامند۔  
 وہ عورت اندر سے شیعہ مذہب اور عقیدہ کیے ہوتے  
 تھی تھوڑی دیر بعد اس نے جب دروازہ کو کھولا تو  
 کیا دیکھتی ہے کہ ایک کالا بھیر ہے جیسا کتا پاؤں پر چڑھتا  
 پر ہر قسم کے کھانے کو تھوڑا تھوڑا کچھ چلا اور کھڑا ہے،  
 عورت اپنے مذہب سے جو محبت تھی اس نے اپنی خوداری پر  
 اس کو باقی نہ رکھا اور بے اختیار جو کر دڑی اتیر کر اس نے

بشارت پر ہنسی کی نشان لگایا پوچھتے ہیں وہ تو خود ہی تشریف لاکر نوش جان فرما رہے ہیں۔

ظاہر ہے کہ یہ حرکت نون در باطن شیعیہ ہو رہی تھی، اس اسی واقعہ سے ان نشانوں کے بنانے والوں  
 کا سر مل سکتا ہے، آج بھی ہندوؤں میں جب مرد سے گھٹا میں بہانے کے لیے بھیجے جاتے ہیں تو ان کے پہننے  
 کے بعد دوسرے دن عموماً پٹنڈت یا رحمان کرتے ہیں کہ جس گھاٹ سے مردہ پہلایا گیا، اس کے کنارے لی میت  
 پر نال جانور کے پاؤں کے نشانات دیکھے گئے، اور اسی سے اندازہ کیا جاتا ہے کہ مرنے والے نے اسی جانور کے جن  
 میں جنم لیا جس کے نشانات نظر آئے ہیں، اچھ سے بعض معتبر برہمنوں نے بیان کیا کہ یہ کاستانی خود ان پٹنڈوں کی  
 ہوتی جو گھٹا کے کنارے مردوں کے بہانے کی رسم انجام دیتے ہیں، اور ظاہر ہے کہ اس کے سوا اور جو بھی کیا  
 سکتا ہے یا ممکن ہے کہ رات کو ہر قسم کے جانور چلتے ہیں ان ہی کو مردے کے قدم کا نشان فرض کر لیا جاتا ہے  
 یا دم کی خلائی ہے، بہر حال طباطبائی صاحب نے کہنے کا جو واقعہ نقل کیا ہے اور یہ کہ ہر قسم کے کھانوں کو ٹانڈک  
 انڈک، اے سے چھتے پانچ گیا، اس سے بھی اس خیال کی تائید ہوتی ہو کہ صاحب فاتحہ کے حلقوں کو گوں کا عام خیال  
 یہی تھا کہ تھوڑا تھوڑا ہر کھانے سے مردہ کی روح چھتی ہے، مگر محمد اللہ اب بہت کم لوگ فاتحہ سے متعلق خیال  
 رکھتے ہیں اور عموماً اب یہی سمجھا جاتا ہے کہ مقصود نیندگوں کی روح کو ثواب پہنچانا ہو، لیکن بعض لوگ اب بھی ایسے  
 ہیں جنہوں نے مجھ سے خود کہا کہ کھانے کی روح کو ہندوؤں کی روح اگر کھا جاتی ہے آمد اس کے مادی وجود کو  
 ہم لوگ کھاتے ہیں، اسی بنیاد پر ہم اس کھانے کو ہندوؤں کا افسانہ خیال کرتے ہیں، انقرض غلبہ نفرت اور

جو کلمہ شیعہ کہتا ہوں ہے اعتقادی و ملی تباہیوں کا سیلاب مختلف خشکوں میں ملک کے مختلف گوشوں میں مسلمانوں کی خاص اسلامی و دینی زندگی کے ایمان، کو دھکیلا دے رہا تھا،

**اہم نکتہ** | اور کچھ بچھے تو اہل کے قتل کے بگڑنے میں دراصل جو حقیقی اسباب کام کر رہے تھے ان کا باہر نکلیں بلکہ بالکلہ تعلق ہمارے اندر ہی سے تھا، کچھ آج ہی نہیں بلکہ جب بھی جہاں کہیں یہ صورت پیش آئی ہے

تحلیل و تنقیر کے بعد یہ ثابت ہوا کہ جو کچھ ہوا

ما ظلمنا احدکم لکن کانوا انفسہم یظلمون | انہیں ظلم کیا ہم نے بلکہ وہ خود اپنے آپ پر ظلم کرتے تھے۔

کے ازلی قانون ہی کے تحت ہوا، خصوصاً امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جو اصلوکار مسلمانوں کے منطبق و صحیح مدینوں میں آچکا تھا کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بارگاہِ الہی میں درخواست پیش کی۔

لا تسلط علیہم عدوان انفسہم

دمیری امت پر ان ہی کے دستان سے ان پر کوئی دشمن نہ مسلط کیا جائے۔

یہ ان پر ان کے سوا کسی (دیرونی دشمن) کو مسلط نہیں کر دینا بلکہ وہی اندرونی دشمن ان کے قلمرو میں تباہی پھیلائے گا اور خارجی دشمن مسلمانوں پر مسلط نہیں ہو سکتے اگرچہ ان کے کٹاروں سے صحت کر کہوں نہ وہ آجائیں بلکہ مسلمان ہی باہم بعض بعض کو ہاک کریں گے۔

تو انکیم انہی کی طرف سے آپ کو جواب ملا، لا تسلط علیہم عدوان اسوی انفسہم یعنی خود اپنے آپ میں دلوں میں جمع علیہم من باقطارہا جتنے کیوں بضم جھاک بعضہا۔

صلح کی مختلف کتابوں مثلاً مسلم، ابوداؤد و ترمذی میں الفاظ کی کچھ کمی بیشی کے ساتھ یہ حدیث موجود ہے اور اسلام کی تاریخ شاہد ہے، جو مصیبت مسلمانوں پر پہنچی شکل میں بھی آئی وہ اصل اس کی ابتدا اگر والوں سے ہوئی، حضور صلی اللہ علیہ وسلم اکثر فرمایا کرتے،

اخشى علیکم الدنیا تقتلنفسا فیہا و دناری | میں تم پر دنیائے سے ڈرتا ہوں کہ اس کے معاملہ میں باہم نفسا میں مبتلا ہو جاؤ گے۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس جب فارس کے احوال غیبت آئے آپ نے ان کو مسجد نبوی کے چہوتروں پر ڈھک دیا، جمع ہوئی تو جو کچھ آیا تھا اس پر سے چادر بٹائی گئی راوی کا بیان ہے۔

عظمر عمرانی شاعر تھیں یا مثلاً من الجوہر والولود والذہب والفضۃ فیکی

انکھوں نے نہیں دیکھا تھا، یعنی جو اہرات، موتی اور سونے پاندی وغیرہ ہیں عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پوچھا

عبدالرحمن بن عوف حاضر تھے بولے۔

هذا من موائف المشکر فما یکبیا | تو شکر کی مجاہد ہے پھر آپ کو کس خیال نے بڑا دیا،



لیکن علی گڑھ میں ہمایوں کو شیر شاہی حکومت کے مقابل میں جب ایرانی حکومت کی امداد سے کامیابی حاصل ہوئی تو اس ملک میں تو رانیوں کے ساتھ ایمانیوں کا اقتدار بھی بڑھنے لگا، ہمایوں اور ہمایوں کے بعد جتنے نسل بادشاہ ہوئے وہ بعد میں شہنشاہ کے ایران سے آنے والوں کو بڑی قدر و عزت کے ساتھ ہاتھوں ہاتھ لینے لگے، اسی زمانہ سے بڑے بڑے عہدوں پر جتنی کہ صوبہ داریوں اور گورنریوں پر بھی ایرانی حکام کا تقرر ہونے لگا، عالمگیر کے عہد تک نسل حکومت شباب کے دور میں تھی، جو نہ ہر اندر دخل ہو گیا تھا اس کے نتائج محسوس نہیں ہوتے تھے، لیکن عالمگیر کے بعد عتا صر کے اقتدار میں ضعف پیدا ہوا، اور ان دو حصہ دار عتا صر کے اندر دینی تصادم نے رنگ ڈھنگ کا شروع کیا اسادات بارہہ اگرچہ وطن پرانی نہ تھے، لیکن ان کا ملک وہی تھا جو ایرانیوں کا تھا، قدرتی طور پر ان کے زمانہ اقتدار میں ایرانی آدم کو تو رانی یا دوسرے نظروں میں نہ آتا تھا، اور اتنی برتری حاصل ہونے لگی، اور اتنی برتری کہ بعض بعض بڑے بڑے قدانی امیر تو حکومت اور حکومت کے تعلقات سے دلکش ہو کر گھر بیٹھ گئے، جن میں حضرت آصف جاہ اول بانی حکومت انصہیا خاص طور پر قابل ذکر ہیں، میر غلام علی آبادی لکھتے ہیں :-

میں نے امیروں کو گرم بازاری اور چہلے قدمی امرار کی یادگار  
کو دیکھ کر حضرت آصف جاہ اول غنی حکومت کی ملازمت سے  
مستغنی ہو کر شاہجہان آباد پہنچے، اور درویشانہ لباس اختیار  
کر کے خانہ نشین ہو گئے۔

کہ بنا ہر جہی انداز امرار جدید و کسا دباناری امرار قدیم  
از نو کرمی ہفتاد و دو، وہ یہ دار الخلافہ شاہجہان آباد آمدہ  
دلباس درویشانہ پوشیدہ خانہ نشین شدہ

خلاصہ یہ کہ سارے فتنوں کی بنیاد اگرچہ پورچھو تو ہندوستان میں بھی وہی مسئلہ رہا ہے جس سے ہر جگہ جتنی کہ پہلی صدی ہجری میں فتنوں کی ابتدا ہوئی، یعنی وہی شیعیت و سنیت کا جھگڑا۔ ابتدا تاریخ اسلام سے جس کسی نے لیں دنیا طبعی کی انیمیشن ہوگی اس نے دین کے اسی مسئلہ کی آڑ لے کر اپنے حرص و ہوا کی جھپٹہ کش کی۔ اور تھک حال یہ ہے کہ جس واقعہ پر اس اختلاف کی بنیاد قائم ہے حالانکہ اس پر تیرہ سو سال گزر چکے، لیکن جب کسی کا جی چاہتا ہو، اس کو تروتازہ کر کے اپنے مقاصد کے حصول کا ذریعہ بنا لیتا ہے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ واقعہ اسی وقت پیش آیا ہو اور فتنین کو دو صورتوں میں سے کسی ایک صورت کو بھی مل کرنا ہے، کتنی عجیب بات ہے کہ قرآنی تعلیمات کے بے شمار بہانات و حکامات مثلاً یہ کہ کسی مومن کے لیے قطعاً یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اپنے کو کسی حال میں اکیلا اور تنہا خیال کرے اس نے اشتداد حسی طور پر واجب ہے کہ ہر حال میں ایک لامی و وقوت کو انتہائی رحم و کرم کے ساتھ اپنے قریب یقین کرے، محسوس کرے کہ یہ قوت اس کے ظاہر و باطن اول و آخر کو محیط ہے، بغیر کسی دغدغہ کے اس واقعہ پر پھر وہ کہے کہ اس کی ایمانی صفت کی وجہ سے یہ لامحدود طاقت ہر لمحہ اور ہر حال میں اس کی طرف سے مدافعت پر آمادہ ہو جب مومن مخلوقات کی رو بہ نسبت سے اپنے دل و دماغ کو آزاد کر کے خالق کی رو بہ نسبت پر قدم جاتا ہے، تو اس کو یاد کرنا چاہیے اور قطعاً بغیر کسی شک و شبہ کے باور کرنا چاہیے کہ فہمی قوانین یعنی ملائکہ اللہ اس پر نازل ہوئے ہیں اور وہ دنیا و آخرت میں اس کی امداد و اعانت ان کے فراموشی میں سے ہر عمل ہذا مثلاً ہر مومن کا فرض ہے کہ اپنے مار

باب الاحوال و محبت المومنین و الکفر ہر چیز سے زیادہ اپنے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام سے محبت رکھنے کا ہر ہو کر یا دیکھ کر  
 یہ سب باتیں ہیں جو قرآن کے نصوص صریحہ سے بغیر کسی تاویل کے مانو ذہن اسی طرح جو کچھ دیکھ و تفہیم و توبہ استغفار و اجتناب  
 و طاعت وغیرہ ان کے قرآنی حقائق ہونے میں کون شک کر سکتا ہے، بلاشبہ یہ ساری چیزیں اسی ہیں کہ انکار کفار و کفار  
 کا فرہ جانا یا ظاہر ہو کہ ان ہی چیزوں کا نام عقائد ہے لیکن جہاں ان کے ایسی باتیں کہ خدا کے صفات نامہ بردار  
 ہیں یا عین ذات صفات حقیقی سات ہیں یا اٹھ پھر ہر صفت کی نوعیت کیا ہے خصوصاً کلام کی قسمیں اور اس کے مباحث  
 دینی قبل یہ مسئلہ کہ دیکھئے اسلام کے کس علاقہ کے کن باشندوں کو اور ان باشندوں میں کس تفسیل کو اس قبلہ میں سے کس  
 ہمن کو اس بلن سے کس فقہ کو اس فقہ سے کس خاندان والوں کو رسول اللہ علیہ السلام کی جانشینی اور خلافت کا صرف امتحان  
 نہیں بلکہ پہلا امتحان محل ہی ان مسائل کو عقائد کی کتابوں میں مجبوراً اس لیے شریک کرنا چاہا کہ مختلف لوگوں نے مختلف نظریوں  
 میں ان ہی مسائل کو اپنے فساد و زینے کا ذریعہ بنایا، اگر بنی امیہ خلافت کے مباحث کا سبب و قسم کے ساتھ ہر مسئلہ فیصلہ  
 کرنے کی ابتدا کرتے تو جو واقعہ جو چکا تھا اہل جن لوگوں کا اس سے تعلق تھا جب وہ گزر چکے تھے پھر ان کو کوئی خواہ مخواہ  
 کیوں چھیڑتا لیکن چھیڑنے والوں نے ان ہی چیزوں کو زیادہ اجاگر کر کے اسلام کی طرف منسوب کرنا شروع کیا، نتیجہ یہ ہوا  
 کہ کتابوں میں انہیں ہی مباحث کی طریت زیادہ توجہ کرنی پڑی، اور قرآن کے سیکڑوں جنات و حکمت نکالیں سے بھول  
 ہو گئے، اور ایسے اہل کہ جہاں سے اعتقادات میں شریک کرنے کے سمجھا جاتا ہے کہ اچھے مسلمان ہونے یا دوسرے سطحوں  
 میں صوفی مسلمان ہونے کے لئے ان کی شش و خرا و ملت اب پیش کی حیثیت رکھتی ہو اور بس ——— حالانکہ ان میں ہر مسئلہ  
 قرآن کا تھا، جس کا انکار آدمی کو اسلام کے دائرہ سے خارج کر دیتا ہے، یہ منطقی نہیں نہ ہونی چاہئے، کہ عقائد کی کتابوں میں  
 جن چیزوں کو عقائد کے ذیل میں علمائے مشرک فرمایا ہے، میں ان کو اعتقادات قرار دینے سے انکار کر رہا ہوں، بلکہ کچھ کہنا  
 یہ ہے کہ مختلف زمانوں میں مختلف اغراض سے لوگوں نے بعض خاص چیزوں پر جو زور دیا، یا تو اس کا وجہ یہ نتیجہ ہے کہ بہت  
 سے اعتقادی امور ان کتابوں میں شریک نہ ہو سکے، جو اسی لیے لکھی گئی ہیں کہ پہلے ان کا اس کے مسئلہ پر اعتقاد رکھنا  
 ضروری ہے۔ لوگوں کو غلط فہمی یہ ہوگی کہ جو کچھ ان کتابوں میں نہیں، گویا وہ اعتقادات سے تعلق ہی نہیں رکھتا، حالانکہ  
 جہاں تک میں سمجھتا ہوں یہ واقعہ نہیں ہے کہ کم از کم قرآن کی ہر تعلیم کی حیثیت تو یہی ہے کہ اس کا انکار کفر موجد یا کفر خواہ  
 وہ ٹول کے سلسلہ کی چیز ہو، تہلیل و رضا، و صبر و شکر کے باب کی جو،

میں اپنے مقصد سے بہت دودھ پینا چلا جا رہا ہوں، کہ یہ رہا تھا کہ بالآخر سادات باہرہ کے اقتدار کے زمانہ میں  
 پھر اسی پرانے مسئلہ نے ہندوستان میں سر اٹھایا، اور بالآخر اس کا انجام اس پر ہوا کہ ان ہی بادشاہ گرسید بھائیوں  
 کے ہاتھ فخریہ سر کھول ہوا، اور انتہائی بے مددی و قناعت قلبی کے ساتھ مسلمانوں کی گردن کھینچ دی گئی، حضرت  
 آصف جاہ اول کے ہمت نامہ میرزا علی قادر تبدیل عظیم آبادی نے تاریخ لکھی۔

دینی کہ بادشاہ گرامی کو دند  
 تازیخ جواز خود بستم فرمود  
 مدجور و جواز زہ خامی کو دند  
 سادات بوسے نمک جراحی کو دند

نسل بادشاہ کا دربار حکومت کے ماتحت آنا جانا قابلِ پہلا واقعہ تھا جو دلی میں پیش آیا۔ حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ اس وقت جوان ہو چکے تھے۔

انفاس العادین میں آپ نے فرخ سیار و سید بھائیوں کے اس تنازعہ کا ذکر فرمایا ہے اور ایک خاص بات یہ لکھی ہے کہ آپ کے والد شاہ عبدالرحیم کی خدمت میں اس جھگڑے کے تھے جب پیش ہوئے تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ در واقعہ ویدم کہ گویا مسند فرخ سیر و اعرام می خواہند | میں نے (کشتی) واقعہ میں دیکھا کہ فرخ سیر کی مسند کو لوگ کہ برسم زندہ۔

اس کے بعد شاہ ولی اللہ نے جو واقعہ نقل فرمایا ہے "مغل کو دنیا" اس کے لسنے کے لئے شاہ تیار نہ ہوا لیکن جیسا کہ بدالی اور ترہشہ کی جنگ کا فیصلہ میں کسی اور سے تعلق تھا، فرخ سیر کا ایک زمانہ تک سید بھائیوں کے حملہ سے محفوظ رہا اس میں جس کا ہاتھ کام کر رہا تھا وہ شاہ ولی اللہ کی زبانی سنئے، فرماتے ہیں کہ میرے والد نے ان لوگوں کو جو بادشاہ کی مسند اکٹھا چلتے تھے ڈرایا کہ

بدائے من این اہم چنین گذارید۔ | میری خاطر سے اس بادشاہ دفرخ سیر کو اسی حال میں چھوڑ دو  
یعنی اس پر ظلم فرمادنی نہ کرو۔

شاہ ولی اللہ کا بیان ہے کہ جب تک ان کے والد زندہ رہے فرخ سیر پہنچنے نہ پائی لیکن جوں ہی ان کا انتقال ہوا اہل

بدخشاہ و سوزاز وفات حضرت ایشاں و سیر شد | سچاس دن آپ کی وفات کے بعد فرخ سیر قید ہو گیا اور جیسا کہ میں نے عرض کیا اور تاریخوں میں اس کی تفصیل لکھی ہوئی ہے کہ فرخ سیر کا ان بھائیوں کے ہاتھ میں مل جونا تھا کہ ملک میں ایک ایسا زلزلہ برپا ہوا کہ پھر نہ تھا، شاہ ولی اللہ اپنی چشم دید شہادت یہ درج فرماتے ہیں:-

ہرج و مرج و مرعہ عظیم دست داد | سخت کشتیت و خون کی گرم باناری ہوئی۔  
خصوصاً تو دانی اُمراء اپنے ہم مذہب بادشاہ کے اس دردناک مظلومانہ قتل سے سخت برہم ہوئے، جیسا کہ میں نے لکھا تھا، حضرت آصف جاہ رحمۃ اللہ علیہ نے ترک دنیا کر کے اُسی جنوں ترک مضہبہا کو اختیار فرمایا تھا، جو شاہ ولی اللہ کا مسلک تھا، لیکن اس واقعہ نے ان کی رگ حمیت میں جوش پیدا کر دیا، اور لباس نقیری اور میلان میں اُترنے کے سادات بارہ نے بڑی کوشش کی کہ کسی طرح ان کو رام کر لیا جائے، لیکن دلی چھوڑ کر وہ مالوہ اور دکن کے جنگلوں میں جوش انتقام میں بھرے ہوئے شیر نہ پا کر کی طرح دم مارے پھرتے تھے، مظلوم بادشاہ کی مڑپتی ہوئی لاش ان کو چین لینے نہیں دیتی تھی، مشہور ہے کہ حسین علی خاں نے ایک خط بڑی منت سماجت کا ان کو مالوہ لکھا جواب میں صرف یہ سرکہ کہ حضرت آصف جاہ نے بھیج دیا

من بے وفا نیم بوفای خودم قسم  
من چو شام نیم بشامی خودم قسم

بہر حال فرخ سیر کو خم کر کے ان جانیوں نے پہلے ریح اللہ جات پھر ریح اللہ کو دل کے تحت پر اپنے نوکر ہونے کی حیثیت سے تخت نشین کیا، دونوں چوکرہ متوق تھے تین چار جھینکے اندر اندر دونوں کا خاتمہ ہو گیا۔ تب سید برادران نے محمد شاہ بادشاہ کو اپنا نوکر بنا کر محل تخت پر بٹھایا، اور اسی کو حسین علی خاں اپنے ساتھ لے کر توہنوں کے سرور و آصف جاہ کو ختم کرنے کے لیے ایک فوج لے کر دکن کی طرف روانہ ہوا، جہاں آصف جاہ نے قبضہ جانیاتھا مگر قند ہی منزل والی سے آگے بڑھے کہ آخر جس شاہین بن آشیانہ کے شکار کے لیے گئے تھے، اس کی دعا اسے نیم شبی کھیلے یا دھکے ساتھ اس کی دوا کے بھی وہ شکار ہو گئے، حضرت آصف جاہ کے چچا زاد بھائی محمد امین خاں کے اشارہ سے میر حیدر کاشتری نے حسین علی خاں کا کام تمام کر دیا، مغرب میں جب حسین علی خاں کی ارجاء کوئی گئی تو طباطبائی کا بیان ہو کہ اس وقت خزانہ میں ایک کڑوہ روپیہ تھا۔ اس بازو کاوشنا تھا کہ دوسرا بازو بھی ایرانیوں کا بغاوت ٹوٹ گیا، یعنی دوسرے بھائی حسن علی خاں الملقب بہ قلب الملک نے بھی محمد شاہ کے ہاتھ گرفتار ہو کر قید خانہ میں آخری سانسیں لی گئیں۔ قورانی امیروں کی مثل دربار میں یہ بڑی کامیابی تھی، ورنہ شاہ جی کرنے کے لیے نوکر تھا اب اس کی جان میں جان آئی، کچھ دن تو محمد شاہ و قومی حضرت آصف جاہ کو وزیر اعظم بنا کر ٹھہرانے سے، لیکن یابوں نے اس غریب کو بجائے قورانیوں کے پھر ایرانیوں کے زیر اثر ڈال دیا، بادشاہ نے مذہب تو نہیں بدلا لیکن مشرب بدل یا ابھیسیاہ ان کا لقب بنا دیا، عام گم تھا کہ اوہر مائیک کے دامن سے گٹھا اٹھے، ابدل گرے، کر میر خیر، خور کاہ صحرارہ روانہ ہوا، ہر طرف سے

می دینج کلہ بستہ تاب العیوب العیوب با احباب

زالہ یاریدیر سنج لالہ الدام الدام با احباب

کا نور تھا اسی لیے بچا یا آخر میں رگھوپتے سے نام سے بدنام ہو گیا۔ آصف جاہ دربار کے اس رنگ کو دیکھ کر پھر دکن کی پیادوں اور جنگلوں کی طرف روانہ ہو گئے۔

حلیف نظام پھر بادشاہ سے ملے ہوئے تھے، لیکن ایرانیوں کو جو ختم قزاقوں سے پہنچا تھا، اس کی آگ اندر اندر چمکتی رہتی تھی، آخر وہ آگ بھڑکی، اور طوکر لیا گیا، کہ اب اس قورانی امیر اور اس کے ساتھیوں، ہمنواؤں کا ہمیشہ کے لیے خاتمہ کر دیا جائے آئینہ میں واقعات کو بکھر کر بیان کیا گیا ہے، لیکن تاڑنے دلے تاڑ جاتے ہیں کہ اندرونی کارروائی کیا ہوئی، محمد شاہ کا عہد سہ۔ نبات خور وہ جو کچھ بھی تھا، لیکن اگر شاہ عبدالعزیز صاحب کی یہ روایت صحیح ہے اور صحیح نہ ہونے کی وجہ ہی کیا ہوگئی ہو کہ ان کی چشم دید گواہی کے قریب قریب ہو

در عہد محمد شاہ بادشاہ بست و دوز بزرگ صاحب ارشا از ہر خانوادہ دروہی بودند و این جنس اتفاق کم می شود  
محمد شاہ کے زمانہ میں بامیں بزرگ صاحب ارشا و ہر سلسلہ اور طرہ کے قادی تھے ایسا اتفاق کم ہوتا ہے  
ملفوظات عزیز یہ صلا

لے کیا جاتا ہے کہ وہی کھنڈلے ان قزاقی امیر ریح اللہ اور ریح اللہ فرست کر تھے، انھیں جب داخل ہوتے، تو بے جا بندہ کا مشہور



ظاہر ہے کہ محض کسی یا خاندانی پیرناؤ کے متعلق یہ بیان نہیں ہے بلکہ شاہ صاحب کے خیال میں بھی جو دھرمی کا دعوت کے سزاوار تھا ان کی محض ولی شہر میں اتنی قدر اہم تھی۔ لیکن اس قسم کا اتفاق کم ہوا کرتا ہے اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بایں ہندو رنجی و خراباقتی محمد شاہ میں ایک دوسری ملک بھی ضرور تھی کہ بہر حال حکومت کی قدر دانیوں اور جو ہر شہنشاہوں سے اس قسم کے اجتماعات کو بہت کچھ تعلق ہے۔

خبر ما حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ

تو اسی بیچنے والے وہ رنگین سلوک کیا ہے کہ اگر مسلمان اس غریب کو محض اس کی اسی خدمت کی بنیاد پر بخش دیں، تو وہ اس کا مستحق قرار پا سکتا ہو اس سے میرا مطلب ہے کہ حضرت شاہ ولی اللہ جن مقام اور خیالات کوئے کے عروج و نشیب لے گئے، اور عربین کے جن خیالوں سے مالا مال ہو کر وہ پھر ہندوستان واپس ہوئے، اور کچھ غلو کے وہاں ہوئے جیسا کہ ان کے اس و دھرمی بیان سے معلوم ہوتا ہے جو نصرت ہوتے ہوئے مدینہ منورہ میں اپنے استاد حدیث سے آپ نے ارشاد فرمایا تھا۔

ہرچہ خواندہ و دہم فراموش کردم الا علم دین (یعنی حدیث) جو کچھ میں نے پڑھا تھا سب کچھ بھلا دیا جو علم دین نبوی (ملفوظات عزیزیہ ص ۹۵) علم حدیث، کے

اور اسی بنیاد پر جیسا کہ سب جانتے ہیں، حضرت شاہ صاحب اسی کی بدولت آج ہندوستان میں "علم حدیث" کا بھرا ہوا مینارہ اثنا ہند ہے کہ باوجود انقلاب اسلامی ملک میں کوئی ملک اس حیثیت سے اس کی ہم سہری نہیں کر سکا کہی معمولی آدمی کی نہیں بلکہ آثار کے ہم وطن مشہور ناقد و بصیر عالم رشید رضا مرحوم مصری کی شہادت ہے اور ان کو چھوٹا واقعات کی بنا پر اعتراف کرنا چاہو کہ

و لولا عنائتنا اخواننا علماء الہند لعلوہ الحدیث اگر ہمارے بھائی ہندوستان کے علماء کی توجہ اس زمانہ میں علوم حدیث کی طرف مبذول نہ ہوتی تو اس علم کے زوال اور فنا کا فیصلہ ہو چکا تھا۔ (معدہ منافع کنوز السنہ ص ۹۵)

اور ظاہر ہے کہ یہ ساری برتری براہ راست بلا شرکت غیر سے حضرت شاہ ولی اللہ کی راہ میں منت ہے، آج ہندوستان میں جس طبقہ میں بھی جو کچھ حدیث کا چرچا پایا جاتا ہو، ہمہ آردہ دوست، شاہ عبدالعزیز صاحب اسی بنیاد پر کبھی کبھی فرماتے :-

علم حدیث پھر من از مدینہ آردہ چاروہ ماہ و دہرین میرے والد ہی مدینہ منورہ سے علم حدیث لائے چوہہ آردہ سہ ماہ کردہ (ملفوظات ص ۹۵) ماہ حرمین شریفین میں رہ کر آپ نے سند حاصل فرمائی تھی

لیکن وہاں کو شاید یہ معلوم نہیں کہ شاہ صاحب نے مدینہ سے واپسی کے بعد جب درس حدیث کا افتتاح فرمایا تو (سلسلہ محققین ص ۹۵) لیکچر اس نیک دل و نادر و بزرگ کی شاہ میں ہوتا کیا جاتا، گنت گیا کہ چھار ایک دن حضرت آصف جاوید نے نوایہ کرکچم کی کہنا چاہتے ہو کہ لو! لیکن میری آنکھیں اس دن کو دیکھ رہی ہیں حب لالی قلعہ کی دیواروں پر بندہ اچھلتے پھرتے گئے، اور یہی فرماتے کے بعد دوبارہ سے حدیث کا انصاف لے کر آیا اور فرمایا :-

اس وقت پرانی دکان میں جہاں اب ان بزرگواروں کے مزارات ہیں، وہاں اپنے والد کے پرانے مکان میں پڑھانے کی جو تقریریں مجھ بھی اسی سے کام شروع کر دیا لیکن چند ہی دنوں میں اطراف و اکناف سے طلبہ کھینچ کر جب پہنچنے لگے تو ہر جگہ کشتہ عبدالرحیم کی درگاہ مسند الوقت کے دارالعلوم بننے کا کام کیے انجام دے سکتی تھی، اور یہ سعادت محمد شاہ بدنام کے نام قدرت نے کھلی تھی کہ اس نے

تو لٹا کو ہزار شہر میں ایک عالی شان مکان دے کر آپ کو اندرون شہر رکھا قدیم مکہ غیر آباد ہو گئی۔  
(دارالعلوم تہذیبی تنظیم مولف مولوی بشیر صاحب)

دلی کے پڑانے کھنڈروں کا یہ سب سے بڑا مہر و مہر جگہ اسی شہر شاہی خلیفہ کا دکان لفظوں میں کو تاسہ ہے۔  
”یہ حد سے کسی زمانہ میں نہایت عالی شان اور خوبصورت تھا اور بڑا دارالعلوم سمجھا جاتا تھا۔“

دارالعلوم کی بجلی اور اس کام کا اندازہ تو اسی سے ہو سکتا ہے کہ غریب تک وہ اپنی اصلی حالت پر قائم تھا، اگر اس کو سادہ یہ واقعہ پیش نہ آتا کہ

”غریب میں مکانات لوٹ لینے لگے اگر وہی تختے تک لوگ اٹھالے گئے۔“

تو آج بھی وہ شاہد باقی رہتا،

رہی اس کی وصیت اور کشتہ دگی، کاغذ! مکان موجود ہوتا تو صحیح رائے قائم ہو سکتی تھی، لیکن مولوی بشیر الدین صاحب کتاب مذکور کا یہ بیان کہ

”اب متفرق لوگوں کے مکانات اس جگہ بن گئے ہیں مگر محلہ شاہ عبدالعزیز صاحب کو درر کے نام سے آج تک پکارا جاتا ہے۔“

جس سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی بڑی جگہ تھی ہی لیے متفرق لوگوں کے مکانات اس میں بن گئے، بلکہ جو محلہ ”درر شاہ عبدالعزیز“ کے نام سے مشہور ہے اگر اس کی کل آبادی اسی دررہ کی زمین پر قائم ہوئی ہے تو اس کے یہ معنی ہیں کہ وہ مکان بجائے خود ایک محلہ کی کنٹینر اپنے اندر رکھتا تھا اور یوں بھی تو سمجھنا چاہیے کہ جس مکان میں شاہ ولی اللہ اور ان کے بعد شاہ عبدالعزیز پھر شاہ عبدالعزیز کے بعد آخر میں شاہ آغا قیصر ایک کے مشہور عظیم ترین طبقہ بھی اسی میں پڑھتے رہے، خیال کیا جاسکتا ہے کہ محمد شاہ کا دیا ہوا یہ مکان مکان نہیں بلکہ فانا کوئی بڑی ڈیوڑھی یا چولی ہو گی، جس میں اتنی کنٹینر پیدا ہو سکی۔

مغلی عہد کی چوبیسوں اور ڈیڑھ سو چوبیسوں کا اندازہ موجودہ زمانہ کے ہندوستانیوں کو نہیں ہو سکتا، تھوڑے بہت اس کے نشانات اب بھی حیدرآباد میں پائے جاتے ہیں، کہ ایک ایک امیر کی بعض ڈیوڑھیاں اس وقت بھی محمد اللہ شاہ بدنام ایک مرلے میل سے کم زمین میں نہ ہوں گی، بہر حال مولوی بشیر الدین صاحب کتاب مذکور ہی نے لکھا ہے کہ

”شاہ ولی اللہ کے بعد ان کے چاروں صاحبزادوں نے وہی مشغلہ (درس تدریس) کا جاری

کھلا اور اس رسد نے تعلیم و دینیات میں وہ نام پایا کہ ہندوستان میں شہرہ ہو گیا، جب شاہ صاحب کے صاحبزادوں میں کوئی نہ پایا تو لٹا محاسن (مہاجر کی) نے مدرسہ کی خدمت اپنے ذمہ لی۔

جو لوگ حضرت شاہ عبدالعزیز اور بالخصوص حضرت شاہ اسحاق صاحب کے حلقہ درس کی وسعت سے واقف ہیں، اور جانتے ہیں کہ ایک زمانہ ہندوستان پر وہ بھی گزرا ہے کہ جس طرح پنج ہر صوبہ اور تقریباً ہر صوبہ کے ہر ضلع اور ضلع کے ہر قلعہ (سب ڈویژن) میں دیوبند کا کوئی نہ کوئی طالب العلم ضرور پایا جاتا ہے ٹھیک اسی طرح حضرت شاہ اسحاق صاحب کی درسگاہ کی بھی اپنے زمانہ میں یہی نوعیت تھی وہ کچھ کہتے ہیں کہ اس مدرسہ کی وسعت کیا ہوگی، اس کا پتہ تو نہ چلا کہ اس مدرسہ میں طلبہ کے قیام کا بھی بندوبست تھا یا نہیں، ظاہر تو یہی ہے کہ اس زمانہ میں جب مسلمانوں نے ہر طالب العلم کے لیے قیام و طعام (لاجنگ بورڈنگ) کے مسئلہ کو فری (ورفت) کر رکھا تھا تو اسی دستور کے مطابق طلبہ مساجد اور ان مقامات میں رہتے ہوں گے، جن کا نام اس زمانہ میں جاگیر تھا، تلم شاہ عبدالعزیز صاحب کے مخطوطات میں ایک جگہ اپنے اسی مدرسہ کی مسجد کا حال بیان فرماتے ہوئے جو یہ فقرو پایا جاتا ہے کہ

اماں ہنگام بزنگان بسیار داولیا بسیار ازیاراں | اس زمانہ میں بہت سے بزرگ اور بہت سے  
والد ماجد... مشکف مسجد بودند | داولیا والد ماجد کے دوستوں میں سے مسجد میں  
مشکف تھے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس مدرسہ کی خانقاہی حیثیت بھی تھی، رمضان کے مہینہ میں بھی جو عموماً عربی تعلیم کی غفلت کا زمانہ ہے بزرگان بسیار داولیا بسیار اس مدرسہ کی مسجد میں مشکف ہوتے تھے تو عام حارون و صاویرین کا اس سے اندازہ ہو سکتا ہے۔

چونکہ محمد شاہ کی ایک اسلامی خدمت کا اظہار مقصود تھا اس لیے قصداً میں نے ذرا طول بیانی سے کام لیا، اور اس سے گوہر شاہ صاحب کے مدرسہ کی حالت پر بھی روشنی پڑ گئی، نیز اسی مدرسہ کے کچھ حالات آخر مضمون میں بھی انشاء اللہ آئیں گے، اسی سلسلہ میں میں یہ بھی کہنا چاہتا ہوں کہ جب خود محمد شاہ نے حضرت شاہ صاحب کو بلا کر یہ مدرسہ چالہ کیا تھا، تو غفل کا تقاضا ہے کہ حکومت نے ان طلبہ کے لینے بھی ضروری وظائف غفلہ کیے ہوں گے، جو اس مدرسہ میں دور دور سے آتے تھے، کیونکہ بادشاہ نو بادشاہ، عام آراء کے خزانوں سے، وظائف طلبہ میں کافی قبول کے دینے کا عام دستور تھا، حافظ الملک عمت خاں دلی بریلی کے متعلق ان کی سوانح عمری میں لکھا ہے کہ امپور سیکڑوں طالب العلموں کو ان کی سرکار سے امداد ملتی تھی، نجیب الدولہ کی علم دوستی کا حال تو خود شاہ عبدالعزیز صاحب نے یہ بیان کیا ہے کہ

نزد نجیب الدولہ نصف عالم بود اتنی پنج روپیہ دہلی | نجیب الدولہ کے پاس نو سو عالم رہتے تھے جن میں  
پانصد روپیہ | اتنی درجہ کو ملا کہ پانچ روپیہ دہلی کو پانچ سو روپیہ ملے تھے۔

میرا نامازہ جسے کہ یہ پانچ اور پانچ سو روپیہ ماہوار تھیں بلکہ نو مہینہ، تھانہ حیدر آباد کن میں بعد الطمان کی تہا  
اب تک باقی ہیں

اور میں زمانہ میں مسلمانوں کی دولت کا حال یہ تھا کہ زیادہ دن پہلے نہیں بکد دھرمیوں کے تسلط سے  
کچھ ہی پہلے دلی کا مال بیان کرتے ہوئے حضرت شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :-

قرالین خاں کے گھر میں عورتیں آخری غسل گلاب  
سے کرتی تھیں اور اکب دوسرے غلاب کے یہاں  
تین سو روپیہ صف کا صرف بھول پان عورتوں میں تقسیم  
عورت کی رفت

اور وہی "سیدینا دران" جن کا حال ابھی گزرا ان میں کے بڑے بھائی حسین علی خاں جب اوٹنگ بار  
کن کے صوبہ وادھے نو میر غلام علی آزاد بگڑامی کا بیان ہے کہ

مردم اور گلاب آباد بالاتفاق بیان ہی کنند در عہد پلاطون  
اکثر مردم در خانہ خود طعام نمی بخندند طباقان سرکار پیر لار  
حقہ خود می فروختند و گلاب پلا و مکلف بخندیل می دادند  
رقعا انشا کلام

غیر بات بہت طویل ہوتی جاتی ہے، لیکن ناقص نقص بھی چونکہ عبادت ہے اور اس سے بھی زیادہ  
تعلیم یافتہ فرد (بہلوں کے حالات سن کر شاید کچھ لوگوں میں چونک پیدا ہو) اس لیے اس مترجمہ جملہ کے بیان  
کرنے میں مضائقہ محسوس نہ ہوا۔ اب اصل مدعا کی طرف آتا ہوں تو قصہ یہ ہوا تھا کہ تجار سے مندرجہ  
لے کر حبیب شاہ صاحب دلی واپس ہوئے اور طلبہ کے عام رجحان کو دیکھ کر خود شاہ نے آپ کو یہ حویلی کہیں  
یا اسی زمانہ کی زبان میں دارالعلوم دکنی قرار دینے کا ارادہ کیا تو شاہ صاحب اپنے منصوبوں کو دل میں  
لے کر اس کے مطابق سرگرم عمل ہوئے ہی تھے کہ اچانک ہندوستان خصوصاً دکن کی زمین پر نادر شاہ درانی  
کی مشہور مہمیت کا آسان ٹوٹ پڑا شاہ صاحب علیحدہ میں جانے سے دلی پہنچے تھے اور شاہ نے دلی کی  
کی دلی شکا رہوتی، مومنین کا اس حملہ کے حساب میں اختلاف ہے، میاں بشیر مرحوم نے تو نصف جاہ مرحوم  
کو نادر کا داعی قرار دیا ہے لیکن سچ یہ ہے اور واقعات اس کے موافق ہیں کہ ایرانیوں کی قوت سادات کی تباہی  
سے جو کمزور ہوئی تھی، اسی کی تلافی کے لیے غریب تورانیوں پر نادر شاہ اٹک کر بلایا گیا تھا، اور بالفرض یہ سب

طرح عام تاریخ کی کتاب میں لکھا ہوا ہے کہ نصف جاہ بہادر نادر سے دوسرے دن شاہ کی تیاریاں کر رہے تھے نادر شاہ کو اپنے  
بہی مشورہ دیا تھا لیکن برہنہ الگ یعنی شاہ اودہ کے مورث نے ان کے منشا کے خلاف تنہا لڑائی چھیڑ دی اور خود اپنے کو نادر کو  
بہتر قرار کر کے نادر کو دلی لے گیا اور کڑیا کر ڈر و پیہ تخت طاوی کے ساتھ جو گیا سو گیا لاکھوں انسانوں کا خون بھی بہا

نہ بھی ہو، جب بھی واقعہ مندرجہ پیش آئے کہ ہمارے لیے جو سودا خ پیدا کر دیا تھا، نہ صرف اس سودا خ کو وسیع سے وسیع تر کر دیا، یعنی اب تک ہندوستانی حکومت اپنے جذبہ منت شناسی کا اعتراف نہیں کرتا۔  
 کہنا صوبہ و رعایا سے کہہ رہی تھی۔ لیکن نادر شاہی اور تزلزلی افواج کے عسکری اور سیاسی تغیر نے  
 ہندوستانی مافوق میں مروجیت کی اسی کیفیت کو پیدا کر دیا جس کا مشاہدہ آج مغربی حکومت کی ہوتی  
 اور اس کے نتائج کی شکل میں ہم کر رہے ہیں۔

ہمارا ظاہر و باطن و اندر و باہر صرف حکومت اور تبدیلی کی بجلی کا ہونا ہے، مبالغہ نہیں بلکہ واقعہ ہے کہ ہمارا  
 بال بال یورپ کی غلامی کے سحر سے سحر ہے، سروں کے بال اور مونچھ دار بھی کی تراش و فرش میں بھی ہمارے انگلیں  
 اپنے مغربی آقاؤں کے چہروں کو تاکتی رہتی ہیں اب ہم خود کو کچھ نہیں دیکھتے، بلکہ یورپ دکھاتا ہے وہی دیکھتے ہیں  
 جو کچھ وہ سوچتا ہے وہی سمجھتے ہیں، جو وہ سمجھتا ہے وہی سمجھتے ہیں، جو کچھ وہ کھلاتا ہے وہی کھاتے  
 ہیں جو کچھ وہ چلاتا ہے وہی چیتے ہیں، انتہا یہ ہے کہ ہم میں کتنے ہیں جو استعجا اور تقاضا حاجت کی شکل میں بھی  
 آج یورپ کی راہنمائی کا اپنے کو دست نگر بنا لے ہوئے ہیں، یہ کوئی نایابی واقعہ نہیں ہے بلکہ وہ تماشا جو  
 حکومت کی سحر طرازیوں میں اس وقت ملک کے ہر صوبہ اور ہر علاقہ بلکہ دور دست ریاستوں تک پہنچا رہا ہے۔

نادر شاہ ہندوستانیوں نے شکست کھائی تھی اور ایسی شکست کھائی تھی، جس کی نظیر کم از کم ہندی  
 مسلمانوں کی آنکھوں نے اس سے پہلے نہیں دیکھی تھی، حضرت شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ سے جامع ملفوظات  
 نے ایک موقع پر یہ نقل کیا ہے کہ شاہ صاحب نے ایک دن

تذکرہ قتل نادر شاہی و غرض چہ ہر شکن شرفا کہنہ شہرہ | نادر شاہی قتل، اور پُرانی دلی کے شریفوں کے اس  
 جواب والد ماجد و قصہ امام علیہ السلام | ارادہ کا ذکر فرمایا کہ وہ چہ ہر شکنی طور پر یاد دہ کیجے  
 تھے، پھر والد نے جو جواب آن کو دیا اور امام علیہ السلام کے قصہ کو بیان فرمایا

اگرچہ ہر شکنی کی رسم سے فریاد عام لوگ واقف نہ ہوں لیکن جانتے والے جانتے ہیں کہ یہ ہندوستان  
 کی ایک قدیم رسم تھی جب دشمن کا غلبہ اور تسلط اس حد کو پہنچ جاتا تھا کہ نجات و خلاصی کی راہ صد و دو ہوتی  
 تھی تو پاس ناموس و عزت کے لیے آگ کا آلاؤ جو ذکر حدیث میں مذکور ہے سب اس میں کود جاتے تھے،  
 شاہ صاحب کی اس خداداد سے ثابت ہوتا ہے کہ نادر گردی کی دہشت اس حد کو پہنچ چکی  
 تھی کہ پُرانی دلی کے شرفا آگ میں بھاتنے کی تیاریاں کر چکے تھے، لیکن جیسا کہ آگے کے بیان سے معلوم  
 ہوتا ہے، اس موقع پر شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے جب مسلمانوں کو واقعہ کہلا دیا حسین علیہ السلام کے مصائب  
 یاد دلانے و دہتایا کہ وہاں بھی تو جان و مال کے ساتھ ساتھ دل بیت کی عزت و ناموس ظرو کی آخری شکل میں گر چکی  
 تھی، لیکن حضرت امام نے پھر ہر شکنی نہیں فرمائی بلکہ قبر و مٹا کی راہ اختیار کی تو اس ارادہ سے لوگ باز آئے۔

بہر حال اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ دکن اور دکن کے ساتھ ساتھ ہندوستان کی ایرانیوں سے مدعویت کا کیا حال ہوا ہوگا، یہ نہ خیال کرنا چاہیے کہ ان مدعویت کے ہندوستانیوں کے اندر صرف ایرانی اعتقادات اور دینی ملک کے میلان کے راستہ کو صاف کیا بلکہ جیسا کہ میں نے عرض کیا حکومت ہندوستان کے انتظامات و تاثرات کو اپنے ساتھ لاتی ہے، ہمایوں کے بعد ہندوستانی مسلمان یوں بھی ایران کی شاعری، ایرانی فنکاران اور ایرانی ادب و فلسفہ و فلسفہ سے بہت کچھ متاثر ہو چکے تھے۔ مغل دور بار زیادہ تر ایرانی ہی شعرا و حکماء اور فلاسفہ سے معمور تھا، جس کی تحصیل عام نہ کر دی اور تاریخ کی کتابوں میں پڑھی جا سکتی ہے، وہ مغل حکومت سے پہلے اگرچہ "فلاکست" یعنی تیرہ ہندوستان ہندوستان کے لوگوں کا اس ملک میں تانا بانا بندھا ہوا تھا، اور ان میں اکثر تھوڑی کدو کاوش کے بعد اپنی اپنی صلاحیتوں کی بنیاد پر کسی نہ کسی عہدہ اور مرتبہ تک پہنچ ہی جاتے تھے، لیکن اس میں ان ولایتی مالکوں میں سے کسی خاص ملک کی تخصیص نہ تھی۔ ترکستان، حجاز، ایران، عرب، بلوچ و غیرہ ملک کے لوگ آتے رہتے تھے اور اگر کچھ خلیہ حاصل تھا تو خراسانی اور تورانی مالک کے اہل علم و فضل کو تھا، اور چونکہ ان علاقوں میں زیادہ تر تصوف فقہ و مولانا کا پرچا تھا اسی لیے مغل عہد سے پہلے ہندوستان میں ان ہی علوم کا زیادہ چرچا پھیلا ہوا تھا، فلسفہ منطق کی طرف لوگوں کا توجہ میلان تھا، لیکن ہمایوں کے بعد ہم بتائے ہندوستان کے علمی مذاق میں ایک جدید تغیر کو محسوس کرتے ہیں یعنی آہستہ آہستہ فلسفہ اور منطق کو محبت حاصل ہوتی جاتی ہے، اور اس کے بعد ان دونوں علوم کے ساتھ ہمارا ملک جس شدت سے چمٹ گیا، اس کا حال کس کو معلوم نہیں، اس تغیر کی تاریخ یہ ہے کہ جہاں گیر اور شاہ جہاں کے عہد میں ایران میں خاص دل و دماغ کے کچھ لوگ پیدا ہو گئے تھے جن میں عجیب و غریب شخصیت میر تقی میر نامی ایک شاعر تھی، یہ میر تقی میر کا زمانہ تھا، شاہ جہاں کے عہد میں تعلیم حاصل کی تھی اور صفا میں سکونت اختیار کر لی تھی، شاہ عباس صفوی اس کا بڑا قریبی تھا اور اسی کی تدریساتوں نے اس کو شہرت و عزت کے اس مقام پر پہنچایا تھا، لیکن یہ صحیح نہیں ہے جو ہمارے ریسروں میں مشہور ہے کہ باقر و داد بادشاہ کا دادا تھا اسی لیے دادا کے لقب سے مشہور ہوا، بلکہ دادا درویش ان کے والد کا لقب تھا جن کا نام سید محمد تھا، سید محمد کی شادی اس زمانہ کے ایک بڑے فقیہ شیخ علی بن عبدالعالی سے ہو گئی تھی اسی لیے ایک سید محمد کو سید محمد دادا کہنے لگے، سید محمد کے بعد لقب دادا دی کا ان کے بیٹے میر تقی میر کو دانت میں ملا، بہر حال باقر و داد جیسا کہ میں نے عرض کیا ایک خاص قسم کا آدمی تھا، جہاں تک میر ان خیال ہے اس کو فلسفہ سے زیادہ ادب میں مہارت حاصل تھی، وہ فطرتاً شاعر تھا اور اگرچہ عام طور پر لوگوں کو معلوم نہیں لیکن فارسی زبان میں وہ شاعر ہی بھی کرتا تھا، اشراقی تخلص تھا مگر چائے کے لیے دشواری یہ ہو گئی تھی کہ پیدا ہو گئے تھے طاغوت نے میں، جس کے لیے شعر و شاعری کے متاع کسی طرح مناسب نہ تھے، آخر ان کی فطرت نے ایک دوسری راہ بتائی، دینیات اور مذہبیات سے تو اس شخص کو کبھی دلچسپی نہ تھی اگرچہ بلائے نام بعض مختصر رسالے دینی موضوع پر بھی لکھے ہیں، لیکن اپنے دماغ کو فلسفہ، الہیات کی طرف بھیج دیا اور اس زمانہ کی ایرانی ادبیات میں الہیات کا جو سرمایہ تھا، خصوصاً مازنی کے نقل و جگہوں نے بات کو شکوہ بنا کر

ادب نام کی جو بھلیاں تیار کر دی تھیں میرا قریب ان ہی چیزوں کو لے کر ایک خاص قسم کے ادیبانہ رنگ میں ہیں۔  
 لغت کے ناموں سے غریب الفاظ، عربی زبان کے ایسے صوابیہ کا عام بول چال میں کم استعمال ہوتا ہے۔ مثلاً بے خبری،  
 اجوکا، اور تمام اشعار وغیرہ کے وزن پر بدستی الفاظ کو ترش خراش کر لانا، وزن تاکید اور باب تغیل و غیل کی تشبیہ  
 سے کام میں لے کر، ایسی چیزوں کی جمع بنانے کی جیسے طرف آسانی ذہن منتقل نہ ہو سکے، خلق عام طور سے  
 منطقی اور علمی طبقوں میں "لا علم" "دہم" نہیں مانتے، "یا لم لا یکن کذا" اور "یا سبیل نہیں ہو سکتا" وغیرہ الفاظ کا  
 استعمال بکثرت کیا جاتا ہے۔ خصوصاً باب جہل و مناظرہ کی زبانوں پر تو گویا یہ الفاظ بطور سخن گوئی کے چڑھے رہتے ہیں۔  
 میرا قریب ان لوگوں کا نام ہی "لا تعلیم" "ادلم" لایک نہیں، رکھ دیا، ظاہر ہے کہ اس معنی کو دیکھ کر آسانی کس کا داغ  
 ان کے مفردات کی طرف منتقل ہو سکتا ہے، تاہم حال اس زمانہ کے شروع و حوالی خصوصاً دوا آئی اور صدر متاخرین  
 طبقہ تجرید کے حاشیوں میں قدیمہ جدیدہ، اور وغیرہ کے ناموں سے بے معنی مباحث کا جو طوفان پیدا کیا تھا، اور  
 اس پر قزاقان، اخوند زوست، آقا حسین خاں ساری وغیرہ نے جو گورہ کندہں کاہر اور دونوں کی خدمتیں انجام دی تھیں،  
 میرا قریب ان ہی سب کو سامنے رکھ کر اپنے جدیدانہ اور لادب کا ان کو تختہ مشتق بنایا، گویا ایک قسم کے منطقی اور  
 اپنی ادب کی اس نے ایجاد کی، اسی کے ساتھ میرا زمانہ اپنی کتابیں جن میں تقریباً ایک ہی قسم کے مضامین ہیں  
 ان کے نام بھی عجیب و غریب قسم کے رکھے جن کے سننے کے ساتھ ہی آدمی پر ایک رعب سا چا جاتا ہے، مثلاً  
 "تلافی لہین"، "انصر لکھتیم"، "ایضاحات التقدیسات"، "تجلیات انہی قبیل" اور بھی چھوکتا میں ہیں۔

غرض میرے نزدیک میرا قریب ایک فلسفہ ادب منطبق کے فی الحقیقت ادب و شعری غالب تھا اس کا اندازہ  
 ملا وہ ان تصبیروں کے اس سے بھی ہوتا ہے کہ اس زمانہ میں نظامی گنجوی کی پانچ نظم کی کتابوں کا شمار فارسی  
 شاعری کے جہان پر ول میں تھا، اور جابر غفری کے نام سے یہ مجرورہ عام طور پر مشہور ہے۔ میرا قریب بھی اپنی  
 پانچ کتابوں کو "جابر غفری" کے نام سے طبع کیا۔ میرا قریب کے بعد ان کے شاگردوں میں ایک اور صاحب قلم  
 (جکڑ صاحب قلم) سے زیادہ صاحب سیاہی و روشنائی، کا خطاب ان کو دیا جائے تو زیادہ موزوں ہوگا، پیدا ہوئے۔  
 ..... یعنی علامہ الدین نیلوی جن کی کتاب شرح ہدایت الھکمت صدر کے نام سے درجوں میں آج بھی  
 مشہور ہے، شخص بلا کھٹے والا تھا، ہزار اصناف کی جیسوں کتابوں مثلاً تعلیقات تنخا یا جوئی شرح حکمت الاشراق  
 تتراجم رباعیہ وغیرہ کے علاوہ ایک بیک کتاب اسی فلسفہ کے متعلق چار ضخیم جلدوں میں اس شخص نے تیار کی جس کا  
 نام "عوارض" ہے، اس کے ساتھ ایک دینی مباحث کا جو وغیرہ جمع ہو چکا تھا، سب کو تلاش کر کے اس نے اپنی کتاب

میں حکومت افسانہ کے علاوہ فلسفہ کی ضخیم کتاب کا اردو میں ترجمہ کر دیا ہے، مگر پہلی جلد کا ترجمہ خاکسار نے اور باقی جلدوں میں  
 سے ایک حصہ کا ترجمہ کیا، علامہ سوری نے اس حصے سے حصہ کا سولی میرک شاہ گھیسری نے کیا ہے، دنیا کی کسی زبان میں فلسفہ کی اتنی بڑی  
 کتاب شاید ہی موجود ہوگی، ادب میں کوئی شبہ نہیں کہ فلسفہ کی نام ہی دوسرے کا پیشرو ہی یا حشری لیکن اگر علم اس کا نام تو صدر نیلوی کا پایا  
 کام ہی میں اور ترجمہ والے فلسفہ کے کتب خیال والوں کے خیالات تلاش کر کے کمال رکھے ہیں۔ - ۱۴

جمع کیا، اہل ہند کے ساتھ بعض مسائل میں اپنے خاص نظریات بھی قائم کیے، آساذ سے ان کا رنگ اس اعتبار سے  
مجا ہو کہ ظیل و طریب انفلوں کے مطراق سے ان کی تہا میں خالی ہیں، صرف سفار کے عنوانوں میں میر باغری کہہ  
جھلک پانی جاتی ہو خلا لہ اشراقیہ حکمت عرشیہ وغیرہ

ہر حال میں وقت ہندوستان میں جد شاہجہانی دھالگیری گزر رہا تھا، ایران کی زمین ان فطری فلسفیوں کی  
علمی جولانہ نشان کے غفلوں سے گریز رہی تھی، اور ہندوستان وہی ہندوستان جس نے ہمایوں کی ماہ سے اپنا رشتہ  
ایہاں سے جوڑ لیا تھا اس میں ان غفلوں کی حد سے بازگشت آکر نکلتی تھی، اب تک کسی میدان میں اسلامی ہند  
نے جو کہ شکست کی دھواں نہیں اٹھائی تھی اس لیے ایران کی ان اعزازوں سے اتنا متاثر نہیں ہوا جتنی کوئی علوم مفتوح  
قوم متاخر ہو سکتی ہو، لیکن میل ملاپ اور احسان ہندی کے جذبات نے ہندوستان کو اتنا منفل ضرور کر دیا کہ جو ملک بنگ  
صرف تصوف فقہ و مولیٰ فقہ کی جولانہ تھا، اب ان علوم سے مٹ کر آہستہ آہستہ اس کا تہاں ایرانوں کے ان فطری  
گور کہ وہندوں کی طرف تھنہ، ان فطرت باطنیات کے پرشکوہ ناموں سے بڑھنے لگا، زیادہ دن نہیں گزرنے پائے کہ  
باختر پرانے ذوق پر یہ جدید شوق غالب آگیا، اور ایران غالب آگیا، عالمگیر کے عہد کے ایک مشہور عالم جو عالمگیری فوج  
میں ایک بڑی مذہبی خدمت یعنی فریضہ احتساب پر ملازم تھے، جس کا براہ راست تعلق فقہ اذقی مسائل کی تفصیلات  
ہی سے ہے فقہ اور اس کے جزئیات سے جو پورے طور پر واقف نہ ہو سچ طور پر اس فریضہ کا انجام پانا اس سے  
خصل ہو، میری مراد میرزا زامہ سے ہے جو اس وقت تک عربی مدارس میں اپنے "زادہ لکھنؤ" کی بدولت فطری تہمت  
رکھتے ہیں، ان فطن و فلسفہ میں حضرت شاہ ولی اللہ کے والد حضرت شاہ عبدالرحیم کے استاد ہیں، ان ہی میرزا صاحب  
سے فطرت جو اگر ہ میں صدر منتخب عسا کر عالمگیری تھے، مولانا شاہ عبدالعزیز راوی ہیں کہ

میرزا صاحب کا یہ حال تھا لیکن اسی کے مقابلہ میں اختلافات سے آپ کے فطرت کی جو	ایک امیر میرزا نام سے مشرق و قافہ پڑھا لیکن فقہ میں
وہیت تھی شاہ عبدالعزیز ہی نے ان کا یہ دلچسپ فقرہ نقل کیا ہے کہ میرزا جان اور خوندیوسف جن کے دوقالی کے	میرزا ہر کو اپنے اور میرزا کو کہتا تھا، اس لیے جب تک
جانشین ہو جاتی ہیں ان دونوں کے تعلق میرزا زامہ کہا کرتے۔	اول حضرت شاہ عبدالرحیم نہ آجائے میرزا صاحب ہی نہیں آتے

نسیج وقایہ پڑھنے میں تو منتخب صاحب کا یہ حال تھا لیکن اسی کے مقابلہ میں اختلافات سے آپ کے فطرت کی جو  
وہیت تھی شاہ عبدالعزیز ہی نے ان کا یہ دلچسپ فقرہ نقل کیا ہے کہ میرزا جان اور خوندیوسف جن کے دوقالی کے  
جانشین ہو جاتی ہیں ان دونوں کے تعلق میرزا زامہ کہا کرتے۔

میرزا جان اور خوندیوسف جن کے دوقالی کے	میرزا جان اور خوندیوسف جن کے دوقالی کے
--	--

لے گیا، جو ذاتی حقارت کے ذرا کے معقول کا یہ حال تھا کہ شاہ عبدالرحیم صاحب کی میرزا جانے دھان میں ایک فتنہ دعوت کی اس  
عرصہ میں ایک کبابی تہا ہوں سے بھلا جو ان پھر رزم کے پاس ڈاکر کھانا بنا دے، ام مرزا نے کہا، جو میرزا ام استاد قہام نیاز چینی  
آخوند کے بعد معلوم ہوا کہ اس کی زبان کو رزم کے سپاہی فدا جگر پر ہونے کی وجہ سے اٹھا نا چلتے تھے، اسی کی شہرت میں لاچار آخوند وے کر  
میں فطرت لیکن دھانی روپیہ کے کباب آتھے نہ ہیں دے رہا تھا مرزا کو معلوم ہوا سخت برہم چنے اور چرے دام ادا کیے، انکس عتہ ۵



مس

مکتبہ

جان جاناں ہے

اور یہ اس زمانہ میں کچھ بیچارے میرزا زادہ ہی کا حال نہ تھا، تقریباً علماء کے اکثر افراد پر ہی کیفیت طاری تھی تاہم ملتان دہلی سے پہلے ہندوستان کے علماء ایرانی خطا میں غائی نہیں ہوئے تھے، ان کے اعزاز و فضل و جہالت کے ساتھ اپنی کتری کا احساس ان میں نمایاں نہ ہوا تھا، اسی لیے بجائے تقلید جلد کے ان کے انعمانی اثرات بظاہر مقابلہ کے رنگ میں ظاہر ہوتے تھے، غالباً قرآن اپنی کتاب الافق المبین، کا نام قرآن سے انتحال کیا تھا جبکہ اسی کے توڑ پٹھا جہاں کے عہد میں جوہد کے مشہور فلسفی ادیب ماحمود جوہوری نے بالکل اسی طمطراقی طرز پر تو نہیں جوئے باقر کی خصوصیت ہے لیکن اچھے خاصے بلند انشائی رنگ میں فلسفہ کی ایک کتاب تصنیف کی، اور انہوں نے بھی قرآن مجید ہی سے اس کا نام "انس البازعہ" اقتباس کیا، اسی طرح اوزنگ زریب کے عہد میں "ماحب اللہ بہاری" نے اپنی مشہور دونوں درسی کتابوں یعنی مسلم و کلم کے نام میں بھی ایک ادیبانہ پہلو ملحوظ رکھا اور دونوں کتابوں میں دھلے دھلائے ترشے ترشائے فقرے جہاں تک میرا خیال ہے، میراقری سے شعوری یا غیر شعوری تڑپری کی بنیاد پر داخل کیے گئے ہیں، اگر اب تک دونوں ممالک کے فضلاء کو یا ایک حد تک رقیبانہ تعلقات رکھتے تھے، اگرچہ وہ یہ ہے کہ غیر محسوس طور پر ایران کے تفوق کو وہ اپنے طرز عمل سے گونہ تسلیم کرتے جاتے تھے لیکن نادری حملہ آنے تو اس ناموس کو محسوس اور غیر شعوری انفعال کو شعوری بنا دیا بلکہ جیسا کہ تمام مفتوحہ زمینیت خود وہ اقوام کا قاعدہ ہے انہوں نے اپنے اس انفعال و تاثر کو سرمایہ صد افتخار، اور موجب ہزار نازش و امتیاز قرار دے دیا جس کا اندازہ ہندی طحاکی ان کتابوں سے ہو سکتا ہے جو "حملہ نادری" کے بعد ہندوستان میں لکھی گئیں، میراقر کا نام اسی کے بعد خیر الموفق بالمرہ "سید لا ذکیا" اور خدا جانے کیا کیا ہو گیا۔

اس بحث میں ذرا زیادہ بسط سے میں نے قصہ نام لیا ہے، کیونکہ سندھ جیسا کہ معلوم ہو گا حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے قلم نے جہاں اور کام انجام دیئے ہیں ایمان کی اس ذہنی مرغوبیت کے رد عمل میں بھی اس نے کامیاب کوشش کی ہے، حضرت کی اس خدمت کا صحیح اندازہ اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک اس عہد کی اس ذہنی و علمی کیفیت کا کم از کم اجمالاً حال لوگوں کو معلوم نہ ہو، جس کا میں نے اس وقت ذکر کیا، اب میں پھر اصل بحث کی طرف توجہ کرتا ہوں کہ نادری ہندوستان سے لیجانے کو تو جو کچھ بھی لے گیا لیکن اسی کے ساتھ ملک میں کب مصیبت بھی چھوڑ گیا، یعنی ایران کے دینی رجحانات اور ذہنی اور دماغی میلانات میں قدرتا مفتوحہ ہندوستانیوں میں جو پہلے سے بھی بہت کچھ متاثر تھے اور کبھی شدت پیدا ہو گئی، مگر نادری شاہ اگر یوں ہی مار پیٹ اور تاخت و تالیج کر کے نکل بھاگتا تو شاید عداوت و بغض کی وجہ سے کوئی دوسری کیفیت پیدا ہوتی، لیکن ہوا یہ کہ ساری خواری و ذلت اور ہمدردی و تباہی اس کے باوجود سب سے ہوئے بادشاہ محمد شاہ نے نادری شاہ کی اضا بلطہ ہفتوں مہمانی کی و بار بار کے طرے طرے اُمرار نادری شاہ کی خدمت پر مقرر ہوئے عمدۃ الملک جیسا امیر کبیر بیچارہ نادری کو قبوہ پلانے پر لے جی کچھ لوگوں میں، بہترین فن کا مفت میں سب سے بہتر آدمی جو شریک ہوا وہ میراقر ہے ۱۲

نامور ہوا تھا اور اسی حال میں دوسرے امیروں کا تھا، ہر حال میں شاہ غیاث نادر شاہ بکمال شکست قرار داد،  
روایت اس پر ختم نہیں کی بلکہ اسی کے ساتھ نادر شاہ نے

دفتروں اور اخلاقیات پر پادشاہ بجا نہ تھاج پھر  
کو چاک خود نصرت مرزا کے ہمراہ داشت در اور  
سیر ۳۸

ہندوستانی احرار بلکہ خود شاہی خاندان والوں سے صدیوں کے نام نہ تھم نے حیت وغیرت کی حمایت یوں  
بھی بھیا دی تھی اس پر عزیز داری کا رشتہ خوش انتظام کو فرو کرنے کے لیے ان کے بڑوں قلوب کے لیے بہانہ لیا اور  
یوں بڑوں کے رویہ پر جذبہ رفاہی اور وسعت چمکی کی چادر اڑھا دی گئی، نادر نے جو کچھ کیا دھڑا تھا سب بھلا دیا  
لیا، اتفاقاً خوش آمد کے ساتھ ہر ایرانی کا ہندوستان میں غیر مقدم ہونے لگا، ان کی کتابیں، شوق سے پڑھی جاتیں  
ان کے علما کی باتیں دلچسپی سے لوگ سنتے گئے اور اس کے جوہل ہو سکتے ہیں وہ ظاہر ہو:

لیکن مسائل ہیں ختم نہیں ہو جاتا ہے، ظاہر ہو کہ نادر کا ہندوستان کے راستہ سے ہندوستان میں داخل  
ہوا تھا، راستہ میں ان علاقوں کے باشندوں نے مزاحمت کی، لیکن باوجود اپنی مشہور جلالت و شہادت کو برہمنوں  
کی ضرب کی تاب نہ لائے، ہر جگہ ان کے پاؤں اکھڑنے چلے گئے اور نہ صرف کابل و قندھار بلکہ سرحد کے افریدی و بھمدی  
مسودہ، اور دوسرے جاں بازو جاں فروش تباہ بھی نادر کے تپے کو روکنے میں کامیاب نہ ہو سکے ایسا عجیب غریب  
واقعہ کیسے پیش آیا، تاہم یہ کامیاب ہوا، ہماری بحث سے خارج ہو، تاہم بعض اشارات نورانی و تاریخی تناقضات  
کے قصہ میں مل سکتے ہیں، نور کو بولے نادر کی مدد سے صحیح نتیجہ تک پہنچ سکتے ہیں۔

ہر کیف یہ واقعہ تھا کہ ہر جگہ کابل قندھار و تھکڑے پٹھانوں کو بھی نادر کے مقابلہ میں شکست اٹھانی پڑی اور ہر جگہ غنی اور  
نے ان پر غایت تنگ کی، نتیجہ یہ ہوا کہ یہ ہر حکمت خورہ پر گندہ قوم اپنے علاقوں سے بھاگ بھاگ کر ہندوستان  
میں پناہ ڈھونڈنے لگی، اور

اس پر گندہ پریشان قوم کا ایک حصہ ہندوستان  
پہنچا، اور ہر جگہ انھوں نے سکونت اختیار کی اور ملک کی  
تخلیف سرکاروں (اعلاقوں) میں انھوں نے ملازمت  
سیر ۳۸

اختیار کر لی۔

اور مملکت سروروں کی تضحی میں تھے بنابناکر انھوں نے چند دنوں میں اپنے مختلف مرکز قائم کر لیے خصوصاً

محمد خاں معروف بہ رومیل، نور و التفات، عطاء اللہ  
گر دیدہ یعنی محاللات جاگیرات و خالصہ راجہ و گنیت  
قائم و معروف بہ قوجات و زریگشت۔  
محمد خاں جو وہیلہ کے نام سے مشہور ہو وہ اعتماد الدولہ  
دین خاں کی نظر التفات سے سرنادر اور اسی وزیر کی  
توجہ سے بعض محاللات اور جاگیروں خالصہ و فیرو پہلو ملک بنے  
نادر شاہ

پہلی صاحب جماعت شخص صاحب ارادہ و خور بہت  
انسان در وہیل اسے گرختہ قندھار و طاش رابا خود  
رضن ساختہ بنام بہیل کشتہار و از جنبل انہا اقتدار یافت  
کک بسایہ سے رائیل آنول و سبیل و مرلو آباد و بداول و  
بریلی و غیرہ تصرف گشت۔

چونکہ کورخاں جرات و ہمت والا آدمی تھا اور ارادہ و خور بہت  
اور تیز و شور کا بہرہ رکھتا تھا اس نے قندھار اور اس کے  
گرد و نواح کے بھاگے ہوئے روہیلوں کو اپنے ساتھ کر لیا  
روہیلہ کے نام سے اس کی شہرت ہوئی، اور ان لوگوں کے  
جمع ہوجانے سے اس شخص کو بھی خاصی قوت حاصل ہوئی  
لک کا ایک شاعر نے خلا آنول و سبیل - مرلو آباد - بریلی وغیرہ کو اپنے تصرف میں لے آیا۔

مطلب نہیں ہے کہ اس سے پہلے اس علاقے کے باشندے ہندوستان میں نہیں پائے جاتے تھے، بلکہ مقصد یہ ہے  
کہ اپنے ملک کو چھوڑ کر اس بے سروسامانی کے ساتھ روہیلوں کی ایک بڑی تعداد چلا گیا جو ہندوستان کے بالائی علاقوں اور  
خصوصاً دہلی میں پھیل گئی، توہیں کا سبب یہی اندازہ اس کی عجیب و غریب لشکر کشی تھی، اب جو یہ کہ ایک طرف نادر کی  
وجہ سے ایرانی انداز پرانے مذہب و ذہنیت رکھنے والوں کو ملک میں خوف حاصل ہوا، اور ان ہی کے ساتھ ایک اور  
جید عنصر اکل ان کے مد مقابل یعنی روہیلوں کا بھی اقتدار بہ تدریج بڑھنے لگا تو اس عنصر نورانیوں کا تو پہلے ہی سے  
وجود تھا، کہ حکومت ہی تو انہوں کی قائم کی ہوئی تھی۔ ————— جیسا کہ میں نے عرض کیا آخزمانہ میں اور نگہ زیب  
کے بعد توراتی اور ایرانی سوال میں کافی شدت پیدا ہوتی چلی جاتی تھی جس کی بظاہر تفسیر توراتی و ایرانی سے کی جاتی  
تھی، لیکن دراصل یہ مقابلہ سنہوں اور شیعوں میں تھا، سنہیوں کا نام توراتی رکھا گیا تھا، وشیعوں کو کبھی ایرانی اور کبھی  
سادات کے نام سے خصوصاً سیر المتاخرین کے صنف جو خویشی ہیں، یاد کرتے ہیں ایک موقع پر ملاحظائی نے ان  
توراتی بیچاروں کے متعلق جن میں سب سے زیادہ بدنام آصف جاہ ہمارا کا خاندان تھا ان کے خاص چچا زاد  
بجائی اعتماد الدولہ کے متعلق ملاحظائی لکھتے ہیں۔

اعتماد الدولہ وغیرہ تو نمایاں کہ سادات سادات راہبر  
سادت خود دانستہ (۷۸)

الغرض یہ دو مقابل عناصر تو ہندوستان میں پہلے ہی سے موجود تھے، اور گولہ باری دونوں فرقوں کی  
بہی عداوتوں کو بہت بڑھا چڑھا کر بیان کرتے ہیں، لیکن کچھ بات یہ ہے کہ توراتی جن لوگوں کا نام رکھا گیا تھا  
یہ عموماً ترکستان یعنی بخارا، تترقندہ، تاشقند، خیوہ، کاشغر وغیرہ کے لوگ تھے، اور جن لوگوں کو ان ملک کے حالات  
کا خصوصاً جس زمانہ سے ہم بحث کر رہے ہیں علم ہے، وہ جانتے ہیں کہ اس وقت اس ملک کے مسلمان بہ نسبت قہار  
اور ظاہر کے زیادہ تر حضرات حنفیہ کرام کے زیر اثر تھے، اور تصوف کی لوگ جو کچھ بھی خوابیاں بیان کریں لیکن  
اتنا تو شخص کو ماننا پڑے گا کہ صد فیصد مسلک رکھنے والے نفوس بجائے تنگ چشم ہونے کے وسیع المشرب ضرور ہوئی  
ہوتے ہیں، جس کی ہی بنیاد پر الصوفی لامذہب لہ کا قول مشہور و معروف ہو گیا ہے، بلکہ بعضوں کا تو  
خیال ہو کہ صوفیوں اور سنیوں میں بجائے مخالف اور تصادم کے توافق کے جات زیادہ ہیں، اور یہی لیے

کہا جاتا ہے کہ تصوف کا بہت کچھ میلان فحش کی طرف رہا ہے جس کی ایک مثال شاید خود حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی ذات گرامی بھی ہو سکتی ہو کہ مسئلہ خلافت کے حلقہ میں کہاں تو آپ کی رائے یہ ہے کہ امام شاعروہ جو تقریری میں لکھتے کہ خلافت ایشیا یعنی مسیت مطلقاً یا یہ نص علی نیست بلکہ امر اجتہادی است کہ اہل عصر بنا پر اجتہاد ہر آل اتفاق نمود۔

اجتہاد اجتہاد اور غور و فکر سے ان لوگوں کی خلافت پر متفق ہو گئے۔

شاعر کا یہ خیال شاہ صاحب کے نزدیک درست نہیں ہے بلکہ

حضرت علیہ السلام نے اس شریف علم کی نص و اشارہ خیر دل و دلتاؤں کو تکلیف عبادت و اطاعت و نذر گوہر ان علاء و عقائد متحقق شد ہو وہ اذری کار بر انداختہ گشت

یہاں ازالہ الخلفاء کے مصنف ظالم کی رائے ہو جس کو پڑھ کر وہی نہیں جو خاندان ولی اللہی کے حلقہ گہشتوں میں ہیں بلکہ وہ بھی جن کے متعلق مشہور کیا گیا ہو کہ بجائے عقیدت و نیاز کے ہمیشہ تسلط و تسلط اپنے کو وہ علم کے میں سلط اور خاندان کے حریف تعالیٰ سمجھا کیے میری مراد مولانا فضل حق خیر آبادی سے ہے، ان کے بڑے مداح تانگوں مولانا جس سہاری رحمہ اللہ خود اپنی براہ راست گھسی ہوئی شہادت ادا کرتے ہیں کہ جب انور میں مولانا فضل حق سے وہ پڑھا کرتے تھے تو اسی زمانہ میں

وقعت فی یدہ من کتاب ازالۃ الخلفاء۔ نکاح اولیٰ بھا و یکثر النظر فیہا و ان فرغہ من دروسہ و ما فرمایہ مشغلہ من شامہ فلما وقف علی شئی کثیر منہا قال یحضرن الناس و کنت فیہم ان الذی صنف ہذا الکتاب لیس ذہار لایری لہ سائل الا ان یتوکل علی مال اللہ جس شخص نے یہ کتاب تصنیف کی ہے وہ تو ایک دریائے بے کراں ہو جس کے ساحل کا پتہ نہیں چلتا۔

مگر اسی ازالہ الخلفاء کے مصنف نے فیوض احمد میں جو یہ لکھا ہے کہ

ان طبیعتی و فکراتی اذا قرأت کتاباً و انفسہا فاعلمت علیاً کرم اللہ وجہہ و احببتا شد محبتہ۔ میری طبیعت اور میری فکر کو جب اپنے حال پر چھوڑ دیا گیا تو دونوں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو نصیلت دیں تو دونوں کو حضرت سے فدیہ محبت ہو گیا۔

تو کیا آپ کی طبیعت و حکمت کا یہ رنگ اسی تصرف کا نتیجہ نہیں ہے جس کے آپ کا براہِ عمل کا بہرہ و امتیاز تھے وہ تو نعمتِ ہوا کہ دربارِ رسالت سے جیسا کہ وہ خود کہتے ہیں الرصاة بتفضل الشیخ یعنی خیمین حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، کو تفضیل دینے کی وصیت ہوئی اس لیے فرماتے ہیں کہ تفضیلِ شیمین کا افتاد

ایک ایسی چیز ہو کہ میری ذاتی خواہش کو خلاف مجھے اس کا نفاذ اور عبادت خدا تکمیل کے لئے دیا گیا ہو جس میں مجھ میں کسی قسم کی منافقت اور تضاد باتیں ہیں لیکن مجھ میں شدید جاہلیت کا جذبہ پایا جاتا ہو اس نے اس حال تک مجھے پہنچایا ہو۔

شیء یطلب منی التقید بہ خلاف المستی  
وہیعات ہذا کا المناقضات منی لولا ان شدت  
الجامعۃ ہی اللقی و قعنتی فی ذلک  
فیوض المحرمین ص ۶۵

غیر یہ تو بیچ کا ایک جملہ معترضہ تھا، میں یہ کہنا چاہتا تھا کہ ہاں یوں کے حدیث و روایات میں تو راویوں اور راویوں کے باوجود بعض نفلوں میں شیعوں اور یحییوں دونوں کی آمد ہو رہی تھی، دونوں طبقوں کے امراء حکومت کی نشین میں داخل ہو کر اپنی اپنی فراخِ قلبیت کے لحاظ سے پہنچے جاتے تھے، اور گروہوں میں رقابتیں ضرور رہتی تھیں لیکن واقعہ یہ کہ بعض سنی ہونے یا شیعہ ہونے کی وجہ سے اس اختلاف نے کبھی کبھی سخت خطرناک فساد کی شکل اختیار نہیں کی۔

جہاں تک واقعات سے معلوم ہوتا ہے، اولاً تو باہم مذہبی منافقوں کا کوئی ایک دوسرے کو موقع ہی نہیں دیتا تھا، بلکہ مضمیٰ مایوس ہر ایک دوسروں کے جذبات کا علم ناخیاں کیا کرتا تھا اور گھاسے ماہے اگر کوئی ناخوش گوار گفتگو اس سلسلے میں ہو جاتی تو اسے غیر معمولی اہمیت نہیں دی جاتی تھی اور بات وہیں رفعِ دفع ہو جاتی تھی اور خواہ مخواہ اس کو جاتی جھگڑا بنانے کی کوشش نہیں کی جاتی تھی باقی پہچلے دونوں میں سادہ دلی بارہ کا جو تفسیر نامرضیہ پیش کیا اس میں شک نہیں کہ بارہوں نے اس میں ایک حد تک شیعہ سنی کے اختلاف کا رنگ ضرور بھرا اور خوب بھرا۔ امیر الامراء حسین علی خاں کتشل پر مرتبے کھے گئے، اور بڑے دردناک مرتبے کھے گئے، گویا اس واقعہ کو کربلا زبانی ٹھہرایا گیا۔ میر عبد الباقی مگر اسی کا مرتبہ تو اسی مشہور مصرعہ سے شروع ہوتا ہے

انار کر لاست عیاں از زمین ہند

اس باب میں اتنے غلو اور مبالغے سے کام لیا گیا کہ جب جانچ کی جنگ میں مین علی خاں کے ایک اعتراض پر سیف الدین خاں لڑتے ہوئے کام آئے، تو طلبا طلبائی جیسے روشن خیال بزرگ نے بھی اس کے واقعات بیان کرتے ہوئے کھا ہے کہ جن دونوں یہ واقعات پیش آئے۔

الفصل الثانی، شامہ صاحب کی طبیعت کا یہ میلان اسی قسم کا تھا جیسا کہ عمرنا لوگوں کو اپنے روحانی بزرگوں کے اعزاء و اقارب و عرصاں کی طرف دلائل و دلائل کی طرف جوتا ہے جو صرف طبیعت ہی کا اقتضا ہوتا ہے اور امور دین میں طبیعت کے اس اقتضا کو کوئی دخل نہیں بلکہ یہاں اصل چیز کتاب و سنت کے دلائل ہیں، تو چونکہ دلائل کا فیصل تفضیل شیمین کے حق میں تھا جیسا کہ خود شاہ صاحب نے ہی از انہ الخفاء و الخفا بیان کیا ہے اور یہ ضمیمہ و ملح کے ساتھ اس کو ثابت فرمایا ہے نیز صاحب نے اپنی ذاتی چاہت اور طبیعتی میلان کو خلاف اس کو اختیار فرمایا ہے و حالی کا شعر ہے  
رسول اللہ علیہ السلام کی طرف سے بھی آپ کو تفضیلِ شیمین ہی کی وصیت ہوئی ۱۶

از ستران کسوع آفا و گرداں ایام علی القصار سرفی سخن و  
شام بر تہ اعیاد و اشتداد داشت کہ گویا دامن تھک جفا کار  
بلوہ خون مظلومان و دیہ میل و نہار بر ساقم ان ابرار خون  
فشان شست

مشق ۲

مستبرکوں سے یہ بات سنی گئی کہ ان دونوں میں سل مسیح و  
شام کے شخص کی سرفی اتنی زیادہ تیز ہو جاتی تھی کہ گویا تھک  
کا دامن مظلوموں کے خون سے آلودہ ہو رہا ہو اور دن و رات  
کی آنکھیں ان عزیزوں کے ماتم میں خوں فشان ہیں۔

لیکن جو مل و اتعات سے واقف ہیں اور اجالا میں بھی کچھ پہچان کر رکھا ہوں، کیا ان کے دیکھنے والا ایک  
لحد کے لیے بھی سادات بارہہ کے جھگڑوں کو واقعی کسی مذہبی سوال کا نتیجہ قرار دے سکتے ہیں؟ تاریخ اسلام میں یہ کوئی  
نئی بات نہیں تھی، اس سے پہلے بھی مختلف مواقع پر جہاد و افتاد کے متواہل نے اپنے اپنے چہ خیالوں میں پہنچی  
کا نشہ پیدا کرنے کے لیے اپنی غرائز و دل پر مذہب کا نقاب چڑھایا تھا و القصد بطور لٹھا

بہر حال میں یہ کہہ رہا تھا کہ نادر شاہی تلوار کی شہر بارہی، اور برق افشانیوں نے روسیوں کی ایک بڑی  
تعداد کو جب اپنے اپنے علاقوں سے منتشر اور پر گندہ کر کر کے ہندوستان کی طرف ڈھکیل دیا، تو ایرانی و توراتی  
عناصر کے ساتھ اب ملک اور دربار دونوں میں ایک جدید موثر عنصر کا اضافہ ہو گیا، اور بات اسی خیر نہیں ہو گئی  
بلکہ نادر شاہ کی ملکی اور راستہ میں اچانک اس کے قتل کی وجہ سے جب شاہ ابدالی کو کابل و قندھار کے علاقوں  
میں تسلط حاصل ہوا اور مختلف اسباب و وجوہ کی بنیاد پر ایک دفعہ نہیں بلکہ مسلسل تھوڑے سے تھوڑے وقفہ  
کے ساتھ صرف روسیوں کے جرگوں کو ساتھ لیکر شاہ ابدالی نے ہندوستان پر سات چلے گئے جن میں آخری  
حکمہ وہی تھا جو بانی ہت کی حوضہ جنگ کے نام سے مشہور ہو، جس کا اجالا ذکر میں پہلے کر چکا ہوں، اس طرح  
نادر شاہ کے ستارے ہوئے خانہ برباد روسیوں کیلئے شاہ ابدالی نے زمین تیار کر دی کہ وہ ہندوستان کی اس  
حکومت میں جس پر عالم سکران طاری تھا، اور ہر طرف طوائف الملوکی کا دور دورہ تھا اپنے لیے مواقع فراہم  
کر میں، علی محمد و سید تو پہلے ہی سے ایک مرکز تیار کر چکا تھا، وہی علاقہ جو آج روسیوں کے کھڈ کے نام سے موسوم ہے  
ان کے تسلط کی آگاہ بنا جو اتھان کے نفوذ اور اثر کا اندازہ اسی سے کیا جاسکتا ہے کہ یہ علاقہ ان ہی کے نام سے  
مشہور ہو گیا اور اب تک اسی نام سے جکارا جاتا ہے، خصوصاً مرچئی قصبہ کے استیصال کے بعد شاہ ابدالی جتہ اللہ علیہ  
نے سلطنت دہلی کا جو نظم قائم کیا، اتنی بادشاہ شاہ عالم (جو اس وقت شاہزادہ عالی گہر کے نام سے مشہور تھے) یہ  
تو بادشاہ، ہیں گئے، اور امیر الامرائی کی خدمت مخیب الدولہ وکیل کو اور وزارت کا چارج نواب وزیر احمد کے سپرد  
ہوا، اس سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ روسیوں کا ملک پر ایسا اقتدار تھا کہ یہ چاہتا تھا کہ نظر نامکن تھا اور جیسا کہ میں نے  
عرض کیا اب ملک میں تین عنصر پیدا ہو گئے تھے یعنی ایرانی، توراتی و روسی، اسی لیے شاہ ابدالی نے بادشاہی تو توراتیوں میں  
اکھی کہ وہی اب تک اس کے خاندانی طور پر تھے، وزارت ایدہنیوں کو کہنے یا شیعوں کو دیکھی گئی، اور امیر الامرائی  
کا عہدہ ایک روسی امیر مخیب الدولہ کے سپرد ہوا۔

روسیوں کا حکومت دہلی کے لیے طویل منصب پر اقتدار حاصل ہونے کا لازمی نتیجہ تھا کہ روسیوں کا اب تک



یہ تو چاہے کسی شاعر نے شاعری کی ہو کہ اس کے صنوی کی فصل میں — بات پر یاں زبان کٹی ہو،

لیکن اس قوم کا یہ واقعہ کہ کیلیفینی میسولی کتاب کی ایک نسخہ روایت یعنی چاہیے کہ تشہد میں اہل حدیث کے مانز شہادت کی اہل نازی نہ اٹھائے، یہ مسئلہ صدیوں بکھڑکتے ہیں کہ اب تک یہ اہمیت حاصل کر لی ہو کہ اگر اتفاقاً ناز میں کسی کی نگلی اٹھ گئی اسی وقت اس کی نگلی تاش دی جاتی تھی علامہ رشید رضا مصری نے مثنیٰ کے متعہ میں اپنا یہ بیان درج کیا ہو کہ

میں نے اپنے کان سے بعض انسانی حلیہ سے لاہور کی جامع مسجد میں جو ہندوستان میں واقع ہو چکا ہے میں نے دراصل ان سے دریافت کیا تھا کہ (انگلی ترانے کا قصہ) کیا صحیح ہو؟ اس کے جواب میں ہاں کہا اور اس کی توجیہ یہ کی کہ یہ بولنا تھا

معتمد باذنی من بعض طلاب الانفاہیت فی مسجد  
لاہور جامع فی ہند وقد سالتہم عن صحیحہ  
ما نقل عن بعض اہل بلادہم فی ذلک فقالوا نعم  
وصلوہ بائعہ عقاب علی مخالفۃ السلسلہ وتروک  
مسندہ

نہا کو مہسی فی خصوص چیز کی حرمت و طہت پر جو جھگڑا یہاں کے ملاؤں میں چھڑا سنا جاتا ہو کہ پچھلے چند سالوں تک یہ قصہ ختم نہیں ہوا تھا، چچا سے کوٹہ لائے تبا کو کی حرمت کا فتوے دیا تھا، پھر کیا تھا مختلف جگہوں کے مجاہد دینی حیات و غیرت کے نشہ میں چور اپنے ملاؤں کے زبیر کان باضا بطریق جو ہو کر کوٹہ ہلا کر چڑھ کر ڈر سے راستہ میں اس دینی جہاد کی ہم پر جو جرح پھٹا جاتا تھا میرے ایک دوست نے ہم سے بیان کیا تھا کہ وہ یہ تھا

کوٹہ ملا کوڑی بوساک شدہ ہم کا پر زنی !

دیکھا کوٹہ ملا کا فرہاد جو اس کے ساتھ وہ بھی کا فر ہو !

میرے ایک اور سرحدی ہم بہن کہتے تھے کہ تبا کو کی حرمت کے جو لوگ تامل تھے ان کا قصہ اس حد تک بڑھا ہوا تھا کہ جس کھیت میں تبا کو بویا جائے اس کھیت کے اطراف سے بیلوں پر غلہ لا دھکر جو کوئی گزرے گا اس کا غلہ بھی حرام ہو جاتا ہو، ہر حال اس قوم کے اسی فطری لطیف شدید اور ملاکیشی، اکا نتیجہ یہ ہوا کہ ہندوستان اور مغربی حکومت میں یہ ایہل و دورانی اب تک گونہ واداری اور باہمی مدارات کے ساتھ زندگی گزار رہے تھے، اس میں یہ سیلوں کی شدید پٹائی دہشت نے بندہ میٹھی اور ہندی کا اضا فر کرنا شروع کر دیا، یہ تو ظاہر ہو کہ واقعی طور پر بھی چٹان یا رو پچھلے نہ بھی خارجی تھے نہ کبھی ہوئے اور نہ اب تک ہیں، لیکن ان کی صوفیانہ سنیٹ نہیں بلکہ شدید لایانہ سنیٹ، کا اندازہ اس سے چمکتا ہے کہ حضرت شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ جیسے بزرگ جو آج کا کشمیر میں اپنا مشہور کتاب تھنہ اثنا عشریہ کی وجہ سے بدنام اور حد سے زیادہ بدنام ہیں جس دن سے یہ کتاب لکھی گئی ہو، نہ صرف ہندوستان بلکہ سائیا ہو کہ ایران میں بھی اس کے جواب دینے کی بارگاہ کوشش کی گئی، لکھنؤ کے مجتہد مولوی سید محمد صاحب کے تعلق معتبر لوگوں سے معلوم ہوا کہ انھوں نے بہت ہی جلدوں میں اس کا جواب لکھا ہو، اور بھی بہت سے چوٹی کے مجتہدوں نے لکھے جواب لکھنے کی کوشش کی اور آج تک یہ کوششیں سمر رہی ہیں — یہ کہیف ننا صاحب کاسنیٹ کی حمایت میں جو مشہور ہونے شروع بیان نہیں، لیکن خود شاہ عبدالعزیز صاحب اپنا ذاتی واقعہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دو پہلو چٹان جن کا نام خلفا افتاب تھا



اور شاہ صاحب کے وہ شاگرد تھے جو دہلیہ حاضر درس میں تھے، فرماتے ہیں کہ

ایک دن حضرت امیر علیہ السلام کا تذکرہ تھا، پھر جیسا کہ ہم سنی لوگوں کی عادت ہے کہ جو صحابی بھی ہوں دل و جان سے ان کے فضائل اور مناقب کو ہم بیان کرتے ہیں سب دستور اس تذکرہ میں بھی میں نے یہی کیا،

اور سنا کہ حضرت امیر علیہ السلام بوجہ اپنے عادت اس لیے بہت کہ ہر صحابی کے اندر جان و دل مناقب و فضائل و بیان کی کوشش نہیں کرتے کہ دم

لیکن شاہ صاحب کے اس روزانہ حاضر باش رو بہ علیہ علیہ شہید کا حال سننے کے بعد اس لیے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے ساتھ اس وقت شاہ صاحب نے دوسرے صحابہ و خلفاء کے مناقب و مجاہد کا جو ذکر نہیں فرمایا تھا اس لیے باوجود ہنی ہونے کے اور کسی کو نہیں بلکہ شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کے تعلق بے تحاشہ اس نے شہید ہونے کا فتویٰ صادر کر دیا خود شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ

بندہ را شہیدہ نمیدہ | بندے کو اس نے شہید سمجھا

اور یہی پس نہیں کیا بلکہ اس کی کافی نسبت نے شاہ صاحب کی جانب سے یہی شدید نفرت اس کے دل میں پیدا کر دی کہ

آہ ان درس موقوف کرد | کہ درس میں تو ابھی اس نے بندہ روایا۔

یہ فتویٰ تو تھوڑے اثناء شرع کے مصنف پر اس رو بہ چھان نے لگا یا، ازلہ انظار اور قرۃ العین وغیرہ کتابوں کے مصنف حضرت شاہ دلی اللہ رحمۃ اللہ علیہ بھی ان کے ناوک تعصب سے محفوظ نہ رہ سکے، شاہ عبدالعزیز صاحب دلی کی رہا یہ بت ہے فرماتے ہیں۔

یوں ہی ایک شخص نے والداج سے شیعوں کے کافر قرار دینے کے تعلق فتویٰ پوچھا مگر اس باب میں اختلاف ہوا والداج نے اس کو بیان فرمایا۔

ہم نہیں سمجھتے از والداج مسئلہ تکفیر شیعہ پر سید اختر حضرت اختلاف حنفیہ کو دین باب سے بیان کر دند

”گمانش غریب رو بہ پہلی دفعہ تو یوں کہ جب ہو رہا اور پھر دہرا کر فرما اصرار سے پٹے نہ نکالو ظاہر کر دے۔ چوں کہ یہ پر سید ہماں شنید | جب اس نے دوبارہ وہی بات پوچھی تو جواب میں فرمودے دوسری دفعہ اس کا سیننا تھا کہ آگ گولا ہو گیا، جن کو تو طبعی کا فریب تھا ان کے فکر کے حلق اختلاف کا سیننا اور دوبارہ پوچھنے کے بعد بھی سیننا قابل برداشت ہو گیا، گیا تھا تو حضرت سے فتویٰ پوچھنے لیکن اسے نہ خود معنی نہ شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ

شنیدم می گفت این شیعی است | میں نے سنا وہ کہتا تھا کہ یہ (یعنی شیعہ)

اور یہ حالت تو ہمارے سرحدی اور افغانی بھائیوں کی نسبت لگی تھی، باقی رہی ان کی نسبت کہ دینے سبباً اور تنہا کے مذکورہ بالا مسائل ہی سے ہو سکتا ہے اور ایسا ہی کے مولف نے حضرت عبدالعزیز

ان غنی روپوں کی قیمت صلیب انگلیں دکھانے فضیلت کی تصویر ان الفاظ میں لکھتی ہے :-

فكانوا اذا قرع مما خهم ما ينفوا مقلد هم  
الذي اسطوا باغدا كان احدا هم يكاد يسطو  
مالذي ضربت منه القولة واملا عليه  
غيطا فذ انتفعت اوراجه واحصت وبتلا  
كما يهاضرا العراجم ۵۲

ان کا حال یہ تھا کہ جب ان کے کان میں کوئی ایسی  
بات پہنچتی، جو ان کے بس تقدیری امر و خلافی ہو  
تھی وہ اچھا سمجھتے تھے اور نہ میں جو کوئی ہو، قریب جوتاکہ  
اس شخص پر چڑھ سکتے ہیں کے منہ سے ایسی غالب بات نکلی  
ہوتی، غصہ سے اس کے مقابل میں بھر جاتا، اس کی ٹون

کی رنگیں چول جاتیں، اس کے زخما سے سرخ ہو جاتے، اور ایسا معلوم ہوتا کہ جھاؤ کی کڑی کے اٹھا رہے ہیں۔  
ہندوستان میں رہنے کے بعد اگرچہ اب ان کی کچلی نسلوں میں نہ بڑا وہ کرنگی اور نعلب تو باقی نہیں  
رہا ہے، میں میں کچھ تو اس تک کی آب و ہوا کا اثر ہے، نیز اس کے سوا اور اسباب بھی ہیں جن کا کچھ ذکر شاید آئندہ آکر  
دے جواب تک ان ہی تمہیلے کو بہت نول میں رہتے ہیں، ان کی دینی نئی کا مال جیسا کہ سید رشید رضا مفسر  
نے لکھا ہو وہی ہے، وہ کہتے ہیں :-

ومن ذلك ان بعض الخلفاء من الائمة  
سرعرجا يضراء الفاشية وهو شيا منه في هذه  
نفسه بجمع يدا على صدره ضربة وقع بها  
عوا لخصه فقاد يموت وبلغني ان بعضهم كس  
سبابة بصل لفرقه اياك في التمهيد هذا

ان کی ختیوں کی داستانوں میں ایک قصہ یہ ہے جو بعض  
افغانی خفیوں کے متعلق سنا جاتا ہے کہ اس نے جاعت میں  
اپنے برابر والے کو دیکھا کہ وہ سورہ فاتحہ ازم کے کپچے  
پڑھ رہا ہے، تو اس افغانی نے اس سے پچاسے فاتحہ پڑھ  
والے کے سینہ پر اس زور سے دو ہٹا دیا کہ وہ بچا رہا

کے بل زمین پر گر پڑا اور قریب تھا کہ مر جائے، مجھے یہ خبر بھی ملی ہو کہ ایسے ہی ایک شخص نے شہد کی انگلی نما زمین اٹھائی تو  
جن افغانوں نے اس کی انگلی توڑ دی۔

۱۔ حال فنون والی تارک رانہ کی جس غنی روح کے آغوش اور اسلامی ہند کے جس شہید طوفانی عہد کے  
ذکر کو میں نے نامیہ مضمون پر ثبت کیا ہے، غالباً اہل نظر کے سامنے اگرچہ جیسا کہ چاہیے میں کوئی تفصیلی بیان نہ پیش  
کرسکا، لیکن ایک بھلائی تھانہ میں اس تصویر کے جتنے خط و خال کو نمایاں کیا جاسکتا تھا، اپنے محدود معلومات اور کوتاہ  
مرائی کی حد تک ممکنہ گوشش کی گئی ہے، کیونکہ بغیر اس کے کئی بات یہی ہو کہ اس دور تائیدہ کی حقیقی قدر قیمت قطعا نہیں  
پائی جاسکتی جس نے اہلار و امتحان کی ان ہی غنی مروجوں میں پرورش پائی اور طوفان کے ان ہی ہنگاموں میں اٹھائی  
تو دفنائی کے ساتھ ہی جس کی محبت میں وہ ہر چیز کی محبت سے دست بردار ہو چکا تھا، اس کی نسبت مقدسہ اور  
مہر کی گشتی کو اپنی وسعت و طاقت کی حد تک بھندارے نکالنے میں قطعا کامیاب ہو اور علی اللہ تعالیٰ علی بنیا

و شاء رسولہ و جازہ اللہ عا د عن امنہ نبیہ خیر السجرا

بیر اصحاب یہ ہے کہ گزشتہ بالا اوراق کے پڑھنے والے اب صحیح طور پر اندازہ کر سکتے ہیں کہ حضرت سجاد

ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ جس زمانہ میں پیدا ہوئے، اور جن دلوں میں وہ سرزمینِ ہند میں زندگی گزار رہے تھے، اس وقت ہر جاہِ طرف سے اسلامِ نرند میں گھرا جاتا تھا۔ شمالی مغربی علاقوں میں سکھوں کی آتشیں قوت سر اٹھا رہی تھی، جنہی ہند سے مرہٹوں کا سیلاب تھا میں مارتا، ہما ملک کے آخر کا تو اولہ بنانے میں بے دردی سے سرگرم تھا دونوں قوتوں میں ہیم جو کچھ بھی اختلاف ہوا لیکن محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار و نشانات ان کے نام لیووں اور وابستوں حلقہ بچھو کا بالکل قطع کرنے پر دونوں ادا کا کھاسے بیٹھے تھے، تیسری طرف طلیجِ بنگال کے ساحل علاقوں سے مغربی قوتیں بتدریج اپنا پنجہ بک پر جاتے ہوئے آگے بڑھ رہی تھیں۔ اور یہ تو ہیروئی فتنے تھے، اندر آہتا نیول اور تو مار نیول، پھر ان کے ساتھ روسیوں کے یامپی تعادم اور مختلف افرض و مقاصد کی کش کش سے اسلامی حکومت ہند کی تباہ و بربادی ہو رہی تھی ان سیاسی مفاسد کے ساتھ صوفیائے غلط تصوف، اور فتنہ رکنے غلط فقہ، حد سے گزری ہوئی عصیت، اور جاہلی مصیبت نے امت کے شہر ازوں میں لگ انگار پیا کر رکھا تھا۔ اسی کے ساتھ ساتھ ایرانی علماء اور شعرا واد بار کا جو دباؤ مختلف جوعے ہندوستانی علماء و باب فکر و نظر اور تعلیم و تدبیر میں تصنیف و تالیف کے نظام پر پڑ رہا تھا، اس کی وجہ سے آجستہ آہستہ یہاں کے اہل علم کا تعلق توان و حدیث تحقیقی فقہ و اصول فقہ اور عقائد کلام سے ہٹ کر مینی نا طائل ذہنی اور فطری مباحث کے گمراہ و دھندلوں میں اُبھو اُبھو کر خسر الدینا والا خرہ، کی صورت پیدا کر رہا تھا ان لا محالہ سماعی کا کوئی نتیجہ نہ ان کو دنیا میں مل سکتا تھا نہ آخرت میں، خصوصاً ایک ایسے زمانہ میں جب مغل بادشاہ اورنگ زیب کے امراء جو ان فطری نکتہ نواز فیول اور دماغی عیاشیوں کے قدردان تھے اور ان سے گونہ مخلوط بھی ہوتے تھے، خود ان غریبوں کا اتھار ہی اندر اندر رکھو کھلا ہوتا چلا جا رہا تھا ان کے تختے خود ہی اُلٹ رہے تھے پھر وہ بیچارے دوسری کی قدردانی کیا کرتے، اور ملک میں جو مئی قوتیں اُبھر رہی تھیں، ان کے سامنے ان ایمانی نژاد فطری سچ بھٹیوں کی کوئی قیمت نہیں تھی۔

غالباً ان حالات کو سب دیکھ رہے تھے کیونکہ سبہوں کے سامنے گزر رہا تھا جو کچھ گزر رہا تھا لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس کا کچھ انجام ہونے والا تھا وہ شکل ہی سے کسی کو سوجھ رہا تھا، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اپنے عقل و حواس کو صحت کر کے ہر ایک اسی دھاسے پر بہا چلا جا رہا تھا جہر نہ مان کے قہیڑے انجینا بہائے بیے جا رہے تھے لیکن حیرت نہ کرنی چاہیے خصوصاً اسلامی تاریخ کے مطالعہ کرنے والوں کو شش در نہ ہونا چاہیے کہ پہلی دفعہ نہیں بلکہ تیس سو سال سے اسلامی حدود کے جس علاقہ میں اس قسم کے واقعات پیدا ہوئے ہیں، تو کائنات کی وہی آخری قوت جس کے پیام کا نام اسلام ہے، اور جس پر خدا نے اپنی پیام بری کے سلسلوں کو ہمیشہ کے لیے ختم فرمایا تو اسی کا کوئی معجزہ ضرور ایسے وقت میں ظاہر ہوا ہے اور ان منصوبوں کو خاک میں ملا دیا ہے جو دشمن اپنے دلوں میں سوچا کرتے تھے اور جن کا خیال کر کے ایمان والے ہنسے جاتے تھے،

یہی واقعہ ہندوستان میں بھی پیش آیا، ایک ایسے باپ سے جو منتر با صوفی اور قلیا مشہور متولی و سلفی عالم میرزا آہد ہر دی صاحب "زواہر نلشہ" کے رشید شاگردوں میں تھے، اور کیسے رشید بنا کر دکشاہ ولی اللہ نے خود اپنے

والدہ کے زبانی نقل کیا ہے

کہ ایشان بمن اتفاقات بسیار می کردند و بعد سے لگتی گفتم  
کہ امروہ مطالعہ نہ کر دہ ام می گفتند یک سطر یا دو سطر خوانند  
کہ ناخدا نشود (انفاس ملتا)

مرزا زاهد کی توجہ میری طرف اس حد تک ہندو لٹری کے  
میں کہتا کہ آج میں نے مطالعہ نہیں کیا جو اس لیے نہیں  
پڑھو لکھو میرزا کہتی کہ ایک یا دو سطر ہی پڑھ لو تا کہ ناخدا نہ ہو،

میرزا زاهد کی سب سے بڑی حرکت الاما تصنیف حاشی امور عاشر شرح موافقت کے تھیں شاہ ولی اللہ کا بیان  
ظاہر السودہ حاشیہ شرح موافقت یہ تقریب در۱۶ حضرت ابنا  
۳۳۷

بہر حال اسی محضی طبعی کے ایک سو فی شاگرد کے ملب مبارک سے حق تعالیٰ نے مجھ اپنے فضل و کرم سے  
بڑے سخت وقت اور دشمن ٹھٹھی میں ہندی مسلمانوں کو وہ گرامی بستی عطا فرمائی جس کا نام

”حضرت سیدنا الامام مولانا الشاہ ولی اللہ دہلوی قدس اللہ سرہ العزیز“  
اگرچہ واقعہ یہ ہے کہ شاہ ولی اللہ جو کچھ ہونے والے تھے اور ہندوستان میں جس دینی و ملی موسم کو ان کی خدمت  
کو شش شول نے پیدا کیا اس موسم کی بہار کی ابتدا خود ان کے والد ماجد حضرت شاہ عبدالرحیم جسے ہو چکی تھی پہلی بازی  
بوشاہ عبدالرحیم نے کی تھی وہ اس وقت کی بات ہے جب وہ طالب علم تھے اور فاضل عالمگیری کی تدوین ہو رہی تھی ان کے  
ایک ساتھی جن کا شیخ عادل نام تھا ان کو بھی کام کچھ حصہ دیا تدوین سے عطا ہوا تھا براہ محبت و دوستی شیخ عادل نے شاہ عبدالرحیم  
صاحب کو شریک کار کے کچھ پیرہ دیا وہ ان کی امید دلائی لیکن جو کسی نے طے سال کو کی بہار تھا اس نے طے ہوئی تنخواہ سے  
انکار دیا اس انکار کی خبر جب شاہ عبدالرحیم کی بیوہ والدہ کو ہوئی تو برہم ہوئیں اور اصرار کر کے حکماً نوکری قبول کرنے پر مجبور کیا  
نوکری ہو گئے اگرچہ اس ملازمت کی خبر آپ کے مرشد خلیفہ ابوالفتح کو ہوئی تو انہیں یہ برہم ہوئے اور ترک ملازمت پر  
ذوق شروع کیا شاہ صاحب نے والدہ کے حکم کا مذاق نہیں کیا، لیکن ”پیر“ نے اپنے حکم کی پیروی کا فیصلہ صادر فرمایا پھیل جانے  
کا شاید یہ موقع تھا لیکن شاہ عبدالرحیم منہل گئے اور مرشد سے عرض کیا کہ آپ ہی دعا فرمادیں کہ نوکری خود چھوٹ جائے  
ورنہ میں چھوڑ دوں گا، تو والدہ کی سخت آرزو کی کا اندیشہ ہے حصول ملازمت کیلئے نہیں بلکہ ترک ملازمت کی دعا کر لی گئی  
اور ان کی گئی قبول ہوئی، عالمگیری کے پاس تدوین فتاویٰ کے ملازموں کی فہرست دیکھا تو فہم ہیش ہوتی رہی تھی حسب دستور

واقعہ صوفی گوشت لکھ تقریباً دو ڈھائی سو سال سے اس ہراتی ہندی عالم کی تین کتابیں ہندوستان بجا کامل وغیرہ کے مدار میں نقل نصاب میں  
ان کتابوں کو اتنی اہمیت حاصل تھی کہ عالم ہی نہیں سمجھا جاتا تھا جب تک کہ پیرا دلہی کتابوں میں سے کسی ایک پر یا سب پر کوئی مائتدہ لکھا ہوا ہوتا  
نہیں تھا ان تین کتابوں کے کوئی ایک تعداد ہزاروں تک پہنچی ہوئی ہوئی، ہندوستان دہلی میرزا زاهد کے والد فاضل عالم ہر اس سے جدا ہو گیا  
میں نے بارہ بار اپنی الفتا کے عہد پر فاضل عالم کا تذکرہ کیا تھا فاضل عالم کے والد فاضل میرزا جان شیرازی مشہور منطق و مرقی  
عالم کے شاگرد تھے بہر حال اپنی فاضل عالم کے عا جزا سے کا نام میرزا زاهد جو معلوم نہیں کہ عالم حراس میں بچا ہے میرزا زاهد کے میرزا زاهد  
کیسے مشہور ہو گیا غالباً یہ شخص فاضل ہی، بارہا نے اس فاضل پر مدح و تحسین کی کہ قال الیہ زاهد، اذ قال الیہ لیس فیہ ویرہ لکھا مشہور کیا میرزا زاهد نے کچھ سنا  
وہیں فاضل تیرہ سال کی عمر میں فارغ التحصیل ہو گئے عالمگیری کے شاگرد ہیں مختلف مرقیوں پر سوال ہو کر وہ عبدالرحیم بنے مانہ ہیں ان کو پتہ تھے کہ اس موقع کے  
مستحق تھے وہ زاهد بن کر میرزا زاهد کا کتبہ مشہور ہو رہا ہے اور اس مرقیوں کی کتاب حیا اللہ لکھا ہے یہاں پر بھی کتبہ لکھا ہے حضرت جان شیرازی مشہور پیر زاهد

جینی کا قاتل مگر حکم دیا اور بلا وجہ شاہ عبدالرحیم کے نام پر قلم پھیر دیا۔ مگر ابھی امتحان کی ایک منزل باقی تھی اور ننگ سب نے تنخواہ بند کر کے اس سبھی بڑا پتہ پیش کیا فنان ہوا کہ

اگر خواستہ باشد میں قدر زمین بد میں سید | اگر چاہیں تو اتنی زمین ان کو دی جائے  
وہ کری چھوٹی تھا گھر دار بنائے مئے قدرت میں کار ادا کچھ اور تھا اس کی توفیق نے پھر ان کے بازو تمام لئے شاہ  
عبدالرحیم صاحب سے شاہی فرمان "کے بوجب جب ہتھوڑا بکایا گیا تو باوجود تنگی معاش اور محض بے وسیلہ ہونے کے  
خود فرمائے میں کہ

قبول نہ کروم دشنام بجا آدم و محمد خدا تعالیٰ انکسرم | میں نے قبول نہیں کیا اور ٹکڑا دکھایا اور حق تعالیٰ کی حمد کی

شاہ عبدالرحیم کے اس قول سے بظاہر ہی معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو آمد آپ کے فاطمہ والوں کو جیسا کہ اس زمانہ کا عام دستور تھا حکومت سے کسی  
تسم کی کہ فی جاگیر منصب و خلیفہ معاش و فیرو نہیں ملی گئی، شاہ ولی اللہ کے متعلق میں نے بہت تاش کیا ہے جس کو ولی کے جوہر سے کیلئے برتا  
دینے والے آپ کو پیش کی تھی اگر کسی حکومتی امداد کا پتہ نہیں چلا شاہ عبدالرحیم تک تو یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے خاندان میں قدیم سے طبابت کا پیشہ  
چلا آتا تھا لیکن جیساکہ شاہ عبدالغفریہ کے ملفوظات میں ہے

حکمت ہم در خاندان ماحول بود چنانچہ میرزا گوہر علی محمد فقیر وادی کردند الداعیہ بندہ موقوف ساختہ

شاہ ولی اللہ کے بعد بھی خاندان میں کوئی جاگیر و فیروئی اس کے متعلق صرف مرحوم میرزا خاں صاحب کی غیر الزامی بات میں آئی ہے وہ اسیت ہو کہ  
ضلع ہند شہر جیل سکندر وین بن پور نامی ایک گاؤں اس خاندان کا تھامیر شاہ خاں نے اس گاؤں کو خود بھی دیکھا ہے فرماتے تھے کہ اچھا تھا  
بڑا گاؤں ہے ان ہی خاں صاحب کا بیان ہو کہ عموماً لگندہ و فیرو وصول کرنے کے لئے مولانا آکیل خلیفہ جا کرتے تھے ایک دفعہ مولوی  
موسیٰ بن مولانا رفیع الدین بھی گئے تھے، امیر الزامی بات میں دوسری جگہ یہ بھی لکھا ہوا ہے کہ انگریزی عہد میں شاہ اسحاق و شاہ یعقوب سے  
حکومت نے یہ جاگیر ضبط کر لی، بیان کیا جاتا ہے کہ اس دن دونوں بھائی جتھے مسرور دیکھے گئے کبھی اس حال میں لوگوں نے آپ کو نہیں پایا تھا  
بظاہر ہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ گاؤں غالباً شاہ عبدالغفریہ کے زمانہ میں کسی ذریعہ سے اس خاندان میں آیا تھا ورنہ اس سے پیچتران حضرت  
کا ساتھ ذریعہ دی ہوئی تھا جس پر سلسلہ حق خلعت عموماً اہل الشکادار رہا ہو اگرچہ امیر کچھ دہلی سے مغربہ دہلی کے نقول سے ملے اگر لوگوں میں  
اس سے گونہ کیا ہیست پیدا ہوتی چلی جا رہی ہو تاہم میں صحابہ کرام کو پیش کیا جاتا ہے جن کی ظاہر ہو کہ حیثیت عربوں کی تھی لیکن مشائخ و بزرگ  
صوفیہ جس ذات گرامی کی نائندگی کرتے ہیں سوال ان کے متعلق ہے کہ نبوت کے بعد امتوات سے پہلے درمیانی زندگی صوفیہ جو گنہی کیا اس لئے  
آپنے کوئی کسب اختیار فرمایا تھا اہل یہ ہے کہ شائع ان فتوحات کو دینی جہات میں کام لیتے تھے اب اگر کوئی ان کو اپنے لئے نفع نفسانی پھر فرج  
کرتا ہو تو اس کا وہ خود مراد ہو لیکن بعض اس خطہ استمال کی وجہ سے فتوحات شائع کے ہم جواز کا فتوہ صادر کرنا بھی صحیح ہو سکتا ہے، کچھ بھی ہو  
میرے نزدیک اس زمانہ کی چندہ بازیوں "اس کی خوار یوں سے پہلے زمانہ کی فتوحات ساز یوں کی عزت بہر حال بھر تھی چندہ گر یڈروں  
کی میں میں جو عروسی یا شائع فتوحات سے کارہ ہیں استبداد لون الذی ہو اذنی بالذی ہو خیر؟

نوکری چھوٹی، جاگیر سے محروم ہوئے، لیکن اس پر بھی محمد خداوند نے نعمتیں برس کایہ تمام ہو، اگر اس کا اداس کی خدمت طیبہ کا قدمت کسی اہم خدمت کیلئے انتخاب کرے۔ تو

لَعَنُ شُكْرُكُمْ لَا تَرْضَوْنَ لَكُمْ | اگر تم شکر کرو گے تو میں تمہیں بڑھاتا چلا جاؤں گا  
 کو دشمنی حکم اور وعدہ موکدہ والے سے اور اس بات کی توقع کی جا سکتی تھی، زیادہ تو نہیں لیکن اتنا حال تو نہیں بھی  
 معلوم ہے کہ اس امتحان سے کامیاب ہونے کے بعد شاہ عبدالرحیم کے مرشد خلیفہ ابوالقاسم جاکرہ میں رہتے تھے اور شاہ صاحب  
 بھی نہ مل آئے ہیں تھے، خلیفہ صاحب نے شاہ صاحب کو حکم دیا کہ شاہ غفلت اللہ شاہی بزرگ کے پاس جا کر حاضر کیا  
 دو اچھلے طریقہ شیعہ کے ایک کہند سال سمرترین بزرگ اس زمانہ میں آگرہ میں تھے، مرشد کے بار بار اصرار کے بعد ان کو ایک  
 دن شاہ عبدالرحیم غفلت اللہ شاہ صاحب کے پاس حاضر ہوئے وہ بیمار تھے کٹک پر لیٹے لیٹے باتیں کرتے رہے سلسلہ  
 گفتگو میں شاہ عبدالرحیم صاحب نے اپنا غامضی معلق شیخ عبدالعزیز شکر باری سے ظاہر کیا، غافل شاہ صاحب یہ  
 سننے ہی کٹک سے زمین پر پڑ گئے اور شاہ عبدالرحیم کو گلے سے لگایا، پھر ایک سوال کیا، جواب پایا، اس کے بعد شاہ  
 غفلت اللہ صاحب نے یہ فقہ کہنا شروع کیا کہ میرے دادا صاحب کو شیخ عبدالعزیز شکر باری نے وصیت فرمائی تھی  
 اور کچھ تبرکات دیئے تھے اور کہا تھا کہ میری اولاد میں سے اگر کوئی تمہارا ہے پاس آکر فلاں سوال کا فلاں جواب دے  
 تو میرے یہ تبرکات اس تک پہنچا دینا یہ تبرکات دادا کے زمانہ سے اس وقت تک اسی وصیت کے ساتھ محفوظ چلے  
 آ رہے ہیں شاہ غفلت اللہ نے فرمایا کہ چونکہ سوال کا جواب تم نے دیا یا اس لیے وصیت پوری کرنے کا وقت آ گیا  
 یہ کہ شاہ عبدالرحیم کے سر پر انھوں نے عمار باندھا اور اپنے طریقہ کی اجازت بھی عطا فرمائی جب چلنے لگے تو کچھ دیر  
 اور فخر روپے بھی ساتھ کر دیئے شاہ عبدالرحیم صاحب وہاں سے ان سب چیزوں کو لیے ہوئے اپنے مرشد خلیفہ  
 ابوالقاسم کے پاس پہنچے، اور ٹھکانی، روپے خلیفہ صاحب کے آگے رکھ دیئے، ماجرا بیان کیا، بتاؤشت قلبی تعقی  
 کر دیا، اور آخر میں خلیفہ ابوالقاسم نے شاہ عبدالرحیم صاحب کو یہ بشارت سنائی۔

لے انھیں جس ہو کر ایشان عبدالعلی حضرت والدہ بزرگوار انداز جہت والدہ ایشان، یعنی شاہ عبدالرحیم کے، تھے شیخ عبدالعزیز کے والد کا نام  
 من تھا، جس کے والد کا نام طاہر تھا، شیخ طاہر اگرچہ چچا بڑا کے سببے والے تھے لیکن شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ اخیر پورب اقامت شاہ ایشان  
 شاہ پورب سے کیا مراد؟ وہاں طرے معلوم نہ ہو سکا۔ البتہ شیخ طاہر کی تعلیم اور شاہی کا ذکر فرماتے ہوئے شاہ ولی اللہ نے لکھا ہو کہ تحصیل علم  
 ایشان بہ طبع ہمارے کچھ عطا ہوا، یہ بروی اللہ تعالیٰ فراموش نہ ہو، شاہ عبدالعلی حضرت دہلوی نے اختصار الاخبار  
 میں لکھا ہو کہ شیخ طاہر از خاندان بھلب علم ہیں، دیا افتادہ دہلوی ہمارے مکتب کراچی میں شیخ عبدہ خانی تحصیل علم ہوئے وہم دہلوی شیخ حسن از غفلت شاہ  
 ہم ہمارے سرسہ دودر سید شاہ جو کہ یہی سنے ہوئے کہ شاہ عبدالرحیم کے دادا کے والد ہمارے ہیں پیدا ہوئے تھے اور غایتاً قاضی ہمارے ہیں کی لڑکی  
 سے شیخ طاہر کی شادی ہوئی وہ شیخ عبدہ خانی ہیں، واللہ اعلم بالصواب ۱۲  
 آخر میں شیخ عبدالعزیز اپنے مرشد خانی خاندان کی طرف اشارہ کر کے دلی شہ، اور مورس قوانین ارشاد گشت ۱۱

نقد اشارت پر جمعیت خاھر و عامہ اشارت بہ اشارت  
جمعیت باطن

روپہ تو خاھر حال کے اطمینان اور فراغی کی طرف  
اشارہ ہو اور عامہ باطنی اطمینان اور فراغی کی  
اشارہ ہو۔

اس جمعیت خاھر کی بشارت کے بعد خود شاہ عبدالرحیم کا بیان ہے کہ معاشی پر گندگی کا سوال ان کی منگی  
میں سرے سے بھی پیدا ہی نہیں ہوا اور جمعیت باطن کی اس خوش خبری کے بعد انھیں معاشی حیات سے کیجئے  
کبھی دشواری اٹھانی پڑی فتوحات کی پہنچ کر دل سے محال رہنے کے بعد آنکھوں کے سامنے آئے تب تو وہ واقعی  
فتوحات ہیں لیکن جو لوگ یہ ظاہر ان سے آنکھیں پھرتے ہیں، لیکن ان کے دلوں میں جو نہیں گھٹنے ان ہی فتوحات  
کے بت برآجاں ہیں یقیناً یہ فتوحات انہیں عقوبات ہیں قرآن کی اس آیت کا ایک معنی اگر یہ فتوحات بھی ہیں  
تو کیا تعجب ہو

ان کثیر من الاحیاء والہیان لیا کلون  
اموال الناس بالباطل ویمدون عن سبیل  
اللہ والذین یکنزون الذہب والفضۃ ولا  
ینفقونہا فی سبیل اللہ فبشرہم بحداب  
الیم یومعنی علیہا فی ناسا جہنم فتکوی جہا  
جباہم و جزوہم وظہورہم ہذا  
ما کفرتم لا نفسکم فذوقوا العذاب  
بما کفتم تکفرون

تعلق بہت سے احیاء (علاء بہود) اور رہبان کثرت  
خاھر، لوگوں کے مال باطل راہ سے کھاتے ہیں اور  
روکتے ہیں اللہ کی راہ سے اور جو سونے چاندی کو  
سینہ بند رکھتے ہیں اور اللہ کی راہ میں لے صفحہ نہیں  
کرتے ایسے لوگوں کو دکھ بھرے عذاب کی بشارت دو  
جس دن بنایا جائے گا چاندی سونے کو جہنم کی آگ پر  
پھر داغی جائے گی پشائی ان کے پہلو اور ان کی پیٹھ پر  
ہے جو تم نے جو کیا تھا اپنے لیے پس لو چکو عذاب اس کا  
جو تم نے کیا تم نے۔

انفاس العارفين اور بعض دوسری کتابوں میں شاہ عبدالرحیم کی جس صاف ستھری زندگی کے پڑھنے سے دل کو پختہ

رہتی ہے، اسی سے اندازہ ہو گا جو کہ "ولی الہی حقیقت" اور اصل قدرت کے اسی قانون کا منظر کو کسی شاعر نے کہا ہے۔

کن لا تشاء لیتہ ہو عرقہا وحسن خیات الامر من کم المہنا

بلکہ شاہ ولی اللہ نے خود بھی اور دوسروں نے بھی لکھا ہے کہ شاہ ولی اللہ اور ان کے کمالات و مقامات کی  
بشارت شاہ عبدالرحیم کو پہلے سے مل چکی تھی ایک واقعہ انفاس العارفين میں جو درج ہے اس سے تو معلوم ہوتا ہے  
کہ شاہ ولی اللہ کی ولادت کے لیے شاہ عبدالرحیم نے کسی نبی اشارہ کے ماتحت ہی ساٹھ سال کی عمر میں دوسری شادی  
کی تھی یعنی لوگوں کو دس پانچ عرصہ بھی پروا کہ

دریں عمر کہ خدائی مناسب نہ ہو | اس عمر میں شادی مناسب نہ تھی،

شاہ عبدالرحیم نے شکر فرمایا کہ

مسلے دانا لاغر من بالیست و فرزندان بود خواہند آمد  
میری عمر کا بڑا حصہ ابھی باقی ہے اور انشاء اللہ  
لڑکے ابھی اور پیدا ہوں گے،

شاہ ولی اللہ صاحب لکھتے ہیں کہ اس کے بعد والد ست سو سال زندہ رہے، اور دو لڑکے حضرت کے تولد  
ہوئے جن میں ایک خود شاہ صاحب ہیں، اسی طرح انفاس ہی میں ہے کہ تنہ کی نماز شاہ عبدالرحیم اور شاہ ولی اللہ  
صاحب کی والدہ پٹھہ رہی تھیں، نماز کے بعد شاہ عبدالرحیم نے دعا کے لئے ہاتھ اٹھایا اور بیوی صاحبہ سے  
آمین کہنے کے لئے کہا، دعا پوری تھی اور اس وقت پوری تھی کہ ابھی شاہ ولی اللہ عالم وجود میں نہیں آئے  
ہیں، بہر حال میں دعا کی حالت میں

ورمیان ایشاناں دودست دیگر ظاہر شد  
ان دونوں کے درمیان میں دو ہاتھ اور ظاہر ہوئے  
شاہ عبدالرحیم نے فرمایا کہ

ایں دودست سرزندہ است  
یہ دونوں ہاتھ ہمارے لڑکے کے ہیں  
شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ سات سال کی عمر میں اپنے والدین کے ساتھ نماز تہجد میں ٹھیک انہی شکل کو ساتھ  
دعا کرنے کا موقع میرا تو تھا، اتنا دلی سرا دیا ہی قد جہاں ساری حقا۔۔۔ شاہ ولی اللہ جس لئے پیدا ہوئے  
تھے اس کا اشارہ بچپن ہی میں ان کے والد نے ایک خاص طرز سے فرمادیا تھا وہی لکھتے ہیں۔۔

ایں تغیر میرافت اما واقربا روزی بہ تفرج ہشتا  
نفت چوں باز آمد حضرت ایشان فرمودند سے ظلمے  
میں شبانہ روز چہ حاصل کردی کہ با تو باقی ماند

چہ حاصل کردی کہ با تو باقی ماند، والد بزرگوار کے سوال کا یہی تیر تھا، جو سعادت مند فرزند کے قلب صالح میں جا کر  
ترانہ ہو گیا، اور ایسا ترانہ ہو گا کہ پھر پھر بھرتہ نکلا، خود فرماتے ہیں۔۔

بمجدویں کام دل فقیر از تفرج ہشتا نہا سر شد باو مثل  
بس اتنی بات کے سننے کے ساتھ ہی فقیر کا دل باغوں  
کے سیر سپاٹے سے سر ہو گیا پھر کبھی اس قسم کی خواہش  
پیدا نہ ہوئی۔

اور واقعہ یہ کہ کل ساٹھ اسی سال کی عمر میں شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے از تو باقی ماند، والے جو کام  
کئے ہیں کہ اذکم ہندوستان کی اسلامی تاریخ میں اس کی نظیر موجود نہیں ہے، لکھنے پڑھنے کے بعد از تو باقی ماند،  
کے خدمات کا یہی ذوق تھا جس نے ان کو اس دھارے میں بہتے ہوئے نہ چھوڑا جس میں ان کے ابا رحمہ تعالیٰ  
ہر طبقہ کے بہ رہے تھے، جس کی وجہ کچھ تو حضرت کے والد کی خاص تربیت تھی، ماسوا اس کے شاہ صاحب کے  
رنگم عام کی باندی سے نور تھے، حتیٰ کہ امجدین تک کی تقلید جس پر انھوں نے اپنی مختلف کتابوں میں مختلف



کہ ممبر نرمان کی جیلپر دلی کے بعض بڑے خیال کے مولویوں نے جب آپ سے اخلاف کیا اور اختلاف کو اس حد تک پہنچایا کہ حرم میں کافی بٹنی دہر سہا پیدا ہوئی، اسی سلسلہ میں بیان کیا جاتا ہے کہ فتح پوری کی مسجد میں تقریباً تیس سو سوچوں اور بد معاشوں کو لے کر بعض عاؤں نے آپ کو گھیر لیا، شاہ صاحب کے ساتھ اس وقت صرف موصوعے چند رہ گئے، لیکن جب کہ مرزا حیرت نے لکھا ہے، اگر شاہ صاحب کے ہاتھ میں صرف ایک تکی کھڑی تھی۔ اسی کھڑی کو لے کر وہی جمع میں جو باضابطہ علماء اور دوسرے ہتھیاروں سے مسلح تھا۔

غیر معمولی جوش کی حالت میں اللہ اکبر کا ایک نعرہ مارا اور اس جماعت کو چرتے بھاٹتے گئے

یوں ہی شاہ صاحب کو سیاسی مسائل اور حکومتی نظامات کے متعلق جو دل چسپی تھی اس کا اندازہ ان کی مختلف کتابوں مثلاً اناکارہ افغانا اور مجتہد وغیرہ کے سیاسی مباحث سے ہوتا ہے، ریاسیات میں ان کی رائے کتنی عین اور دور رس ہے، فرسوس ہے کہ اس کے لیے متعلق مضمون کی ضرورت ہے جس کی یہاں گنجائش نہیں، شاہ صاحب کی عام متداول کتابوں میں اس کا کافی مواد موجود ہے، کوئی چاہے تو ان کو موجودہ اصطلاحات اور تفسیروں کے قالب میں ڈھال کر بیان کر سکتا ہے، لیکن ہر اگر فرصت ہمدست ہوئی تو شاید اس کام کو میں ہی کبھی انجام دوں، بالفعل صرف ان کی طرف اشارہ کر کے میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ باوجود ایسے ماحول اور اسباب کے شاہ صاحب نے سنانی اور سیفی جہاد کی راہ کیوں اختیار نہیں کی؟ یہ تو قطعاً غلط ہے کہ وہ اس مسئلے کے متعلق جس پڑ پڑ میں الی پوم التیمتہ، ایمنی جہاد کا قانون قیامت تک کے لیے نافذ ہو، کی مہربانیت کندہ ہے، اس قانون کو شاہ صاحب خدا خواست کسی خاص زمانہ تک محدود نہ سمجھتے تھے، بلکہ اپنے جہاد کے حالات کو درج فرماتے ہوئے جہاں اپنے جہاد تک جہادری کے واقعات لکھنے لگے ہیں وہاں سے پہلے آپ نے یہی ارقام فرمایا ہے۔

کہ چندے ازیں باب دریں کتاب ہی نو لیم کہ نتیجہ باشد  
اہل ایم خاندان را  
چند واقعات میں اس لیے اس کتاب میں درج کرتا ہوں  
تاکہ اس خاندان کے لیے وہ بیداری کا پیغام اور سبب  
ہوں۔

اور کون کہہ سکتا ہے کہ دوسری ہی پشت میں حضرت شاہ صاحب کے گھرانے سے جو وہ مرد فدا کی مولانا اسماعیل شہید ٹٹے، اور ایک مدت تک بجائے قلم کے تلوار کو کمر سے لگائے رہے تا اہم کہ اسی راہ میں بالآخر جان عزیز بھی مذکور، یہ شاہ صاحب کی کسی اندوینی تربیت کا نتیجہ نہ تھا، جس کا رواج ان کے خاندان میں چلا آ رہا تھا، باوجود ان تمام باتوں کے پھر میں صیح طبع نہیں کہہ سکتا کہ شاہ صاحب نے آخر یہ راہ خود کیوں اختیار نہیں فرمائی، مجھے اب تک ان کے کام میں کوئی چیز مراد نہیں ملی، آئندہ اگر کوئی چیز آئے آئی تو انشاء اللہ پیش کی جائے گی بالفعل

نہ انشتاد حضرت شاہ صاحب نے تہذیب اسلامیہ کے جہاد میں ایک نیا ہیرو بنایا، ان کی قابلیت کو خود ہی بیان فرمایا، وہ خطہ برقیہ میں پیدا ہوئے اور یہی جہاد کا علم ہو سکتا ہے کہ ان کے یہ راہ کوئی اختیار نہیں کی ۱۲

جس کے مسلک کے خلق اس باب میں جن وجوہ تک پہنچ سکیں انہیں صحت کرنا ہوں، فیوض مخرجین میں جہاں نے تحقیق شریف کے عنوان سے ایک مضمون لکھا ہے اگرچہ کچھ طویل ہے لیکن جب تک پورے مضمون نقل نہ کیا جائے مطلب سمجھ میں نہیں آسکتا ارتقا م فرماتے ہیں،

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُهُ  
عليه وسلم أصحاب الخلافة الظاهرة عني  
المعتنن بأقامة الحدود وأعداد ادوات  
الجهاد وسد الثغور وإجادة الوفود، و  
جباية الصدقات والخراج وتفرغهم لخدمة  
وفعل التعمية والتطهير في البيئات وأوقات المساهن  
وطر قلمر ومساجدهم وأشباه هذه  
الأمور، — فمن كان مشتغلاً بهذه الأمور  
نميه بالخليفة الظاهرة لهم أسوة  
حسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن  
في هذا الباب بالتفصيل المذكور في كتب الحديث  
— وأصحاب الخلافة الباطنية عني  
المعتنن بتعليم المشائخ والقرآن والسنة و  
الأمور بالمعروف والنهي عن المنكر و  
الذين يحصل بكمهم نصرته الدين أبا المجادلة  
كالتمكين، أو بالموعظة كخطباء الإسلام أو بصحتهم  
كمشائخ الصوفية، والذين يقيمون الصلوة والحج  
والذين يداون على طريق الكسب الاحسان  
والمرغبون في التمسك، والذين هم والقائمون  
بهذا الأمرهم الذين نميههم بالخلفاء الباطنية  
لهم أسوة حسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يناس من هذا الباب بالتفصيل المذكور في  
كتب الحديث

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زندگی میں امتداد  
کیلئے اسوہ اور نمونہ ہی پھر اس نمونہ کی تقسیم دین کرتے  
ہیں، ظاہری خلافت والے یعنی جو شرعی حدود اور جہاد  
کے ساند سامان کی تیاری اور سرحدی علاقوں کی ناکہ بندی  
وظاقت اور وفود کو اکرام و انعام فیض کی خدمت اور  
صدقات حصول، مالگذاری وغیرہ کی وصولی، پھر ارباب  
استحقاق پر ان کی تقسیم، مقدمات کے فیصلے، بیویوں کی  
نگہ رانی، مسلمانوں کے اوقات کے انتظام، نیرستہوں  
سرکوں اور مساجد وغیرہ کی تعمیر، اور بی تقسیم کے اور  
کاموں کے لیے مقرریں، غرض مسلمانوں میں جو ان  
خدمات اور مشاغل میں مصروف ہیں انہیں کو میں  
خلافت ظاہری دالوں کے نام سے موسوم کرنا ہوں،  
ان لوگوں کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت  
میں بہترین نمونے ہیں جنہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے  
ان امور کے متعلق جاری فرمایا اور حدیث کی کتابوں میں  
جن کی تفصیل مذکور ہے، اور جو لوگ باطنی خلافت والے  
ہیں، یعنی جو اس کام پر مقرر ہیں کہ شرائع اور قوانین  
اطلاعی قرآن اور سنن و آثار کی تعلیم دیں، اور معرفت باطنی  
اجہی باتوں کا لوگوں کو کلم دیں بری اور منکر باتوں کو  
مد کوں، اسی طرح وہ لوگ جن کے کلام سے دین کی تائید  
ہوتی ہے خواہ منظرہ اور مباحثہ کی راہ سے جیسا کہ متکلمین  
اسلام کا حال ہے، یا مخطوطہ کے طریقے سے جیسا کہ اسلام  
کے مقررین اور خطباء جس خدمت کو انجام دیتے ہیں یا وہ  
لوگ جو اپنی صحبت اور توجہ و محبت سے اسلام اور مسلمانوں کی خدمت کرتے ہیں، جیسا کہ مشائخ صوفیہ کا حال ہے، اسی طرح

جو غائب ہونے کا حکم کرتے ہیں، ان کو جان (دوام حضور) کے حوالہ کی ماہ لوگوں کو بتاتے ہیں، اور زہد و تقویٰ کی طرف لوگوں کو راغب کرتے ہیں۔ بہر حال جو لوگ ان دینی خدمات کو انجام دیتے ہیں ان ہی لوگوں کو ہم خلفاء اعلیٰ کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں ان لوگوں کے لیے بھی بہترین نمونے ہیں یعنی اس باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو طریقہ عمل اختیار فرمایا، اور حدیث کی کتابوں میں جس کی پوری تفصیل موجود ہے۔

اس کے بعد شاہ صاحب نے خلافت کی دونوں صورتوں اور ان کے لوازم و آثار سے بحث کی ہے، جس کے درج کرنے کی ضرورت ضرورت نہیں ہے۔

شاہ صاحب کی مذکورہ بالا عبارت ہی سے یہ بات معلوم ہو جاتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبیانت و مامندگی اور خلافت کا اختصار صرف سیاسی قدار کے مظاہر کی حد تک محدود نہیں ہے، بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کے مختلف پہلوؤں کی جو مامندگی کرتے ہیں، ان کو بھی خلافت کا ایک حصہ ملا ہے جیسے سیاسی قدار رکھنے والوں اور حکومتی خدمات انجام دینے والوں کو بھی اس کا ایک ہی شعبہ ملتا ہے۔ — ایسا معلوم ہوتا ہے کہ شاہ صاحب کے نزدیک قدرت نے جس کسی کو جس قسم کی "خلافت" اور نبیانت نبوت کے منصب دینے کا موقع عطا فرمایا ہے وہ اسی اعتبار سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نمونوں کو اپنے سامنے رکھ کر اپنے کاروبار کی تنظیم کئے اور اسی شعبہ کے اسوہ نبوی کو جمع راہ بنا کر اپنے فرائض خلافت کو انجام دے — گویا لوگوں سمجھنا چاہیے کہ اسلام نے مثلاً احرار کو بھی مخاطب کیا ہے اور غبار کو بھی تدریستوں کو بھی اور بیماروں کو بھی احرار کو بھی اور عباد و اماء کو بھی، ظاہر ہے کہ اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ ان سب کے فرائض بالکل یکساں ہیں بلکہ احرار جنہیں قدرت نے مال و دولت عطا کی ہو ان ہی کے ساتھ ان احکام کا تعلق ہے جو مالیات سے متعلق ہیں اور چھت کی دولت سے سرفرازیں ان ہی تک وہ احکام محدود ہیں گے جن کی ادائیگی صحت کے ساتھ ضروری ہو جس اسی طرح گو قرآن نے ہر قسم کے احکام کی تبلیغ کی ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی جامع زندگی سے تقریباً ہر حکم کے متعلق تشریحی نمونے پیش فرمائے ہیں، لیکن اس کا مقصد یہ نہیں ہے کہ قرآن کے ہر حکم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر نمونہ کی اتباع پر ہر مسلمان مساوی طور پر مجبور کیا گیا ہے بلکہ جو فرائض نبوت خلافت ظاہرہ کے اسباب و ادوات سے سرفراز ہیں وہ اس باب میں محض ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طرز حکومت اور طریقہ سیاست کو اختیار کریں اور اس کو دنیا میں سر بلند کرنے کے لیے تدابیر عمل میں لائیں۔ — علیٰ ہذا جس کسی کو خلافت باطنہ کا جو حصہ عطا ہوا ہے، وہ اسی پہلو میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کرے، غالباً یہی وجہ ہے کہ تفسیرات الہیہ میں شاہ صاحب نے اپنے جس طویل خطاب سے مسلمانوں کو مخاطب فرمایا ہے جس کا ترجمہ پہلے درج کر چکا ہوں اس میں آپ نے مسلمانوں کے مختلف طبقات کو الگ الگ کر کے پکارا ہے، اور سنا ہے اس کے کہ ہر مسلمان پر اس عام دعوت کو پیش فرماتے خصوصیت کے ساتھ ملوک اسلام، کو مخاطب کر کے فرماتے ہیں :-

ایھا الملوك! المرئی عندا الملام الا علیٰ فی هذا  
الزمان ان تسوا السیوت ثم لا تقدر دھاتی  
یحمل الله فرقلایین المسالین والمشرکین  
حتی یلجح مردة الکفارۃ النساء بضحقا ثم  
لا یستطیعون ان یتفهم شیئا دھو قوله تعالیٰ  
وقاتلوهم حتی لا یكون فتنۃ ویکون الدین  
کلہ للہ

یاد خواہو! ظاہر اعلیٰ کی مرضی اس زمانہ میں تمہارے خلق پر  
ہے کہ تلواریں سونت لو، پھر انہیں نیام میں نہ کر دو جنگ  
اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو مشرکوں سے بالکل جدا کرے گا  
اور کفار کے سرکش، افراد نیز فساد کرنے والوں میں جا کر  
شریک نہ ہو جائیں، اور خود اپنے لیے ان میں کچھ کرنے  
کی ہمت باقی نہ رہے، یہی مطلب ہے اللہ تعالیٰ کے  
اس قول کا کہ جنگ کرو، کافروں سے اس حد تک کہ فتنہ

باقی نہ رہے، اور دین "قانون" صرف اللہ کے لیے مخصوص ہو کر رہ جائے،

الغرض خصوصیت کے ساتھ بجائے عام مسلمانوں کے اس خطاب میں شاہ صاحب نے طوک یعنی ان ہی  
لوگوں کو مخاطب کیا ہے، جو کسی نہ کسی حیثیت سے سیاسی اقتدار اور عسکری قوت کے مالک ہیں، پھر آپ نے ان کو  
صرف "اس سب کا" ہی کا مخاطب نہیں بنایا، بلکہ اس کے بعد حکومت کے ایجابی احکام و تکلیف بھی ان ہی کو قرار  
دیتے ہیں، فرماتے ہیں:-

فاذا اظهر الفرقان فرضاء الملام الا علیٰ ان تصلوا  
فی کل ناحية و فی کل مسیرة ثلاثہ ایام واریعة  
ایام امیرا عادلا یاخذ للظلم حقه من  
العالم و یقیم الحد و د و یجتهد ان یصل  
بینہم بغی و لا قتال و لا اسارتا و لا کبیوۃ  
و لا فشتا و لا سلاخ و لا ظہر شعائرہ و یاخذ ثمنہ  
کل احد و یکون لامیر کل بلد شوکۃ یقدہ  
بھا علی اصلاح بلده و لا یکون له شوکۃ  
یتتم سبھا و یعصی علی السلطان و  
ینصب فی کل اقلیم کبیر امیرا یقلدہ  
القتال فقط یکون جمہ اثناعشر الفا  
من المجاہدین لا یخافون فی اللہ لومة  
لائم یقاتلون کل باغ و عاد فاذا کان

جب مسلم و کافر میں اس طرح جدائی پیدا ہوئے تو اگر  
بعد ملازمتی کی رفتار ہو کہ تم ایک باؤ شاہو! ہر علاقہ اور  
تین دن یا چار دن کی ہر مسافت پر ایک صاحب عدل  
امیر کو مقرر کرو، جو ظالم سے مظلوم کا حق سے سکتا ہو اور  
شرعی حدود قائم کر سکتا ہو، اور اس کی کوشش کرے کہ  
ان کی طرف سے ہجرت کرکشی اور فساد پیدا نہ ہو اور تباہی  
اور کبیرو کا رنجاب نہ کر سکے، اسلام بالکل فاش اور غلامیہ  
ہو جائے اس کے شعائر کھلم کھلا خراب ہوں اور اپنے ہی  
فرائض کو چھوڑ اختیار کر لے، چاہیے کہ ہر شہر کے امیر کو اپنا  
اتنی قوت و شوکت ہو جس کے ذریعہ سے اپنے شہر کی  
اصلاح پر وہ قابو پا سکے اگر اتنی شوکت و قوت اس کے  
پاس نہ ہو کہ ان سے فوجیں اٹھانے لگے، اور بادشاہ وقت سے  
مکرمی کرنے لگے، چاہیے کہ ہر ظہیم (صوبہ) میں ایک برائے

ذہق فہمضاء الملأ الاعلى ان یفتش  
جنتی من النظمات المنزلیہ و  
المعقود و نحوہ حتی لا یكون فی الامون  
المشرع حتی یا من الناس من کل  
تغیبات الہیہ ص ۱۱۲

مقرر ہوا جس کے ذریعہ نظام کی تہذیب واری عالم کی جائے  
چاہیے کہ اس کی فوجی جمعیت ایسے بارہ ہزار مجاہدین  
کی ہو جو اللہ کی راہ میں کسی طاقت سے خوفزدہ نہ ہوں  
اور ہر سرکش باغی سے جنگ کر سکتے ہوں جب یہ ہو چکے  
تب چاہیے کہ منزلی نظامات (اور معاشرتی قوانین) اور

مقررہ معاملات کی جانچ پڑتال کی جائے اور اسی قسم کی دوسری باتوں کی (بہر اسی صورت اختیار کی جائے کہ کوئی بات  
ایسی باقی نہ رہ سکے جو شریعت کے مطابق نہ ہو، تاکہ لوگ ہر لحاظ سے امن و عافیت کی زندگی بسر کرنے لگیں۔

اس قسم کے خاص خاص خطابات، اور مخصوص دعوات کا ذکر شاہ صاحب کے کلام میں اور دوسری مقامات  
میں بھی ملتا ہے لیکن میں سر دست اسی پر اکتفا کرتا ہوں۔ شاہ صاحب کا اس کے بعد جو مسلک متبع ہوتا ہے میں اب  
اس کی اس سے زیادہ تفصیل نہیں کرنا چاہتا اور اب فریدی کی ضرورت ہے۔

تبع جب دنیا کا ہر طبقہ ایک قسم کے سیاسی بحران میں مبتلا ہو اور انسانیت کے اولیٰ و آخری ہر دماغ میں اب  
ہجو سیاسی سبھا کے اور کچھ نہیں رہ گیا ہو جس کا نتیجہ ہو کہ مسلمانوں میں بھی ایک طبقہ ایسا پیدا ہو گیا ہو جو اسلام کو صرف  
سیاست اور سیاست کو صرف اسلام قرار دینے پر مصر ہے، گو یا ان کو غلام کے نزدیک ہر شخص کے اسلام و ایمان  
دینی خدمات کی بھلائی و بُرائی کا سارا دار مدار اس پر رہ گیا ہو ان کے خیال میں اب خیر، بلکہ ایمان بھی صرف اس میں  
ہے جو موجودہ سیاسی تقصوں میں اپنا کچھ نہ کچھ پارٹ ادا کرتا ہو، اور جو پیاسے کسی وجہ سے اگرچہ آہل کی سیاست  
کی گندگی ہی کی وجہ سے، ان سیاسی مشاغل سے محروم ہیں تو وہ دوسرے نقطہ نظر سے یعنی شاہ ولی اللہ کی اصطلاح  
میں خلافت باطنیہ کی راہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوۂ حسنہ کے بہترین نمونے کیوں نہ بنیں کرتے ہوں وہ قبول  
نہیں کر سکتے اور بعضوں کے نزدیک تو قبول و مردود ہیں بلکہ ان کی موت بھی ان کے خیال میں جاہلیت کی موت ہے، اور اس کی  
زندگی بھی جاہلیت کی زندگی ہے۔

مجھے اس سے جو بحث نہیں کہ اب باب سیاست کا یہ اجتہاد واقعی اسلامی نصوص و نبوی آثار و سنن اور فقہاء  
اسلام کے مجتہدات پر کس حد تک مطبق ہے، بلکہ کہنا یہ ہو کہ حضرت شاہ ولی اللہ کا نقطہ نظر کیا کہ ان کی مذکورہ بالا  
تصریحات سے معلوم ہوتا ہے، اس باب میں جو ہے اس کو دیکھ کر کیا یہ حضرات اپنے اس طرز عمل میں کچھ تعبیر فرما سکتے ہیں  
اسی طرح جو لوگ ہندوستان یا بیرون ہند کی بعض کچی طوکی اور سیاسی قوتوں کے باطل ہستی حال یا تکمل  
نظام کا مشورہ محض اس لیے دے رہے ہیں کہ ان کے یہاں مغربی نظامات اور عہد و معاملات یا دوسرے نظمیں ہیں  
بعض معاشرتی، اور معاشی قوانین ایسے مروج ہیں جو شریعت اسلامیہ کے دعوات پر مطبق نہیں ہیں، اگرچہ زیادہ تر

ان مشوروں کا محرک اس زمانہ میں شریعت کا مدد نہیں بلکہ مغربی طاقت خیال ہیں سے کسی مکتب خیال کے آثار و  
انفعالی کا یہ نتیجہ ہی خواہ اس تاثر کا و افول کو شور پیدا نہ ہوتا ہم یہ مان بھی لیا جائے کہ انقلاب، اصل انقلاب، کے ان  
نتیجوں کی جتنی پکار کے پیچھے شریعت محمدی ہی کا دہ اور اسی کے افلاک کا مادہ بن کر رہا ہے لیکن سوال یہ ہو کہ شاہ  
حاسب نے دعوت کی جو ترتیب پیش کی ہے اور یہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طرز عمل سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ  
آپ نے عیسائی باؤشاہوں، اور مجوسی حاکم و حکماء کو شروع ہی میں شریعت کے مغربی نظامات اور عقود و سمالات  
کی پابندی کی دعوت نہیں دی، اور نہ ان کے جمہوری یا بھی نظامات حکومت کی تبدیلی کا ابتدائی مطالبہ کیا بلکہ آپ کی  
اہل دعوت و توحید اور اسلام کی حق، یقیناً حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی نقطہ نظر تھا کہ اگر وہ اسلام کو قبول کر لیں گے تو ان کی  
زین، جامداد، احوال و خزانے سے فدی طور پر کوئی قرض نہ کیا جائے گا، البتہ بدرجہ ان کے معاشرتی، درمائی مفاد  
کی اصلاح کی جائے گی، آخر نجاشی ابی سفینا کا عیسائی باؤشاہ جب کہ کہا جاتا ہے مسلمان ہو گیا تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ  
وسلم نے اس کے ساتھ جو طرز عمل اختیار فرمایا تھا کیا اس میں ہمارے لیے کوئی سہوہ سنہ نہیں ہے؟ کسی عجیب بات ہے کہ  
آج جن علاقوں میں مسلمانوں کی کشموری بہت سیاسی قوت خواہ وہ کسی حال میں ہو باقی ہے، مسلمانوں کو ان علاقوں  
مشورہ دیا جاتا ہے کہ ان حکومتوں کے بعض معاشرتی اور معاشی قوانین چونکہ مشرعی قوانین سے مختلف ہیں اس لیے چاہی  
کہ ان کا تختہ الٹ دیا جائے اور کوئی مسلمان ان کے ساتھ کسی قسم کی ہمہ دلی نہ رکھے ان کا وجود و عدم برابر ہے  
اور پھر اسلام کے ان احکام و ادھر پرچن کی تعمیل کے لیے خلافت کا ہر سیاسی قوت کی ضرورت ہے عمل پیرا ہونے  
کا مطالبہ ان غریب مسلمانوں سے کیا جائے جو بیچارے قدرتا ان کی سرانجامی سے مجبور ہیں گویا اس کے معنی  
ہوئے کہ امرا چونکہ اپنے احوال شریعی طریقوں پر غرچ نہیں کرتے اس لیے بجائے اس کے کہ ان کو شریعی طریقوں  
کی پابندی کی دعوت دی جائے یہ مشورہ دیا جاتا ہے کہ ان کو بھی غریب بنا دیا جائے اور پھر حلقوں پر زکوٰۃ  
اور عشر و صدقات کے ٹیکس عائد کیے جائیں۔

ایسے ہی میرے خیال میں جو لوگ آج کل یہ تبیر پھیلا رہے ہیں کہ اسلام صرف حاکموں کا مذہب ہے،  
حکوم ہو کر زندہ رہنے کی اسلام میں گنجائش نہیں ہے۔ اور دلیل میں اسلام کے ان قوانین و ادارہ کو پیش کرتے ہیں  
جو بغیر حکومت کی قوت کے سر انجام نہیں پاسکتے، ان کی مثال یہی ہو کہ زکوٰۃ و عشر کے احکام دیکھ کر اعلان کر دیا جائے  
کہ غریب جو کہ جیسے کہ اسلام میں قطعاً گنجائش نہیں، یا روزہ، حج وغیرہ کے فرائض کو دیکھ کر دعویٰ کر دیا جائے کہ  
بیادوں، اپا احوال کے وجود کا اسلام روادار نہیں کیونکہ غریب اسلام کے اہم احکام مثلاً آقا زکوٰۃ کی اور پھر عشر  
یا صدقات الناس ع اہمیت کی تعمیل نہیں کر سکتا۔ میرا برکت اس سے یقیناً نہیں ہو کہ اسلام کو حکومتی مطلوب ہو، یا حکومت  
واقفہ کو اسلامی نظام میں کوئی خاص اہمیت حاصل نہیں ہو۔ نیز یہ بھی میرا مطلب نہیں ہے کہ جو مسلمان

اسلامی دینی نظام اور اسلامی احکام کے پابند نہیں ہیں ان کے اس حال کی اصلاح کی بھی ضرورت نہیں کہ کہہ میرا مطلب صرف اس قدر ہے کہ دوسرے معاملات کی طرح ان چیزوں میں بھی غلو نہ کیا جائے اور منہر فی احوال و تحریکات سے متاثر نہ ہونے، اعلان کے طرف کا اتباع کرنے کے بجائے اسوۂ حسنہ نبویؐ ہی کو ان کاموں میں بھی تتبعی راہ بنایا جائے میں یہاں ان معاملات میں اپنی کوئی خاص رائے پیش نہیں کر رہا ہوں اور سچی بات یہ ہے کہ ان امور میں کسی راۓ کے قیام کرنے کا مجھے مقام بھی حاصل نہیں، بلکہ میں تو حضرت شامہ صاحبہؓ کے کلام سے جو بات سمجھ میں آئی ہے صرف بطور تشریح اس کا اظہار کر رہا ہوں۔ اور وہ بھی اس بنیاد پر کہ کتاب تک اس کے خلاف مجھے ان کی کتابوں میں کوئی دیکھی چیز نہیں ملی ہے، اور خود آپ کی زندگی میں بھی اس کے سوا کسی دوسرے پہلو کی شہادت نہیں ملتی، ممکن ہے کہ یہ میرے محدود معلومات اور قلت فکر و نظر کا نتیجہ ہو، لیکن میں اب تک یہی سمجھتا ہوں کہ "سوہ حسنہ نہت کبریٰ" کی پیروی کو شامہ صاحبہ صرف خلافت ظاہرہ کے اور اس کے مظاہر و آثار کے ساتھ وابستہ نہیں سمجھتے تھے، بلکہ اسی کے ساتھ ان کے نزدیک "سوہ حسنہ کی پیروی کی ایک دوسری راہ خلافت باطنیہ کے ذریعہ سے بھی تھی، اور انھوں نے اپنے گرد و پیش کے واقعات، اپنے ماحول، خود اپنی اندرونی اور بیرونی صلاحیتوں کا صحیح اندازہ کر کے بجائے خلافت ظاہرہ کے میدان میں اترنے کے خلاف باطنی "ہی کی راہ سے اسوہ حسنہ کی پیروی کے امکانات اپنے لیے پیدا کیے اور ان ہی طریقوں سے اپنی وسعت و طاقت کی حد تک وہ اسلام اور مسلمانوں کی خدمت کے لیے بہترین چرچا کر کے اعلیٰ کی غیبی نصرتوں کے بھروسہ پر تیار ہو گئے، پھر اس سلسلہ میں ان کے مؤذن دماغ اور منہل مزاج، نے اس کی اجازت نہیں دی کہ خلافت باطنیہ کے جتنے شعبے ابتدائی تاریخ اسلام سے ان کے زمانہ تک کھلے ہوئے تھے اور جن میں سے ہر ایک کا اسوہ حقیقت جابر محمدؐ ہے، (علی صاحبہ الف سوامتہ) میں پایا جاتا تھا، ان میں سے کسی شعبے کی واقعی قدر و قیمت کا انھوں نے انکار کیا ہے، اور جیسا کہ موناہر طبع کے علاوہ، اور قندیلوں کا عام شیوہ ہے کہ اپنی وہی کے سوا ہر ایک کے دماغ کی ترشی کا ڈھنڈورا پیٹتے رہتے ہیں، تکلم صوفی کو خشک دماغ، امتلا سے مالی خوبیاں قرار دیتا ہے، صوفی عقلم کو خائف و سرسبز کی دنیا سے اندھا اور محروم ٹھہراتا ہے۔ فقیر، محدث، پیرو، باں چڑھاتا ہے، ایسے ہی محدث فقیر پر تلگ نظری، اور تقلید جابر کا الزام لگاتا ہے۔ مگر حضرت شاہ صاحب سب کی تصحیح فرماتے ہیں، ہر ایک کی نصرت صلا اللہ علیہ وسلم کی باطنی خلافت کا حصہ دے سکتے ہیں۔

اور یہ شاہ صاحب کی اسی جامعیت "لوحہ گیر غفلت کا ثمرہ ہے جو خدا سے مجتہد نے ان کو بخشی تھی جس کا

ذکر پہلے ہی آچکا ہے

آہ! کہ میری نظرت میں یہ متضاد و متناقض امور پاؤں ہیں  
لیکن کیا کروں یہی ہمہ گیر جامعیت مجھ اس حال میں جلا کیا ہے

وہیہات ہذا المناقضات منی کی ان شدت  
الطامعۃ او تقنی فی ذلک (فیض بحرین)





غرض اس معاملہ تمام آفتاب امت کا مصداق افضل و عظم کا یہ گہرا بنا بنا ہی سچ یہ ہو کہ اس کی نظیر نہ کیا بیرون  
ہند کی اسلامی دنیا میں بھی مشکل سے میسر آسکتی ہو، طرالت جواب سے زیادہ متبادل ہو رہی ہو اس کا خوف نہ ہو تا کہ  
کچھ دوسروں کا بھی اس سلسلہ میں ذکر کرتا۔

بہر حال میں گفتگو شاہ صاحب کے فوائد صادق، اور اعتدال مجمع کے متعلق کر رہا تھا کہ اسی کی بدولت تمام  
کے علمی و دینی خادموں کے ہر طبقہ کی صحیح قیمت نہ پہچان سکے، دوسروں کی طرح انہوں نے اپنے طبقہ کے سوا دوسروں  
کو ناکارہ نہیں ٹھہرایا ان کے نزدیک فقیہ، و حقوقی اور محدث و متکلم سب کے سب ان حضرت علیہ السلام کے  
جہنمی نظار ہیں، البتہ اسی کے ساتھ کمال امداد کی وجہ سے قہراً دلوں میں جو ایک قسم کی بے بسی یا قناعت پیدا  
ہو جاتی ہو، اس نے ہندوستان ہی میں نہیں بلکہ دوسرے اسلامی خطوں میں بھی ہر شعبہ کو سوہمسہ کے حدود  
سے بہت آگے نکال دیا تھا، اور اس کی انکسایت شاہ صاحب کو ہر طبقہ سے ہے جس کی کچھ مثالیں ہیں اور بہر  
بیان کرایا ہوں۔

اب تک میں جو کچھ لکھ چکا ہوں ان ہی متفرق و متفرق امور نے میرے دل میں اس خیال کو پیدا کیا ہے کہ  
حاجی اہل علم یا اور اب درس و تدریس و تالیف و تصنیف کے سامعی کی جو نوعیت ہوتی ہو، حضرت شاہ دلی اللہ کے  
علمی خدمات کی نوعیت ان سے مختلف ہے۔ میں نے تمہید ہی میں عرض کر دیا تھا کہ شاہ صاحب کی علمی سرگرمیوں  
خصوصاً ان کے تصنیفی کاروبار کے یکے بعد دیگرے اہم مقاصد اور اغراض کم از کم مجھے چھپے ہوئے نظر آتے ہیں، یہ مقاصد  
اور مقصود بے ان کے دل میں جن اسباب و علل سے پیدا ہو سکتے تھے، واصل اس وقت تک ابھلا ان ہی کا ذکر کیا گیا  
اب میں شاہ صاحب کے ہر مقصود یا مقاصد یا نصب العین کے لحاظ سے جو کام کر کے وہ چلے گئے ہیں میں  
ترتیب کے ساتھ اس سب سے بحث کرنا چاہتا ہوں، لیکن یہ بحث کوئی واقعی تفصیلی بحث نہ ہو گی کہ اس کا پیر  
نہ ہو کہ ہے اور نہ تجلایں، محض ان کی ایک اجمالی خبرت پیش کر رہا ہوں

(۱)

آپ کی کتابوں میں ایک بڑا ذخیرہ تالیفات کا تو وہ ہے جن سے اس سمرود خانہ جنگی کو ختم کرنا مقصود رہا  
جو کچھ چند دنوں سے ہر مذہب کے متعلب و متعلق فقہا کی بدولت ملک میں شدت اختیار کرتی جا رہی تھی اگرچہ  
یہ تو صحیح نہیں ہو گیا کہ اس زمانہ میں مشہور کیا جا رہا ہو کہ مسلمانوں کی موجودہ زبوں حالیوں کی زیادہ تر ذمہ داری  
ان ہی فرومی اختلافات کی طرف مائل ہوتی ہو، سمجھایا جا رہا ہو کہ عقیدت و خافتیت، اکیلت و غلبیت کے اختلافات  
کی نوعیت اسی قسم کی جو جیسے یورپ میں صدیوں کیسے اور عوام کے ابھارنا بھی اختلافات کی رہی، حالانکہ یہ بھی

حاکم دایا عالم پاک، کہاں یورپ کی وہ مذہبی خانہ جنگیاں جن میں کہا جاتا ہے کہ تقریباً دس لاکھ آدمی مختلف مذاہب و فرقوں سے موت کے گھاٹ اتارے گئے، ہزاروں کوچاں لیں دی گئیں، لاکھوں زندہ جلانے لگے، فرانس کے جرمی ہنگامہ میں رو من کھوکھ والوں نے پینٹوں پر جو مظالم توڑے ہیں ان کی داستان سن کر اس وقت تک انسانییت کا کلیجہ بھٹتا ہے جس طرح علیہ اسلام کی ان کمین بیٹروں نے زندہ بچوں کو ماؤں کے پیٹ سے چاک کر کر کے نکالا اور اپنے کٹوں کھلایا، نو دن تک پیرس کی گلیوں میں صرف خون بہتا تھا۔ دیارے سین کا پانی ان ہی کے ہوسے سترخ ہو گیا تھا۔ واقعہ بتلو لہا، یورپ اگر اپنے مذہب کے ان ہی غویوں سے دوسرے مذہب سے مذہب ہی کے نام سے پناہ مانگنے لگا تو واقعہ یہ ہے کہ شاید یہ کچھ بجا بھی نہیں ہو اور موجودہ مغربی اتحاد و زندگی کی پیدائش میں سکین سائنس اور بنام کیمیا سے زیادہ دخل رح پوچھیے تو مذہبی غائبوں کے ان ہی خونخوار گناہوں کا چارچم سلم عوام کو دھوکہ دیا جا رہا ہے کہ سائنس نے یورپ میں مذہب کی چوٹیں دھیلی کر دیں، حالانکہ اس حوکہ کو وہی شکار ہو سکتے ہیں اور دوسرے ہیں جو نہ سائنس سے واقف ہیں اور نہ مذہب سے۔ دوسرا اہل بعیر متعلق ہیں کہ یورپ کی موجودہ ایمانیات یا سٹ دھرموں کے پیچھے ان کے مذہب اور مذہبی پیشواؤں کی وہ جبر و ستم جیسی ہوئی ہیں جن کے بیٹے صدیوں یورپ کے عوام سے کہتے رہے ہیں، کتنے انیسویں کی ابت ہے کہ یورپ کی ان ہی مذہبی خانہ جنگیوں کو باوجود اسلام کے ان فروغی اختلافات پر نظر کرنے کی کوشش کی جا رہی ہو، اسلام زمین کو کہہ برقع جوہر صدیاں گزار چکا ہو کیا کوئی بتا سکتا ہو کہ محض خفی اور شافی ہونے کے اختلاف نے ہر جگہ نہیں توڑ دی مالک کے کسی خاص خطہ میں بھی کسی اس قسم کی خونخاک شکل اختیار کی ہو، زیادہ سے زیادہ اگر اس اختلاف نے کبھی حد سے تجاوز کیا ہے، تو قلمی لواہیوں یا زیادہ سے زیادہ ٹھنسی حلوں سے کبھی نہیں بڑھا ہو، غیبت اور حسد کو چھوڑ کر اس وقت بحث نہیں کہ اس کا معاملہ ہی دوسرا ہے، میری گفتگو کا تعلق صرف ان فروغی اختلافات تک محدود ہے جن کی حقیقت اور شافیت وغیرہ کے الفاظ سے تعبیر کی جاتی ہے انشاء اللہ تعالیٰ اسلامی تاریخ کے اس طویل زمانہ میں کوئی ایسا ہم واقعہ ان اختلافات کی بنیاد پر پیش نہیں آیا ہے جسے یورپ کی ان غوی داستان کے مقابلہ میں سامنے لایا جاسکتا ہو۔

مگر جو کچھ بھی ہو، اس میں شک نہیں کہ پچھلی صدیوں میں بعض خاص حالات خصوصاً اسلام کے اہلی شریکوں یعنی قرآن و حدیث کی تعلیم سے اسلامی مابین جس حد تک بیگانے ہوتے چلے گئے تب ہی یہ اختلاف بہت خطہ صورت اختیار کرتا چلا جاتا تھا۔ خصوصاً اندھنہ (ترکستان) و خراسان کے خفی اعتبار کا غلو اس باب میں آہستہ آہستہ بہت آگے بڑھ گیا تھا۔ ہندوستان میں وطن بنانے کے لیے اسلام جس رشت سے آیا چونکہ وہ ان ہی ملک کا رشتہ تھا اس لیے قضا ہندوستانی مسلمانوں کی ذہنیت ان ہی مالک کے علما کی ذہنیت سے متاثر تھی،

چرمیا کہ میں نے عرض کیا نادری اور ابدالی حملوں نے جب اس ملک میں روہیلوں کے جدید مفسر کا اضافہ کر لیا تو تشدد و تفسیل کی یہ شراب دوا تشہ ہو چکی تھی

شاہ صاحب نے بڑی دشمنی اور گہری مطالعہ کے بعد فقہ اور اصول فقہ کی بنیادوں سے پرورد ہمایا امیر محمد بن ادرن کے اجتہادات کا جو صحیح مقام تھا اسے واضح فرمایا، بعضوں کو تو شاہ صاحب سے شکایت ہو کہ ہندوستان میں غیر تعلیمیت کی ابتدا آپ ہی سے ہوئی، اور خود غیر متقدموں کا طبقہ اس باب میں گونہ آپ کو اپنا پیشوا مانتا ہے، لیکن جاننے والے جانتے ہیں کہ اگر اُمتِ یکم از کم ہندی مسلمانوں کے ہاتھ میں اس وقت وہ معلومات نہ ہوتے تھے جنہیں شاہ ولی اللہ کی عرق ریزیوں نے وقف عام کیلئے، تو سرزمینِ بخدا اور نجد سے آگے بڑھ کر جہیز میں جو تحریک دُاسیٹ کے نام سے چل پڑی تھی، اور یورپ والوں نے اپنے خاص اغراض کے تحت اس تحریک اور اس تحریک کے چلانے والوں کو مختلف طریقے سے اچھٹا لٹا شروع کیا تھا (۱) وائے یہ کہ غلامی کے ان دنوں میں جن میں کم ہیں جو اپنی زبان سے اپنی بات ادا کرتے ہوں اور اپنے دماغ سے پتہ خیالات نہ چتے ہوں مشکل ہی سے غلام ہندوستان میں اس وقت کوئی ضعیف نظر آتا، اس میں شک نہیں کہ اندرونی اور بیرونی دُاسیٹ کے دوام بچھا یا تھا اور ذم کی صورتوں میں اس تحریک کی مدد کا جو گہشت مختلف جہوں میں لگایا جاتا تھا جس کا فائدہ طویل ہوا، اس میں بیچارے کچھ سادہ لوح ابتداری میں بخش گئے، لیکن اہل علم کو معلوم ہے کہ صرف شاہ ولی اللہ کے تحقیقی طرز عمل نے اس تحریک کو ہندوستان میں زیادہ پھیلنے پر روک رکھا نہیں دیا، ولی اللہ کی کتب خیال کے علمبرار کی کوششوں کا آج یہ نتیجہ ہے کہ شئی من سداً من قلبہ کے سوا اس عملِ باہریت کے مدعیوں کی آبادیاں اپنے اندر اور کچھ نہیں کھینچیں۔

اس سلسلہ میں حضرت کی کتاب میں انصاف عقد التجید، حجتہ اللہ البالغہ کے بعض ابواب تہنیمات الہیہ کی بعض تہنیمات، انزالہ انکفار کی بعض ضمنی چیزیں اور سب سے زیادہ موطا کی شرحوں نے حدیثِ نبوی کا جو معیار پیش کیا ہے اور فقہ و حدیث میں تعلیم کی جو راہیں اشاروں اشاروں میں شاہ صاحب نے اہل فہم کے سامنے کھولی ہیں، سچی بات یہ ہے کہ آج ضعیف علی بصیرتوں میں ان ہی بنیادوں پر قائم ہے۔

۱۔ الغنتان میرے نزدیک مولانا کا یہ بالکل جدید کشفِ تہو میرے معلومات اس بارہ میں اُن کے بالکل برعکس ہیں، مگر فہم کی حیثیت پر تہنیمات اور تعلیم کی راہوں کی اس وقت کو تلاش نہیں۔ انشا اللہ ائمہ کبار الغنتان کی ہی میں اس موضوع پر مفصل لکھا جیال کی ذہنیت اس کی م

۲۔ اس موقع پر ناظرین سے میں عرض کروں گا کہ جناب مفتی عبداللطیف صاحب رحمانی سابق صدر شعبہ دینیات جامعہ اسلامیہ جلال آباد اسلام آباد جامعہ اسلامیہ علی گڑھ کی کتاب مذکورہ اہم مطالعہ کریں مفتی صاحب نے صاحب کی چیزوں کو اس میں بڑے سلیقہ سے جمع کر دیا جو سب

ایک بڑی دانشمندی شاہ صاحب نے یہ بھی فرمائی کہ محلی فقہ کے ساتھ ساتھ آپ نے دسی طور پر شافعی فقہ کے مطالعہ کو بھی ضروری قرار دیا ہے، اپنے مسلک کی تشریح میں ایک موقع پر اپنے کوالٹاشافی درسا جو فرمایا ہے اس کا یہی مطلب ہے جو چاہتے ہیں کہ محلی اور مالکی فقہ کی حیثیت اسلامی قوانین کے سلسلہ میں تیسری فقہ کی ہے اور شافعی و حنبلی فقہ کی زیادہ تر عقائد ایک تنقیدی فقہ کی ہے جنہوں کی فقہ کو مشرق میں اور مالکیوں کی فقہ کو مغرب میں چونکہ عہدِ مملوکوں کے دستور العمل کی حیثیت سے تقریباً ہزار سال سے زیادہ مدت تک استعمال کیا گیا اس لیے قد شان دونوں مذاہب کا خیال کو غلطی کی توجہ زیادہ تر جدید حوادث و جزئیات و تفصیلات کے اُدھیر بن میں مشغول رہی، بخلاف شوافع اور حنابلہ کے کہ نسبت حکومت کے ان کا تعلق زیادہ تر قلم و قلم اور دس و تدریس اور تالیف و تصنیف سے رہا اس لیے عوامی عقائد و عقیدہ کا وقت ان کو زیادہ غلط رہا، بہر حال یہ افسانہ تو دراز ہے۔ مجھے کہنا ہے کہ فقہ اور اسلامی قوانین کا جو تعلق ان کے سرچرخی ایسی کتاب و سنت سے ہے، جو چاہتے ہیں کہ یہ تعلق مسلسل نردبانہ حالت میں رہے، ان کے لیے شاہ صاحب کا یہ طریقہ عمل کہ شوافع اور حنابلہ کی فقہ اور ان کے ادبیات کا بھی مطالعہ جاری رکھیں بہت کچھ مفید ثابت ہو سکتا ہے، کیونکہ ان کے حدیث کے درس میں خصوصیت کے ساتھ فقہاء اعمار کے افادیات اور ان کے وجوہ و دلائل کے بیان کرنے کے مسائل فقہ میں نہایت بڑی بہت جو ہر مذہب کا پیروان میں اسباب سے واقف رہتا ہے جن کی روشنی میں اس کو ملے، اپنی رائے قائم فرمائی ہے نیز چونکہ اس کے ساتھ دوسرے ائمہ مجتہدین کے دلائل و وجوہ بھی اس کے سامنے آتے رہتے ہیں اسی لیے قدرتی طور پر جاہلی عیسیت کا نہ ہرگز میں پیدا ہونے نہیں پاتا، عقدِ اجماع میں شاہ صاحب نے مجتہدین کے تیسری نتائج کے متعلق بجائے اس نظریہ کے کہ حق ان میں سے ایک ہی ہو سکتا ہے۔ اس خیال جو ترجیح دی ہو کہ سب ہی حق ہیں، تو فروعی اختلافات کی اہمیت کے سارے قصہ ہی کو ختم فرمادیا کہ اس باب میں شاہ صاحب کے مباحث قابلِ دید ہیں، جس قسم کا اجمال میرے ذہن نظر ہے اس کے لحاظ سے گنجائش نہیں ورنہ ان چیزوں کا ذکر کرتا رہتا ہوں کہ لوگ اس کا عام طور پر مطالعہ کریں، اور وہیں ہی اس کا ترجمہ ہو چکا ہے۔

(۲)

دوسرا ذخیرہ آپ کی کتابوں کا وہ ہے، جس میں مشائخ زمانہ اور صوفیہ عصر کو آپ نے چمکانے کی کوشش کی ہے، تصوف کا کتنا ہی حدِ فاعل اسلامی ہے، اور زمانہ کی ضرورتوں سے جس طرح تکمیل اسلام نے وقتاً فوقتاً غریبوں کی لڑائیوں میں شریک کر لیا تھا حتیٰ کہ مشرک مقاصد و موافقت میں ضروریات و کائنات ابھرنے کو مباحث کرتے ہیں اسی طرح تصوف میں بھی جنہی عناصر کا اضافہ و مختلف وجوہ سے جو جوتا رہا ہے، اپنی مختلف کتابوں خصوصاً اللہ تعالیٰ کے تحت سلطنت و بغیرہ میں اسی کی آپ نے تفصیل بیان فرمائی ہے، تصوف کے تعلق میں بعض لوگوں کے درمیان سے پہلے ہندوستان میں اس کے خلاف میں شاہ ولی اللہ ہی نے قلم بنیاد اٹھایا، حالانکہ

اسلام اس کے بکس ہے۔ آج جبکہ یورپ تحقیق درسیچ کے نام سے اسلامی چیزوں کو غیروں کی طرف مختلف شاطروں  
جا بکرتیوں سے منسوب کرنے میں منہمک ہو اگر شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی تحقیقی کتابیں اس وقت ہمارے  
پاس نہ ہوتیں تو کون کہہ سکتا ہے کہ اس دجالی ہنگامہ میں تصوف کا اسلام سے دور کا بھی رشتہ باقی رہ سکتا تھا؟  
یورپ زردوں کا ایک ڈراگروہ باوجود اس کے بھی جاہلوں کو جو بہکا رہا ہے کہ اسلامی صوفیہ کے پاس اپنا  
کچھ نہیں ہے بلکہ قسری اشتراقیوں، عیسائیوں، صابیوں، یونانیوں، ایرانیوں اور آخر میں ہندوستانی یوگیوں سے  
مختلف چیزیں لے کر مسلمان صوفیوں نے تصوف کی عمارت کلری کی ہے۔

مذاہب جڑی خیر دے شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کو مختلف کتابوں میں مختلف پیرایوں سے آپ نے اسلام عظیمی  
تہذیب اور انبیاء و ائمہ کو جدا کر کے دکھا دیا ہے اور اس سلسلہ میں تو آپ نے انت کام کیا ہے کہ جن جن چیزوں کا  
تصوف سے محض برے نام تعلق تھا، مثلاً جھاڑ بھونک توغیرہ اس کے متعلق بھی آپ نے مستقل کتابیں تالیف  
فرمائیں۔ ”القول البطل“ اور حزب البحر کی شیعہ وغیرہ اس سلسلہ کی چہرے ہیں، اس طرز عمل کا ایک بڑا فائدہ یہ بھی ہوا کہ  
جس طرح نمبر ایک کی کتابوں سے مخفی و شافعی اخلاقات کی شدت کم ہوتی ہے، ان کتابوں سے ملا اور صوفی کو جھکڑ  
کا بشرطیکہ انصاف سے کام لیا جائے خاتمہ ہو جاتا ہے شاہ ولی اللہ نے تصوف کے سائل کو خالص اسلامی تعبیروں  
میں پیش کر کے تولوئیوں کی اس بھڑک کو مٹا دیا جو ان پچاروں میں صوفی و صوفیت کے متعلق پائی جاتی ہے

(۳)

جساکریں نے عرض کیا ہے ہندوستان میں پہلے تورانی سنی، پھر ایرانی شیعہ، اور آخر میں مشرور سنی و سنیوں  
کی شکل میں داخل ہوئے ان تینوں عناصر کے امتزاج سے تسنن و تشیع کے سلسلہ میں عجب افراط و تفریط کی کیفیت  
پیدا ہو گئی تھی۔ شاہ صاحب نے اس سلسلہ میں بھی بڑا کام کیا بڑی محنت سے ہزار ہا صفحات کو پڑھ کر آپ نے چاروں  
خلفاء کے واقعی حالات و احوال انکشاف میں ایسے دل نشین طریقہ سے مرتب فرمائے کہ اس کتاب کو پڑھنے کے بعد اگر  
غیبیوں کی غلط فہمیاں کا ازالہ ہو جاتا ہے، تو اسی کے ساتھ ان غالی سنیوں کی شدت و تیزی میں بھی کمی پیدا ہوتی ہے جو  
جو محض اس لیے کہ شاہ عبدالعزیز نے تنہا حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو مناقب کیوں بیان کیئے، یا شاہ ولی اللہ نے شیعہوں  
کی تکفیر میں فقہاء و حنفیہ کے اختلافات کو کیوں بیان کیا، ان پر بھی شیعیت کا فتوے صادر کر دیتے ہیں۔ اور  
اس کے لیے بجائے مناظرے اور مجادلے کے شاہ صاحب نے ایک ایسی راہ دریافت فرمائی جس سے بہت  
سے فتنوں کا سد باب ہو گیا، مولوی شبلی صاحب نے ہی کی چہرہ دی میں ”الفاروق“ لکھی جو زیادہ تر آراء و افہام ہی سے  
ماخوذ ہے اور اس سے دونوں فرقوں کے اہل انصاف پر مفید اثر مرتب ہوا۔

(۴)

اسی سلسلہ میں شاہ صاحب نے اپنے زمانہ کے ان معنوی علما کی حولا کے بھی پیش نظر رکھا ہے، جیسا کہ میں عرض کر چکا ہوں کہ وہ نقلی طور پر دھندوں میں مبتلا تھے، آپ نے بچے اور اہم و خرافات کے قرآن و حدیث کے کلیات سے خود ایک فلسفہ نیا بنایا اور جو لوگ ذہنی ترین و تخیل کے لیے ایسی خیالات میں وقت ضائع کرتے تھے ان کے لیے شاہ صاحب نے فکر و غور کا ایک بڑا میدان پیش کر دیا۔ اس سلسلہ میں آپ کی سب سے بہتر کتاب اخیر الکفر ہے نیز محمد اللہ دالبہ و البازیدہ کے اکثر مباحث کا نسخہ بھی اسی نصب العین کی طرف ہے اس سلسلہ میں شاہ صاحب کے ماننے بندہ رومستان کی وہ مرثوبہ لکھی بھی ہیں، جو میر باقر داماد اور محمد شیرازی وغیرہ ایرانی لغظوں کے یقینوں و خدشہوں سے متاثر ہو کر اپنی جگہ پر گویا کاتب رہے تھے،

شاہ صاحب کی بعض کتابوں میں تیسرا تر وغیرہ کی عبارتوں کی جو بھلک نظر آتی ہے تو یہ اس کو کوئی اتفاقی واقعہ نہیں سمجھتا، بلکہ میرا خیال ہے کہ آپ نے قصداً اس غرض سے لکھا تھا کہ وہ مخصوص وہی ہے جو میں نے عرض کیا،

(۵)

پانچویں چیز جو شاہ صاحب کے مصنفات میں نظر آتی ہے، ممکن ہے کہ لوگوں کو اس باب میں کچھ اختلاف ہو، لیکن ہر حال میں یہ سمجھنا ہوں کہ انگریزی حکومت کے ہندوستان میں مذہب اور مذہبی امور کے متعلق شک و ارتباب کا جو دور آنے والا تھا شاہ صاحب کے کاموں کا ایک بڑا حصہ اس سے بڑی تعلق رکھتا ہے، خصوصاً حاجۃ اللہ البانہ، ابوالعزیز و البانہ، میں آپ نے جو کچھ لکھا ہے اس کا معلوم ہوتا ہے کہ جو سوالات آئندہ پیدا ہونے والے ہیں، ان کا جواب پہلے سے تیار کر کے ہندوستان ہی نہیں بلکہ دنیا کے مسلمانوں کو سپرد کر رہے ہیں جیسا کہ میں خود لکھ چکا ہوں، شاہ صاحب کے زمانہ تک انگریزی حکومت کا اثر دینی تک نہیں پہنچا تھا، لیکن جب بنگال اور مدراس میں ان کے قدم جم چکے تھے، اور اپنے اسی اقتدار و اختیار کی قوت کو محسوس کر کے عیسائی مذہب کے ہمارے و بھارت مغربی خیالات کو کسی نہ کسی شکل میں ملک میں پھیلانے کی تیاریاں کر رہے تھے، عوام کو ان کا احساس نہ ہوا ہو، لیکن کوئی تعجب نہیں کہ شاہ صاحب تک اس کی لہریں پہنچی ہوں،

اس لیے اس کے جب حجۃ اللہ کے دیا جا رہے ہیں وہ خود یہ فرماتے ہیں :-

کہ

اس حال میں کہ ایک دن عصر کی نماز کے بعد حضرت علیؑ کی طرف توجہ کر کے بیٹھا ہوا تھا اچانک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی

بینا انا جالس ذات یوم بعد صلاة العصر  
متوجھا الی اللہ اذ ظهرت سادج النبی صلی اللہ  
علیہ وسلم و عشیتنی من فوقی لینی فی الدان

توبہ النی علی و نفث فی راعی فی کلک  
الحالۃ اندہ شامۃ الی نوع بیان للذین  
و وجدت عند ذلک فی صدسی نور  
لم یزل یفسح کل حین

مجھ اشارہ کیا جا رہے ہیں نے اپنے اندر اس حال میں ایک روشنی پائی جو لمحہ بہ لمحہ پھلتی چلی جاتی تھی۔

اور صرف یہی نہیں بلکہ اس کے بعد کا جو یہ فقرہ ہے کہ شاہ صاحب کو یہ محسوس ہوا کہ

ان الشریعة المصطفویۃ اشرف فی ہذا  
مصفوی شریعت کے لیے وقف آگیا ہے کہ برادر

الزہ ان علی ان تبرئ فی نفس سابقۃ من اللہ  
اور دلیل کے پیرامہوں میں ایسے کر کے اسے سیماں میں

لایا جائے۔

آئندہ انگریزی عہد میں دوا و دام اور شکوک شبہات کے بوسیاہ بادل اُمنٹنے والے تھے۔ انکار کی

طرف اس میں اشارہ نہیں جو تو بتایا جائے کہ جتنا ان کی تصنیف کے بنی۔ انگریزی عہد کے سوا ایسا کون سا دور

آیا جس میں ضرورت تھی کہ اسلامی شریعت کو دلیل و برہان کے پیرامہوں میں آ رہے کر کے پیش کیا جائے۔ بہر حال میرا

خیال ہے، اور یہ خیال شاہ صاحب کی کتاب سے پیدا ہوا ہے کہ جو کچھ ہونے والا تھا اور مسلمانان ہند پر جو افتاد

پیش آنے والی تھی کسی نہ کسی ذریعہ سے شاہ صاحب کو اس کی اطلاع ہو چکی تھی، اور اپنے تصنیفی کاروبار میں

ان کے سامنے جہاں اور مقام و اغراض تھے، ایسا محسوس ہوتا ہے کہ آنے والے خطرات کے اندر ان کی بھی انھوں

نے اپنی کتابوں میں پوری کوشش کی ہو، اور میں سمجھتا ہوں وہ اپنی اس کوشش میں کامیاب ہوئے ہیں، جوں

جوں نئی روشنی کی تاریکی بڑھتی چلی جا رہی ہو حضرت شاہ ولی اللہ کی جلائی چرائی علمی شمع کی قیمت ہی نسبت سے

بڑھ رہی ہو، مغربی اتحاد و زندہ کے زہر کا تریاق شاہ ولی اللہ کا کلام ہے، اب یہ ایک ایسی مسلم بات ہو گئی ہو

کہ صرف ہندوستانی ہی نہیں بلکہ مصر اور اب تو عرب و ترکی ایران و افغانستان سب ہی کو اس کا احساس

ہو رہا ہے، اور جو اہل ان تمام اسلامی ممالک میں شاہ صاحب کی کتابیں کافی مقبولیت حاصل کر رہی ہیں چونکہ

میں سر دست صرف ولی اللہ کا زانوں کی ایک اجالی فہرست بتا رہا ہوں اس لیے مزید گفتگو کی گواہیں نہیں

انشاء اللہ اگر تفصیل کا موقع کبھی ملے، تو یہ دکھلایا جاسکتا ہو کہ آج جو کچھ پوچھا جا رہا ہے سب کے جواب سے

ولی اللہ القلب الحکیم کا قلم مدت ہوئی کہ فارغ ہو چکا ہے۔

(۶)

اور سب سے بڑا کام کم از کم میرے ناچیز خیال میں شاہ صاحب کا یہ ہے کہ سب سے پہلے ان ہی سے

ہندوستان میں قرآن وحدیث کے ترجمہ کی بنیاد بڑی جمہات اور بہت سے کام لے کر بالآخر ٹالیدی بھٹی اگرچہ خود انھوں نے فارسی میں قرآن کا بھی ترجمہ کیا اور حدیث کی قدیم ترین کتاب مولانا کس کا بھی ترجمہ فارسی ہی میں کیا، لیکن کے زمانہ تک غالباً اردو عام طور سے لکھنے پڑھنے کی زبان نہیں بنی تھی، جو بھی لکھنا پڑھنا چاہتے تھے وہ فارسی ہی میں لکھتے پڑھتے تھے، لیکن جوں ہی کہ اردو نے قدم آگے بڑھایا اور اس راہ میں اس نے بڑی تیزی دکھائی، تو محض اس لیے کہ شاہ صاحب کا نمونہ فارسی میں موجود تھا آپ کے صاحبزادوں میں سے حضرت شاہ عبدالقادر رحمۃ اللہ علیہ نے باقاعدہ اردو میں، اور شاہ رفیع الدین صاحب نے لفظی ترجمہ کرنے کی سادات محل فرمائی۔

یہ بات کہ ان حضرات کو ترجمہ کرنے کا خیال اپنے والد کے ترجمہ ہی کی بنیاد پر ہوا، موضح القرآن میں ایک متعلق شاہ عبدالقادر فرماتے ہیں۔

پند سے عاجز عبدالقادر کے خیال میں آیا کہ جس طرح ہمارے باہا صاحب بڑے حضرت مسیح ولی اللہ عبدالرحیم صاحب کے بیٹے، سب حدیث جاننے والے ہندوستان کے رہنے والے تھے فارسی زبان میں قرآن کے معنی آسان کر کے لکھے ہیں اسی طرح اس عاجز ہندی زبان میں قرآن شریف کے معنی لکھے گئے۔

اور ان دونوں حضرات کے بعد پھر اس وقت تک اردو میں قرآن بلکہ حدیث کے بھی جتنے ترجمے ہوئے، یا آئندہ ہوں گے کم از کم ہندوستان کی حد تک اس منت حسنہ کے تشن کا سہرا حضرت شاہ ولی اللہ نہیں کے سر پہ چھتا ہے۔ قرآن وحدیث کے ترجمہ سے مسلمانوں کو خصوصاً ایسے زمانہ میں جب اسلام سے ان کا وہ موکی اور ملوثی تعلق باقی نہیں رہا جس کی وجہ سے مسلمان تو مسلمان اسلام بھی پہلائی زندگی کی ابتداء میں فخر محسوس کرتا تھا، ایسے زمانہ میں ان ترجموں نے ہم مسلمانوں کے اسلام و ایمان کی حفاظت میں کیا کام کیا ہے، اس کا صحیح اندازہ کرنا آسان نہیں ہے، اور خواہ میری یہ خوش عقاد ہی قرار دی جائے یا جو کچھ بھی سمجھا جائے میں تو ایسا سمجھتا ہوں کہ اس سلسلہ میں بھی شاہ صاحب کو اس مصیبت، اگر کسی نہ کسی حد تک اندازہ ہو چکا تھا جس میں انقلاب حکومت کے بعد چارے مولوی اور شاخ مبتلا ہونے والے تھے،

میرا اشارہ اس طریقہ عمل کی طرف ہے جسے اس زمانہ کے ارباب تشکیک و ارتداد نے اسلام کے خلاف استعمال کیا ہے، وہ چاہتے ہیں کہ اسلام کی کسی تعلیم کا انکار کریں لیکن دہرتے ہیں کہ عام مسلمانوں پر اسے برہمی پیدا ہوگی یا کم از کم صاف انکار کر دیا جائے گا تو عوام ہمارے قبضہ سے نکل جائیں گے، اس لیے مولوی کا مذہب ایک لفظ تراشا گیا ہے، اور ہر وہ چیز جو واقعی قرآن کی یا حدیث کی ہوتی ہو مولوی



کی طرف منسوب کر کے اس کا انکار کر دیا جاتا ہے کہ ہم نے مولوی کے خیال کا انکار کیا ہے، قرآن کا انکار نہیں کیا ہے، حد یہ ہے کہ آج جنت و دوزخ، حور و ملائکہ، یسین وغیرہ ایسے حقائق کا علم نہ انکار کیا جاتا ہے جن کے ذکر سے قرآن مہر ہے، لیکن سادہ لوح کو کتنی دیر سے یہ بات کر دیا جاتا ہے کہ ان چیزوں کا ثبوت کہیں بھی قرآن میں نہیں، بلکہ یہ غبی کہ قدرت مولوی ان کا قائل ہے، الغرض اس پر وہ میں قرآن کے اس عقیدے سے جہاد مانا ہی انکار کر دیا جاتا ہے۔

اوسے دفعہ ہے کہ اگر اس وقت شاہ ولی اللہ قرآن و حدیث کے ترجمہ کی بنیاد ڈال کر نہ چلے جاتے اور اس وقت بھی قرآن عوام کی دسترس سے عربی زبان میں ہونے کی وجہ سے بالکل باہر ہی ہوتا، تو بیچارہ مولوی اس مخالفہ کا کیا جواب دے سکتا تھا، صبر و سکون کے ساتھ اتحاد و بیہ دینی کے ان طمانچوں کو برداشت کرتا رہے، اس کے لیے اس کے سوا عیار کا رہی کیا تھا۔

لیکن بعد اللہ شاہ ولی اللہ ایک ایسا کام کر کے چلے گئے ہیں کہ جو نہیں سمجھنا چاہتے ان سے جو بحث نہیں لیکن واقعی جو حقیقت کے طالب ہیں، ان کیسے۔ مولوی کے مذہب، اس کا پرانا حال اسے بیکار ہو چکا ہے، قرآن تمہاری زبان میں شکل نہ جو موجود ہے، خود پڑھ جاؤ، اور پڑھنے کے بعد خود انصاف کر سکتے ہو کہ خفا آج جس جنت و دوزخ حور و غلمان، اشجار و انسان کا دار آخرت میں انکار کیا جا رہا ہے۔ کسی غریب مولوی کی بات کا انکار ہے، یا براہ راست قرآن کا انکار ہے۔

غرض یہ ایک بڑی پرفریب و تباہیت تھی جس کا قلع قمع کم از کم انصاف پسندوں کی مدد سے ہو سکتا اور سچ پوچھیے کہ انخطاط و تفسیر کے اس زمانہ میں بیچارے مولویوں کے لیے بھی قرآن و حدیث کے تراجم آج کسیر کا کام دے رہے ہیں، عربی مدارس میں ٹی ٹی چھوٹی ہمتوں والے طلبہ آج جو کچھ پڑھتے ہیں یہ واقعہ ہے کہ ان میں ایسے بہت کم پیدا ہوتے ہیں، جو بغیر ترجمہ کی مدد کے قرآن یا حدیث کو براہِ مطلب خود سمجھ سکتے ہوں، اگر یہ کہوں تو شاید مبالغہ نہ ہو گا کہ نوے فی صدی مولویوں کی آبرو بھن ان ہی ترجموں کی بدولت بچی ہوئی ہو، اگر یہ بات یہ ہے کہ محض زبان سے واقف ہونے کی وجہ سے اللہ کے جو بندے اپنے مالک کے براہ راست مخاطب بننے کی سعادت سے محروم تھے یا براہ راست اپنے رسول کے محفوظات و ارشادات کے سمجھنے سے محذور تھے، اس نعمت کا کون انماذہ کر سکتا ہے کہ ان تراجم کی بدولت اب وہ بھی خدا کے سامنے کھڑے ہو گئے اور خود ان آنکھوں سے بغیر کسی مولوی عالم کے واسطے کے اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت طیبہ کا مطالعہ کر رہے ہیں، اور عیاں کہ شاہ عبدالقادر صاحب نے لکھا ہو کہ

”باتنے والے بہت پریشان ہیں، جیسا خدا تعالیٰ نے قرآن شریف میں آپ بتایا ہے وہ سب تو نہیں

بتا سکتا، اور جیسا اثر اور راہ پاتا خدا کے کلام میں ہے، اسی کے کلام میں نہیں۔  
 وحییت جو منافقین تراجم کے پڑھنے سے چڑھنے والوں کو دلیل ہو سکتے ہیں، اور ہو رہے ہیں، وہ لاکھ حوالوں  
 کی زبان سے ہم نہیں کہی جا سکتی، بلکہ ترجمہ پڑھنے والے وہ ہیں، اہل بیت کہتے ہیں، انہوں نے ان ہی  
 ترجموں کی مزاولت سے آہستہ آہستہ عربی زبان سے ایسا لفظ و پیدا کر لیا کہ براہ راست خود کلام اللہ کی  
 کچھ ہیں آتا ہو،

خلاصہ یہ کہ تمام صاحب کے کارناموں میں نہج کی عاریت کو میں سب سے بڑی خدمت قرار دیتا ہوں  
 اس وقت چونکہ سرسری فہرست کی حیثیت سے اس کا تذکرہ مقصود ہے، اس لیے بغفلت ہی بتل کر  
 ہوں، انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ جیسا کہ عرض کر چکا ہوں، آپ کے ان شتر کا۔ خدمات قیمہ پر الگ الگ مقالہ میں  
 چاہتا ہوں کہ بحث کروں اور اسی سلسلہ میں ایک مقالہ تراجم کا بھی ہو گا، خواہ شاہ صاحب نے اپنے ترجمہ کے  
 متعلق کیا ارقام فرمایا ہے، اور کن مقاصد کو پیش نظر رکھ کر اس کام کو اس نے انجام دیا، نیز ترجمہ کے ساتھ قرآن  
 کے حاشیہ پر زبان فارسی آپ نے مختصر مختصر غلطیوں پر جو ابرار سے کھینچا، اور انھوں نے بغیر وال  
 ترجمہ کے جو اصول آپ نے وضع فرمائے ہیں، ان سب کا تذکرہ مراہم بنائے اس قدر میں انشاء اللہ کیا  
 آجائے گا۔

واقعہ یہ کہ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی حیرت انگیز نقیہ النظیر کوششوں کی جو نوعیت ان ستر جہتی کاموں  
 پر نظر آتی ہے۔ ان میں ہر ایک بجائے ذرا ایک ایسا نقل موضوع ہے کہ آپ کیا، اگلا رک کی کوئی جانتی ان  
 سے بہرہ ہو۔ چاہتی تو جہتی کامیابی حضرت شاہ صاحب کو ان میں سے ہر ایک شعبہ میں ہوئی ہے کسی باب  
 شیعہ میں بھی اتنا ہیامیاب ہونا آسان نہیں تھا۔ انھوں نے قرآنی آیات کی جن مشکلات کو حل کیا ہے، قرآن مجید کے  
 نسخ جن کلمات کی انھوں نے خود تائیس فرمائی ہیں، حدیث و فقہ کے باہمی تعلقات کو صحیح و ناجحی، ناسخ و منسوخ کی روشنی میں  
 جس طرح انھوں نے حل فرمایا ہے، ان خصوصیت کے ساتھ علم اسلام الدین کے سلسلہ میں حدیث اور فقہ کے تقریباً تمام ہوا  
 ہیں جن خالق و موزر کو انھوں نے بے نقاب کیا ہے، اس باب میں واقعہ یہ ہے کہ ان کے اس دعوے کی کوئی تردید  
 نہیں کر سکتا کہ

حدیث کے اسرار اور اسلامی احکام و قوانین کی مصحفین  
 اور ترغیبات کی حکمت اور وہ ساری باتیں جو بہر غیر خدا  
 صلی اللہ علیہ وسلم، اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل ہوئی ہیں، اور  
 جن کی آپ نے تعلیم دی ہے، ان سب کے اسرار و رموز کا

ارحمت و صلاح احکام و ترغیبات و مسائل و مضمرات  
 علیہ وسلم از خدا سے تعالیٰ اور وہ اند  
 درو آں نے دست کہ پیش ازین فقیر مضبوط  
 نہ تھکے آفرانہ کردہ است باوجود

جلالتِ آں فن، اگر کے راویں حرفِ شبہ باشد  
گو کتاب تو اودہ بہ ہیں کہ شیخ حسن الدین آنجا چہ عہد  
کردہ بمشعرِ شیریں فنِ فائز نشدہ ۱۹۷۵ء  
میں مہجو تو چاہیے کہ کتابِ قواعد کو دیکھے شیخ عبداللہ بن عبدالسلام نے اس میں کیا کچھ کوشش نہیں فرمائی ہے  
مگر اس فن کے عشرِ شربک ان کی دعائی نہ ہو سکی۔

اسی طرح فنِ معارف و حقائق اور تصوف کے مطلق جن تحقیقی مباحث تک وہ پہنچے ہیں۔ نیز اہلِ السنۃ  
و الجماعت کے عقائد کی تشریح، اور قطبیینِ مشغول بر مشغول کے سلسلہ میں انھوں نے جو خدمتیں انجام دی ہیں جیسا کہ  
خود ارشاد فرماتے ہیں۔

عقائدِ تمام اہلِ سنت بدلائل و حج اثباتِ کرد و آں ا  
از جس و عاشاکِ متوہیات پاک ساخت و بوجہ غور  
نمود کہ محلِ بحث نہ ماند۔  
قد مار اہلِ سنت کے عقائد کو دلائل و براہین کی روشنی  
میں جس طرح ثابت کیا گیا ہے، اور مقبول کے لحاظ سے  
عاشاک سے جیسا ان کو پاک کیا ہے، اور ایسے طریقے سے  
ان کی بنیاد قائم کی ہے کہ اب بحث و مباحثہ کی ان میں گنجائش ہی باقی نہ رہی۔

اسواء اس کے انھوں نے قرآنی نصوص اور نبوی ارشادات کی روشنی میں دو متعلّ فن جو ایجاد کیے ہیں  
جس کی تعبیر ان ہی کے الفاظ میں یہ ہے یعنی ایک تو علمِ کمالات اربعہ یعنی ابداع و خلق و تدبیر و تدلی بالاعراض  
و طول

اور دوسرا علمِ ان ہی کی اصطلاح میں — ”علم استعداد نفوس انسانہ بحجیہا و کمال و تامل ہر کسے“  
شاہ صاحب کا ان دونوں علوم کے مطلق دعویٰ ہے اور کیا دعویٰ ہو کہ — ”ایں ہر دو علمِ طیل اند کہ پیش ازین فقیر کے  
برگرداں نہ گشتہ“

غیر شاہ صاحب نے علمِ کلام اور تصوف کے نظری حصہ کے مباحث کو غلط کر کے ایک نیا فلسفہ تیار کیا اور  
ایسا فلسفہ جس کو فلسفہ ”قادر دینا“ میرے خیال میں اس کی تحقیر ہے کیونکہ اس باب میں ان کی سب سے بڑی خصوصیت  
یہی ہے کہ ایسی کسی چیز کو اسلامی سلام اور اسلامی تصوف میں وہ دیکھنا نہیں چاہتے جسکی تائید قرآن و حدیث اور آئمہ  
صحابہ و اہل سنت کی شہادتوں سے نہ ہوتی ہو، خود فرماتے ہیں کہ اس قسم کے تمام مسائل میں حق تسلط نے ان کو  
توفیق تشہید آں یہ کتاب و سنت و آثار صحابہ و ائمہ

و بر تیز آنچہ علم دیں ست منقول از حضرت پیغامبر  
صلی اللہ علیہ وسلم آنچہ دخل ست و محرف و آنچہ  
اس بات کی توثیق کہ کتاب و سنت و آثار صحابہ و ائمہ کی بنیادوں کو مستحکم  
بزدہ علم دین ہر تیز خدایہ سلم سے منقول ہوا جو دین میں باہر  
سے چیزیں اہل چوکی ہیں ان دونوں میں تیز کا جو سلیقہ اور

سنت مست وہ اپنے ہر فرقہ پر امت کر دہا است افادہ  
بہکان میں کونسی ہاتیں تھوہی ہیں، کون کونسی چیز سنت  
ساختہ۔

مترتب کیا (ان تمام امور کا انکشاف جیسا شاہ صاحب نے کیا شاید ہی کسی نے کیا ہو)  
انہیں اس قسم کے مختلف الاطراف و الجوانب مباحث ہمہ کو انہوں نے اپنی جھوٹی بڑی کتابوں اور  
رسالوں میں جو جمع کیا ہے، جن کی تعداد حیات ولی کے مصنف نے داہ بنائی ہے اگرچہ اسی کے ساتھ یہ بھی  
لکھ دیا ہے۔

آپ کی مبالغہات کے سلسلہ میں اور بھی بہت سی کتابیں ہیں جو قدیم کتب خانوں میں جو  
ہیں، اگر ہم نے صرف ان ہی کتابوں کا ذکر کیا ہو جو مطبوع ہو کر شرق و غرب تک نہایت  
دفعت کے ساتھ مشہور ہو چکی ہیں۔

اور پھر یہی نہیں کہ ان کی قوجہ اپنی ان کتابوں میں محض نئے پر رہی ہے، بلکہ عربی زبان میں انہوں نے  
صحفی کتابیں لکھی ہیں، ان میں ایک خاص قسم کی انشاء کی جو ان کا مخصوص اسلوب ہے پوری پامندی کی ہوا شاہ  
صاحب نے عربی انشاء و ادب کا جو نیا قالب تیار کیا ہے یہی نہیں کہ ہندوستانی مصنفین میں اس کی نظیر نہیں پائی  
جاتی بلکہ جہاں تک میری محدود و درستی کا تعلق ہے وہیں نہیں جانتا کہ آغاز اسلام سے اس وقت تک کسی اسلامی  
علاقہ کے ارباب تصنیف نے اس کو اختیار کیا ہے، شاہ صاحب کے اس اسلوب پر یہی کہی کیا خصوصیتیں ہیں اس کے  
لئے بھی ایک مستقل مضمون کی ضرورت ہے لیکن مختصر لفظوں میں شاید یہ کہا جاسکتا ہو کہ شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ آدمی ہیں جنہوں  
نے اپنی عبارتوں میں زیادہ تر صاحب "جوامع الکلم" الہی احکام صلی اللہ علیہ وسلم کے طرز گفتگو کی پیروی کی جو حتیٰ الامکان  
وہ اس کی خوشتر کرتے ہیں کہ اپنے مدعا کا اظہار ان ہی لغات اور ان ہی محاوروں میں کریں، جو لسان نبوت  
اور زبان رسالت سے خاص تعلق رکھتے ہیں، اور اس میں خدا نے ان کو خاص جہارت عطا فرمائی ہو، ان سے  
پہلے تو کسی کو عبارت کے اس ڈھنگ کی طرف توجہ ہی نہیں ہوتی، لیکن ان کے بعد بھی اس کی تقلید آسان نہیں ہو  
حدیث کے بعد ان کی عبارت میں قرآنی طرز تعلیم کا بھی اثر ہے، لیکن قرآن سے زیادہ اس باب میں وہ حدیث  
ہی کے زیادہ متبع نظر آتے ہیں، اور اسی چیز نے ان کی کتابوں کے رنگ کو عربی زبان کے تمام دوسرے مصنفین کو  
متاثر کر دیا ہے، فارسی میں شاہ صاحب نے اگرچہ کم لکھا ہے، لیکن جو کچھ لکھا ہے کم از کم اس میں ان علماء کے لئے  
درس عبرت ہے جہاں نہ ان کی عام طریقہ انشاء و کتابت میں کچھ پڑھنے کو اپنی علمی شان سے ایک گڑی ہوئی  
بات خیال کرتے ہیں، شاہ ولی اللہ شاہ عبدالعزیز کی کتابوں کو پڑھیے اور اس زمانہ کے بڑے بڑے اسباب انشاء  
کی کتابوں کا بھی مطالعہ کیجئے، مشکل ہی سے ان حضرات کی عبارت ان سے وہ سستی ہیں۔

لیکن یہ سارا کام کتنی مدت میں انجام پایا، شاید ہی کسی کے اس پر غور کیا ہو، واقعہ یہ ہے کہ شاہ صاحب کی عمر کا ایک بڑا حصہ یعنی سفر حج سے پہلے کا جو حصہ ہے اس میں تصنیف و تالیف کا بظاہر آپ نے کچھ کام نہیں کیا بلکہ ایسا محوم ہوتا ہے کہ اس وقت آپ کو اس کا خیال بھی نہ تھا،

والد ماجد یعنی حضرت شاہ عبدالرحیم صاحب کی وفات کے وقت سب سترہ سال کے تھے اسی عمر میں علوم متداولہ سے فارغ ہو چکے تھے، ان کی وفات کے بعد اپنے والد کے پرائے مدرسہ رحیمیہ میں درس تدریس کا کام تقریباً ایک قرن تک انجام دینے رہے خود فرماتے ہیں کہ

بعد از وفات حضرت اخیال و وارثہ سال کی بیش حضرت والد کے انتقال کے بعد کم و بیش بارہ سال درس کتب دینیہ و علمیہ نمودہ و در ہر گز عزم و تقہر تک دینی اور عقلی علوم کی کتابوں کا درس دیتا رہا اند ہر علم میں غور و فکر کا مذاق پیدا ہوا (انفاس)

جس کے سننے پہی ہوئے کہ قریب قریب انیس تیس سال کی عمر تک شاہ صاحب کا بچنے تالیف و تصنیف کے زیادہ تر درس تدریس سے ہی تعلق رہا، اسی زمانہ میں یکا یک سفر حجاز کا سودا سر میں سما یا، فرماتے ہیں جہاں زل ذوالحدہ سال شوق زیارت حرمین فخرتین اس بارہ سال کے بعد حرمین محترمین کی زیارت کا دوسرا فائدہ

۱۳۳۷ھ و ۱۳۳۸ھ میں سال اسی سفر کے تدر ہوئے، جس میں تقریباً چودہ مہینے حرمین شریفین میں قیام کا موقعہ میسر آیا شاہ عبدالعزیز کا بیان گزر چکا ہے کہ والد ماجد چہار ماہ در حرمین بودہ و منوفات ۱۳۳۸ھ والد ماجد چودہ مہینے حرمین میں رہے۔

اور باقی مدت آمد و رفت میں صرف ہوئی، اس سلسلہ میں شاہ صاحب کو دو حج ملے، ایک اس وقت جب حجاز پہنچے، اور دوسرا اس وقت جب حجاز کے قصد سے عرب سے روانہ ہونے والے تھے۔ اس حساب سے حضرت کی عمر کے تیس چونتیس سال ان ہی مشغلوں میں ختم ہو گئے آپ کی پوری عمر کتنی ہوئی، اس میں اگر جوتھوڑا سا اختلاف ہے حیات ولی کے مصنف نے گویہ لکھا ہے کہ جناب شاہ ولی اللہ عمر کے تیس سال مرحلے طو کر چکے تو چند ذر خفیف سی بیماری میں مبتلا ہو کر ۱۳۳۸ھ میں علوم سفر آخت ہوئے (۱۳۳۸ھ)

لیکن اس کے برخلاف منوفات عزیز یہ ہے کہ جامع نے حضرت شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ کا یہ قول نقل کیا ہے۔ عمر شریف شصت و یک سال و چہار ماہ خدا چاہم شوال و لگشت، و در بہت و نہم محرم وفات یافت، تا یخ تولد چہارم ماہ شوال چہار شنبہ ۱۳۳۸ھ بود تا یخ وفات او بود ایام غلام دین

دو گونہ تاریخ :- اسے دل پر دھکا دے دفت بست نہم محرم وقت فہر  
(ملفوظات عزیزہ ص ۳۴)

تاریخوں کے دہانے سے جیسا کہ یوں بھی چاہیے شاہ عبدالعزیز ہی کے بیان کی توثیق ہوتی ہے بہر کیم امیرا  
مصدق تو یہ کہ شاہ ولی اللہ کی طرف سے کل اکٹھ سال چار مہینے مانی جائے تو ہکا مان مطلب یہی ہوا کہ اس کے گھڑوں کو تقریباً تیس چوبیس ہی شہرہ ہونے لگی  
اب کل ستائیس اٹھائیس سال کی مدت رہ جاتی ہے جس میں وہ سارا کام انجام پایا ہے جسے دنیا شاہ  
ولی اللہ کا کام سمجھتی ہے، بلکہ اسی کے ساتھ مرحوم حضرت میر شاہ خاں صاحب جو دلی الہی خانوادہ کے گویا راز  
تھے ان کے اس بیان کا بھی اضافہ کر لیا جائے کہ

”دلی میں نجف علی خاں کا تسلط تھا جس نے شاہ ولی اللہ صاحب کے بچپنے اتروا کر ہاتھ بیکار  
کر دیئے تھے تاکہ وہ کوئی کتاب یا مضمون نہ تحریر کر سکیں (امیرا روایات ص ۳۴)

اگرچہ اب تک اس واقعہ کی تاریخی شہادت مجھے میسر نہیں آئی ہے، لیکن میر شاہ کا بیان کم از کم میرست نزدیک  
خود ایک زندہ شہادت ہے، چہرچہ کہ یہ نہیں معلوم کہ یہ ناگوار سانحہ حضرت کے ساتھ کس وقت پیش آیا اس لیے  
کوئی مین مدت و مقرر نہیں کی جاسکتی لیکن بقیہ ستائیس اٹھائیس سال والی وہ مدت لامحالہ اس نبیاد پر اور گھٹ کر  
رہ جاتی ہو،

فی ظلیل مدت میں ایسے عجیب و غریب گونا گوں کام کیسے شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے بن کر  
یہ بقیہ عمل حیرت ہے، کوئی شبہ نہیں کہ اس میں بہت کچھ دلی خود ان کی خدا داد قدرت اور خاص دل و ذہن  
کو ہی ہو، بھلا جس شخص کی خستہ اور جس کا ختم قرآن ساتھ ساتھ ہوا ہو، جیسا کہ خود فرماتے ہیں،

در سال ہفتم حضرت والدہ بزرگوار بر نماز ایستادہ کوفہ	عمر کے ساتویں سال میں والد بزرگوار نے مجھے نماز پر
دہ روزہ و شہن فرود و قلم نیز دہیں سال واقع شد	کھرا کیا اور روزہ رکھنے کا حکم دیا اور خستہ ہی ہی سال
دیناں و خاطر ماندہ کہ آخر میں سال قرآن عظیم ختم	میں واقع ہوئی اور خیال ایسا ہوتا ہوں کہ اسی سال کے
کردم (انصاف ص ۳۵)	آخر میں قرآن مجید بھی میں نے ختم کیا۔

اور دس سال کی عمر میں جو شرح طائک پہنچ گیا ہو، اور کس طرح پہنچا ہو، کہ مطالعہ کی قوت بھی پیدا ہو چکی ہو  
فرماتے ہیں :-

در سال دہم شرح طامی خواندم و ماہ مطالعہ فی الجملہ	میں دسویں سال شرح طامی پڑھنا تھا فی الجملہ اسی وقت سے
کشادہ شد	مطالعہ کی راہ مجھ پر کھلی،

اور ٹھیک عمر کے چند مہینوں سال میں اضافہ و توفیقیت جس کے سر پر بند ہو گئی ہو جیسا کہ ان ہی کا بیان

ہے کہ۔

بجملہ افزون متعارف بحسب رسم ایہ و یاہ پانزدہم  
فرمانہ حاصل شدہ

خلاصہ یہ ہے کہ عام متداول علوم اس ملک کے درس  
میں جن کا رواج ہے ان سے ہندوؤں سال فروغ  
حاصل ہو گئی۔

ان علوم متداولہ میں صرف درس نظامیہ کی کتابیں ہی داخل نہیں ہیں بلکہ ان عام کتابوں کے جو کتب  
اور تصنیف کی ایک نہیں چند چند کتابیں چھوٹی بڑی بھی شریک ہیں بلکہ شاہد علم خاص الاسامیہ وغیرہ کے طرز کی بعض  
چیزیں بھی اپنے والد سے آپ نے پڑھ لی تھیں اور پھر سترہ سال کی عمر سے ہر قسم کے علوم و فنون عقلی و نقلی کا درس دینا  
شروع کر دیا تھا، ظاہر ہے کہ یہ باتیں ان کی خاص و عامی اور ذہنی قابلیت پر دلالت کرتی ہیں۔

عرب بھی جو وہ گئے، تو اس میں شک نہیں کہ وہاں کے اہل علم و فضل کی صحبتوں سے کافی فائدہ ان کو  
پہنچا، اور سب سے بڑی چیز جو وہاں سے لائے وہ حدیث کی سند تھی، کیونکہ گو ہندوستان میں بھی قبل سفر  
حجاز کے اپنے والد سے پوری مشکوٰۃ اور بخاری کا کچھ حصہ چھپ چکے تھے، لیکن صولح اور صلاح کے سوا دوسری  
حدیث کی کتابوں کی نہ آپ کو عرب ہی سے حاصل ہوئی، لیکن خود ان کے بعض جلیل القدر اساتذہ بلکہ  
آپ کے سب سے بڑے استاد حدیث علامہ طاہر بن ابراہیم کو وی ہی فرماتے تھے۔

یسناد عنی اللفظ و کنت اصح المعنی منہ  
(ایمانہ بحسن)  
مجھ سے وہ لفظوں کی سند لیتے ہیں اور میں ان سے  
حدیث کے معنی کی تصحیح کرتا ہوں۔

بالشبہ یہ ساری باتیں ان کی فطری ذہانت و ذکاوت پر دلالت کرتی ہیں اور شاہ عبدالعزیز رحمۃ  
سے منقول بھی ہے فرمایا کرتے تھے: مثل والد ماجد شفعی کم نظر آید، حافظہ کے متعلق ان ہی کی شہادت یہ ہو کہ مثل  
والد ماجد حافظہ نہ یہ احم صلاً

اور ایک خاص بات شاہ عبدالعزیز نے ان کے متعلق یہ بھی بیان کی ہے کہ ستر یعنی ہم کم می شدہ وقت  
بہر حال اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ شاہ صاحب کی ان علمی خدمات و مجتہدات میں ان کی فطری خصوصیتوں  
کو بھی بہت زیادہ دخل ہو۔

لیکن جو کام مبنی قلیل مدت میں ان سے بن پڑا ہے، اور ایسا کام جس کے اکثر حصہ کے وہ مؤجد  
ہیں ان کی کتابوں سے ان کے ”باکورات“ و ”نبالغ“ کا انتخاب کیا جائے جن کے ابتداء و اوجھار کا مجموعہ  
ان کے لوگ خامہ کو حاصل ہے، تو بلا مبالغہ ہزار ہا ہزار سے وہ متجاوز ہو سکتے ہیں تو کیا شاہ صاحب کی  
اس معجزیت اور نابینیت میں صرف ان کے دل و دماغ کو دخل ہے ممکن ہے کہ لوگ ایسا ہی خیال کریں

خصوصاً اس زمانہ میں جنسیت کا ایک لفظ تماش کیا گیا ہے اور جب کسی شخص کے کام کے متعلق اس قسم کی مدہش اور حیرت انگیز اعلیٰ طرازوں کا تجربہ ہوتا ہے تو کہہ دیا جاتا ہے کہ اس فن کا ناطق جن جنسیت جو اگر شاہ صاحب کے متعلق کوئی دقیقہ مجھے نہ ملتا ہوتا تو شاید میں بھی کچھ اسی قسم کی بات کہہ دیتا مگر چپ ہو جاتا، لیکن الحمد للہ کہ سفر حجاز سے پہلے اور سفر حجاز کے بعد کی شاہ صاحب کی دو ذول زندگیوں اور ان کے کارناموں میں جو نمایاں فن پیدا ہو گیا ہے اس کے تہ میں حقیقی سبب کا فرما ہے وہ اس سے بہت زیادہ بلند ہو چکا جاتا ہے۔

جیسا کہ میں نے اب ایضاً میں عرض کیا تھا کہ حجاز پہنچ کر شاہ صاحب نے ایک خواب دیکھا تھا اور ایسا تھا کہ اگر اس کی تعبیر پوری نہ ہوتی تو آج ہندوستان کی تاریخ وہ نہ ہوتی جو اس وقت کی تفصیل سے بتا چکا ہوں کہ اس خواب میں شاہ صاحب کو حضرت سلطان النازی الابدالی اور ان کی فیصلہ کن جنگ جو مرہٹوں سے ہوتی اس کا نقشہ دکھایا گیا تھا۔

ساری دنیا جانتی ہے کہ پانی پست کے میدان میں اگر اس دن قدرت الہی کے حق میں فیصلہ نہ کرتی تو یقیناً ہندوستان میں مرہٹوں کی حکومت قائم ہو چکی ہوتی اور مرہٹوں کی حکومت قائم ہو جانے کے بعد اس ملک میں سکائیوں کا جو ہمارا ہونا وہ یوں بھی ظاہر ہے پیشتر اس قوم کے جن نصب العینوں کا تھوڑا بہت ذکر آچکا ہے ان سے بھی اس کا اندازہ ہو سکتا ہے، لوگ کچھ ہی خیال کریں لیکن میں تو سمجھتا ہوں کہ ان ہی مرہٹوں کے مظالم سے تنگ آکر جو حجاز بھاگا تھا اس کو اس فتنہ کے قلع قمع کی بشارت اس خواب کے ذریعہ سے دی گئی تھی، اور جس طرح کفر کے اس ہتھیار کی خبر سے وہ مبشر ہوئے۔ ٹھیک اسی سفر میں ان کو ایک اور فردہ اور کامیابی کی خوشخبری سے سرفراز فرمایا گیا تھا جس کا ذکر شاہ صاحب نے حلاکت اپنی ایک نہیں بلکہ متعدد کتابوں میں کیا ہے لیکن لوگ اس کو سمجھتے ہیں اور گزر جاتے ہیں حالانکہ جہاں تک میں خیال کرتا ہوں شاہ صاحب کی ساری انقلابی زندگی اور حجاز سے واپسی کے بعد ان سے اسلام کی جو عظیم خدمتیں بن آئیں، ان سب کا قصہ اسی وقت ختم کر دیا گیا تھا واقعہ اسی وقت ہو چکا تھا، صرف اس کا ظہور ہندوستان اگر ہوا، میرا اشارہ شاہ صاحب کے اس مشہور خط کی طرف ہے جس کا ذکر حجۃ اللہ الباقیہ کے دیا ہے میں بھی کیا گیا ہے۔ اور فیوضِ احقرین و درشتین دو ذول کیوں میں بھی ہوا میں پہلے اس خواب کو درشتیں سے جھنڈے ان ہی کے الفاظ میں نقل کرتا ہوں فرماتے ہیں:-

گو یاسین اور حسن علیہما السلام میرے گھر تشریف لائے ہیں اور حسن علیہ السلام کے دست مبارک میں ایک قلم ہے جس کی زبان دلوک، فوقی ہوتی ہے حضرت حسن و زینا علیہما السلام کہ وہ قلم مجھے عطا فرمائیں

کان الحسین والحسن علیہما السلام  
نزلانی بیتی و بید الحسن رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ قلم قدر انکسر لسانہ  
ولیسط الی یدہ ليعطینی وقال هذا



تلم جدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم قال حق یصلحہ الحسین فلیس ما اصلحہ الحسین کما لم یصلحہ فاخذہ الحسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ واصلحہ ثم ناولتہ فسررت بہ ثم جئی بر داء مخطط فیہ خط اخضر وخط ابیض فوضع بین یدیهما فرفعہ حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ و قال هذا سرا و جدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم ابستی فوضعتہ علی ساسی تعظیما و حدث اللہ تعالیٰ۔

فرمایا کہ یہ تلم میرے نانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے اگرچہ آپ بولے کہ حسین اسے درست کر لیں (تب دونوں کا) اور فرمایا کہ حسین جیسا درست کر سکتے ہیں، کوئی دوسرا اتنا درست نہیں کر سکتا پھر حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس تلم کو لے لیا اور درست فرمایا اور اس کے بعد مجھے عطا فرمایا میں اس (انعام) سے بہت مسرور ہوا، پھر ایک چادر لائی گئی جس پر دھاریاں بنی ہوئی تھیں ایک دھاری سبز ایک سفید، پہلے یہ چادر دان و فوف حضرت کے سامنے رکھی گئی پھر حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسے اٹھایا اور فرمایا کہ یہ چادر میرے نانا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے پھر وہ چادر مجھے اڑھا دی گئی، تب میں نے تعظیماً اس کو اپنے سر پر رکھ لیا اور حق تعالیٰ کا شکر ادا کیا۔

شاہ صاحب نے یہ کیا خواب دیکھا؟ ظاہر ہے کہ اس خواب میں چند اجزاء ہیں (۱) حسین علیہ السلام کا تشریف لانا (۲) حسن علیہ السلام کے ہاتھ میں ایک ایسے تلم کا ہونا جس کی نوک ٹوٹی ہوئی ہے (۳) شاہ صاحب کو دینے کا ارادہ فرمایا اگرچہ حضرت حسین علیہ السلام سے اس تلم کو نبوانا (۴) اور یہ فرمانا کہ فلیس ما اصلحہ الحسین کما لم یصلحہ، یعنی جیسا تلم حسین علیہ السلام بنا سکتے ہیں وہ مسلم اور جو ان کا درست کیا ہو نہ ہو برابر نہیں ہو سکتے (۵) بن جانے کے بعد اس تلم کو شاہ صاحب کے سپرد فرمانا (۶) اس تلم کو حضرت علیؑ علیہ وسلم کی طرف منسوب فرمانا، (۷) پھر شاہ صاحب کو ایک چادر جو بر دیمانی کے صفات سے موصوف ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب ہے عطا فرمانا، (۸) اس کا اڑھا دینا۔

میں نے ہر جز کو الگ الگ کر کے اس بے گھڑیہ تاکہ غور کرنے میں آسانی ہو، میں نہیں کہہ سکتا کہ اس خواب سے میری سمجھ میں جو کچھ آیا ہو وہی اس کی واقعی تعبیر بھی ہے لیکن بہر حال میسر ذہن اس خواب سے جن امور کی طرف منتقل ہوا ہے اب اسے عرض کرنا ہوں،

حضرت حسین علیہ السلام کی اصل خصوصیت یہی ہے کہ ملت اسلامیہ جب شدید ترغیر میں آئی ہے تو ان میں بڑے صاحب نے اپنی صلح کی روش سے اور چھوٹے صاحب نے مقابلہ اور قتال کے طریقہ سے اس

فترت کا مقابلہ کیا، پھر یہ کیوں نہ سمجھا جائے کہ اس وقت ہندوستان میں استقامت جن نرغوں میں گھر گیا تھا اسی کے مقابلہ کے لئے شاہ صاحب کا انتخاب کیا گیا، اشارہ ادھر تھا کہ شاہ صاحب سے جس مقابلہ کا کام لیا جائے گا، اس میں صلح و جنگ دونوں طریقوں کو دخل ہوگا، شاہ ولی اللہ نے آنے والے خطرات کے مقابلہ میں مذکورہ بالا جن پیشین گوئیوں کا زماں کو پیش کیا، ظاہر فوس کی صورت جنگ کی نہیں بلکہ ایک مصلحتانہ مقابلہ کی تھی، کیونکہ یہ تلوار سے نہیں بلکہ قہم کی جگہ تھی، لیکن اس جہاد میں شاہ صاحب اور ان کے خاندان والوں کو دشمن کی جانب سے جاذبیتیں بروشت کرنی پڑیں، کون کہہ سکتا ہے کہ اس میں گریبانوں قربانیوں کے نشانات نہ تھے، ابھی گزر چکا کہ نعت خاں نے شاہ صاحب کے پیچھے اتر وادینے لکھے، صاحب البائع علامہ حسن البہا کی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں، کہ جس وقت شاہ صاحب نے فقہ و حدیث کے صحیح تعلقات کی تیغ فرما کر کتا ہیں شایع کیں جن میں ظاہر ہے کہ اس تقلید جاہل کی مخالفت کی گئی تھی جس میں عموماً سرحدی پٹھان اور دیوبند ملا تھے، تو قدرتاً ان پر شاہ صاحب کی باتیں سخت شان گزرتی تھیں، ذاتی اس وقت ان ہی لوگوں کی بھری ہوئی تھی، مولانا محسن کے کہ غم کلیت کے بالوں سے زیادہ ان کی تعداد تھی یہ لوگ ہر طرح سے شامہاد کے دہے آزار ہوئے لیکن وہ لکھتے ہیں:-

لہ یصدح شی من ذلک ما کان علیہ  
عن تزجیع ما دہن من اقوال المفتواء علواھر  
السنن والاخبار من بیان ما مضی و  
من ذلک عما تزیق فکان یصرح بہا باین  
تظہر انہم نفعاً للامۃ و فناء لعہم اللہ  
الذی واثق بہ العلماء (علیہ السلام)

ان لوگوں کی مخالفتیں شاہ صاحب کو اس طرز عمل سے نہ روک سکیں جو ظاہر سنن و آئین کے مطابق فقہائے اقوال کو ترجیح دینے کا تھا، اور اس سلسلے میں جو مسلک صاف تھا، اس کو کدہ طریقہ سے وہ جدا کرتے تھے شاہ ولی اللہ ان متضاد تہذیبوں کے درمیان علانیہ اپنے اس مسلک کا اظہار فرماتے تھے

مقصود امت کی بھی خواہی تھی اور خدا کے اس عہد کو پورا کرنا تھا جس کا علماء سے وعدہ لیا گیا ہو۔

نقہ دری کی مسجد میں قتل کے ارادہ سے شاہ صاحب کا جو مامور کیا گیا اس کا ذکر بھی گزر چکا ہے اس کے بعد آپ کے خاندان پر جو مظالم توڑے گئے اس کا اندازہ شاہ عبدالعزیز صاحب کی بعض روایتوں سے ہوتا ہے مثلاً ملفوظات میں ہے:-

مولانا محسن بہا کے مثالی حشر تربت کے پہنے والے تھے خیر یک ضلع نوگرمیں ان کا عجیب کتب خانہ ایک مسجد میں ہی اگرچہ تھا جس سے اس کا تعلق کی گئی کے محلہ میں ہندوؤں کا قہم ہوا ہو گیا مولانا محسن نے ہندوستان میں تحصیل علم کے بعد قجرا اور دوسرے اسلامی ممالک میں بھی کچھ چڑھا خاکسار کو آپ سے اور آپ کے خاندان سے قرابت قریبہ کے تعلقات ہیں ۱۲

چوں در شہر کہند بودم بسیار از رضا و فساد و  
بر دران حسود و تحلیفائی گشت بدم

جب ہم چرائی دلی ہیں تھے تو انہیوں اور فساد و  
حسد کرنے والے بھائیوں سے بہت تکلیفیں میں نے  
اٹھائیں۔

پھر ان "تکلیف" میں سے ایک تکلیف کا ذکر ان الفاظ میں فرماتے ہیں :-

بعضے قریب خانہ کا تعزیہ بر سقعی کر دند و تیرا  
و سب ہم می نمودند۔

بعض لوگ میرے گھر کے پاس اپنے کوٹھے اور بلاغوں  
پر تعزیہ رکھتے اور تبرکات (اور غلاف و تلہ کو) گالیاں  
دیتے اور اس طرح مجھے ایذا پہنچاتے۔

یہ تو خیر شیعوں کا سلوک تھا "فساد" کا برتاؤ کیا تھا اس کی مثال یہ ہے کہ

روزے فاجرہ صلاب خود وہ در وقت تراویح وہ  
عین قرأت قرآن شعر حافظ شیراز

ایک دن ایک فاحشہ عورت شراب پی کر تراویح  
کے وقت عین قرأت قرآن کے درمیان حافظ  
شیراز کا یہ شعر گانا شروع کر دیا

ہر کوئی یکساں می مارا گزند اندام  
گر تو نمی پسندی تغییر کن قصدا را

ہر کوئی یکساں مارا گزند اندام، مگر تو نمی پسندی  
تغییر کن قصدا را اور بعض لوگ ڈھول تاشے بجاتے اور شور مچا رہے ہوتے  
تاکہ میری قرأت میں گڑبڑ پیدا ہو۔

خاندو پیٹھے دہنا واز ہمی زندہ کر قرأت مشتبہ  
شود (مفادات صفحہ ۵)

اد یہ تو خیر معمولی باتیں ہیں حضرت قبلہ امیر شاہ خاں صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے تو جس واقعہ کا ذکر  
فرمایا اوسن کر کلمہ بدل جاتا جو فرماتے ہیں کہ وہی نجات خاں جس نے شاہ ولی اللہ کے پیچھے اُتر و اسنے تھے جی  
شاہ عبدالعزیز و شاہ رفیع الدین کو اپنے ظرو سے کالہ دیا تھا، اور یہ ہر دو صاحبان سے زناؤں  
کے شاہد رہے تک پیدل آئے تھے۔

سیدنا حسین رضی اللہ عنہ کی سقورات کے ساتھ میدان کر با میں جو فاضلات انگشت بہ پیش آئے تھے، کیا اوسکی  
جھلک اس واقعہ میں نہیں باقی جا رہی ہو، شاہ ولی اللہ کی بیویں اور چوتھیاں اس کے سر و ملانی کیساتھ دلی کی پیادہ پائی  
یہ چرائی گالیاں ہر کہ شاہد سے متانوں کی سواری کا نظم تو حضرت مولانا غفر رحمۃ اللہ علیہ کی معافش سے ہو گیا لیکن  
شاہ عبدالعزیز اور شاہ رفیع الدین کو سواری بھی نہ ملی تھی اور شاہ رفیع الدین صاحب تو  
پیدل گھنٹو چلے گئے تھے اور شاہ عبدالعزیز صاحب پیدل جو سپور چلے گئے تھے۔

یہ سب دلی کا قریبی ہر قاضی کے بعد ہی لالہ محمد رفیعوں کا قبضہ ہو گیا وہ مل یہ شروع میں نواب وزیر آبادہ کی نکت کا دلی  
میں ایک تھا لیکن بعد کو خود نیکل بن میٹا اور آفری انڈی حکومت کی اسی کے سر پہنچا۔

سیدنا حسین رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے امام زین العابدینؑ کے ساتھ جو رہتا دیکھا گیا تھا کیا اسی کا نقل ولی اللہ کے بیار صاحبزادے شاہ عبدالعزیز صاحب میں نہیں ہے غلوکات میں ہو کہ شاہ صاحب کو بایسن قسم کی بیاریاں تھیں لیکن ظالموں نے رحم نہیں کیا۔ دودھاتی سے پیدل جو پنور دڑا دیا۔ دونوں بجائی صغریں ساتھ ہوتے تو شاید گونہ تسلی ہوتی لیکن امیر شاہ خاں صاحب کا بیان ہے کہ ان دونوں کو نہ سوار ہونے کا حکم تھا اور نہ ساتھ رہنے کا۔

فان صاحب نے اسی سلسلہ میں یہ بھی بیان کیا ہے کہ

دودھ و دھو و نعل نے شاہ عبدالعزیز صاحب کو نہ ہر دبا تھا اور چھپکلی کا اٹن طو دیا تھا جس سے شاہ صاحب کو رجز کا مرض ہو گیا تھا۔

مجھے یاد آتا ہے کہ میر شاہ خاں صاحب ہی سے میں نے یہ بھی سنا تھا کہ جس وقت شاہ عبدالعزیز پیدل جو پنور بھیج گئے، یہ سو کم ٹھیک چھوٹا تھا سخت لڑکے دن تھے امیر الروایات میں بھی اتنا سو جو ہے کہ

جو پنور کے سفر میں شاہ صاحب کو لوبھی لگی تھی جس سے مزاج میں سخت حدت پیدا ہوئی

تھی جس سے جھانی ہی میں بینائی جانی رہی تھی اور ہمیشہ سخت بے چین رہتے تھے

اور آخر میں تو شاہ ولی اللہ کے پوتے مولانا امیل صاحب اور اسی خاندان کے تربیت یافتہ بزرگ حضرت سید محمد بریلوی (رحمۃ اللہ علیہما) نے بالاکوٹ میں جس واقعہ کی تصویر پیش کی اس پر تو کراچی ملکیت کا خاتمہ ہی ہو جاتا ہے۔

بہر حال اس خواب میں حسین علیہ السلام کے دیدار سے شاہ صاحب کا شرف ہونا، بعض اتفاقی واقعہ نہ تھا اس کے بعد حضرت حسن علیہ السلام کے دست مبارک میں ٹوٹے ہوئے قلم کا چھوٹا جال تک ہوا سمجھنا ہونا اس طرف اشارہ معلوم ہوتا ہے کہ ایک مدت سے ہندوستان ہی میں نہیں بلکہ تمام دنیا اسلام کے اہل علم و فضل پر ایسا جو طاری ہو گیا تھا کہ چھپلی چند صدیوں میں ایک بھی قابل ذکر مصنف نہیں پیدا ہوا تھا۔ تصنیف کا ذوق و شوق تو باقی تھا، لیکن کتابوں میں صرف لغتوں کی بھرمار ہوتی تھی، انتہا یہ تھی کہ تاریخ جس کا سراپا صرف واقعات ہیں۔ اس کی کتابوں میں بھی دھڑ دھڑا دین صدیوں سے یہ آفت آتی ہوئی تھی کہ بعض لغتوں کی دھڑا بندی کی جاتی تھی، علماء اسلام کے جو تذکرے اور تیار ہوئے ان میں دیکھتے قبول نواب علامہ مولانا حبیب الرحمن شروانی سوائے "المجر العلام" و "المجر القمام" کے ہم قافیہ الفاظ کے

لے اور علوم و دین کے توسل میں شام ہی کوئی ہو گا جو حضرت امیر شاہ خاں سے واقف نہ ہو، خاکسار پر بڑی نظریات تھی بلکہ دلی ہی خاندان سے خاص نیاز و محبت ہی کی بدولت نہ اس مال ہوا اور حضرت شہید کمالی بیچ شہید بھی لایا کی بدولت حال ہی میں

وایک وجہ سے ایک سطر نہیں ملتی، بے مانگی میں بھی حال دوسرے علوم و فنون کی کتابوں کا بھی تھا تو میرے خیال میں گویا اسی کی طرف ٹوٹے ہوئے قلم سے اشارہ کیا گیا تھا، اور اب یہ قلم شاہ ولی اللہ کے سپرد ہو رہا تھا، لیکن جیسا کہ میں نے عرض کیا اصلاح کی راہ میں شاہ صاحب کو قلم دیا جا رہا تھا، اس میں اشارہ کر دیا گیا تھا کہ کسی رنگ کے ساتھ ساتھ مسینی روکھات کے تجربے بھی پیش نہیں گئے اور یہ جو امام حسن علیہ السلام نے فرمایا کہ حسین جیسا بناتے ہیں ویسا دوسرا بنانا نہیں سکتا، تو اس میں گویا اشارہ تھا کہ ہر چیز سے بے بدلی ہو کر صرف حق کی حمایت میں میدان میں کود جانا چاہیئے، اور میں بیان کر چکا کہ شاہ صاحب نے اس راہ میں کیسی جرأت دکھائی، اپنی تصوف کی کتابوں میں جب مشائخ عصر پر وہ تنقید فرماتے ہیں، جانتے ہیں کہ ملک ان ہی لوگوں کے زیر اثر ہے، ان کا ایک اشارہ فتنہ کی آگ کو فوسن کر دینے کے لیے کافی ہے لیکن متعدد مقامات پر یہ ارقام فرماتے جاتے ہیں۔

ہر چند این سخن بربلی سے از صوفیہ زمان دشوار خواہد بود اما بر کار سے فرمودہ اند بر حسب آن محی گوئی کا بیڈ  
 ہر چند میری یہ بات اس زمانہ کے صوفیوں پر گزری ہوگی لیکن مجھے ایک کام کا حکم دیا گیا ہے اس کے مطابق کہہ رہا ہوں مجھے زید و عمر سے کوئی سروکار نہیں۔

آخر میں شاہ صاحب کو بروایتی کے نیچے دونوں حضرات ملے آتے ہیں، یعنی یہ فرماتے ہوئے کہ  
 ہذا اسراء عبدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 یہ میرے انا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چادر  
 ہے،

وہ چادر حضرت شاہ ولی اللہ کو ملے ہوئے ہیں، غالباً یہ ادھر اشارہ تھا کہ سب کچھ ہو گا، مخالفین بھی ہو گئے دشمن شاہیں گے بھی لیکن زیر سایہ عاطفت نبوت کبریٰ علی صاحبہا الف سلام و تحیۃ چونکہ شاہ صاحب کی زندگی گزرے گی، اس لیے راجہ محمدی کے سایہ میں پناہ لینے والوں پر انشا اللہ مخالفین کی کچھ پیش نہ جائے گی، اور ان کو غائب و خاموش کر دیا جائے گا۔ اور شاہ صاحب کے قلمی آثار کو دنیا میں فروغ ہو گا، بلکہ ٹوٹے ہوئے قلم کے بعد اسلامی دنیا میں ایک نیا دور تصنیف و التلیف کا شروع ہو گا، جیسا کہ سب جانتے ہیں کہ یہی ہوا خود شاہ ولی اللہ صاحب نے انھیں میں جہاں اس خواب کو نقل فرمایا ہے اس کے بعد آخر میں فرماتے ہیں۔

فمن یومئذ ان شرح صدری لا تصنیف سے  
 اسی دن سے میرا سینہ شرعی علوم میں تصنیف کے  
 العلو صا للشرعیہ  
 لیے کھل گیا۔

جس کا صاف اندکھلا ہوا مطلب یہی ہو کہ شاہ صاحب کی آئندہ زندگی میں تصنیفی کوششوں کا جو سلسلہ شروع ہوا، اور وہ بڑھا اور اس حد تک بڑھا کہ اب نہ صرف ہندوستان بلکہ مصر ترکی قباذ اور کابل تک کے جامعات و مدارس میں آپ کی کتابیں داخل ورس ہیں اور ان ہی ممالک کے مطالع سے آپ کی کتابیں چھپ چھپ کر

ہندوستان آ رہی ہیں، ان تمام خوشنویسوں کی تہ میں حقیقی موثر غیب کی ہی قوت تھی  
 بیشک صاحب نہیں ہی سے غیر معمولی طبیعت و قدرت کے بھی مالک تھے۔ لیکن آپ کے ان  
 حکیمانہ و مجددانہ کارناموں میں صرف آپ کی طبیعت ہی کو دخل نہیں ہے اور نہ آپ کے والدین جو دیگر اساتذہ  
 کی تعلیم و تربیت ہی کا اس کو نتیجہ کہا جاسکتا ہے بلکہ کسی کی نگاہ انتخاب نے اب شاہ ولی اللہ کو وہ ولی اللہ  
 باقی نہیں رکھا تھا اب شاہ صاحب کی زبان پر کوئی اور لول رہا تھا اور ان کی نگاہیں میں اب کسی اور کا قلم  
 چل رہا تھا۔

حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب ایک دن اپنے والد کے اس خواب کا تذکرہ فرما رہے تھے جان غلوغات  
 نے لکھا ہے کہ آخر میں شاہ صاحب نے فرمایا کہ اس واقعہ کے بعد

حال نسبت و علم و تفرید و دیگر گوں شد | والد کی نسبت باطنی او علم و تفرید ساری باؤں کی حالت  
 کچھ اور ہی ہو گئی۔

شاہ ولی اللہ کا رنگ اس کے بعد اتنا بدل گیا تھا کہ شاہ عبدالعزیز فرماتے ہیں کہ ان کے والد  
 کے جو پرے شاگرد تھے وہ سفر حجاز سے واپسی کے بعد آپ کی حالت کو دیکھ کر عیسویں کرتے تھے کہ پہلی بات  
 ان کی باقی نہیں رہی ہے، شاہ عبدالعزیز کے اپنے الفاظ یہ ہیں :-

چنانچہ مستفیضان سابق ہرگز احساس نسبت سابق | چنانچہ جن لوگوں نے شاہ صاحب سے پہلے فیض پایا  
 معنی کردند | تھا (یعنی شاگرد و مرید) وہ پہلی نسبت کا آپ میں  
 اہل احساس نہیں کرتے تھے۔

خلاصہ یہ ہے کہ ہندوستان کا ایک مصیبت زدہ مسافر حجاز پہنچا تھا، اخلاص و صداقت کے ساتھ  
 پہنچا تھا جو رنگ لاکر رہا خود شاہ ولی اللہ کا بیان ہے کہ جب مدینہ منورہ کی حاضری کی سعادت نصیب ہوئی تو  
 درال میاں بردہ مدینہ منورہ حضرت سید البشر علیہ | اس عرصہ میں حضرت سید البشر علیہ افضل الصلوٰت  
 افضل الصلوٰت و اتم التحیات متوجہ شد و فیضہا | و اتم التحیات (کو مدینہ منورہ کی طرف متوجہ رہتا تھا اور  
 یافت ، انفاں | اس سے بڑے بڑے فیض حاصل کیے

ان ہی فیضیہ کی تفصیل میں شاہ صاحب نے ایک مستقل کتاب فیوض البحرین رقم فرمائی ہے، شاہ  
 صاحب کے ساتھ کیا کیا فوارشیں ہوئی ہیں، ان کی تفصیل ہی کتاب میں پڑھنا چاہیے، مجھے تو اس وقت صرف  
 یہ کہنا ہے کہ مرہٹوں کے فتنہ کا انزال اور آئندہ ہندوستان کے مسلمانوں کے متعلق جو سوالات پیدا ہوئے تھے  
 اور پیدا ہونے والے تھے ان کے جو جوابات اور ان مشکلات کا جو حل شاہ ولی اللہ کے قلم نے پیش کیا، یہ

در حقیقت انہی مدنی فیضیہ کا کرشمہ تھا۔ اور شاہ صاحب نے اس فیوض اکھبرین ہی میں اپنے متعلق جو یہ ذکر کیا کہ

بھگت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود سلوک کا نانا  
طرک کرایا اور اپنے دست مبارک سے میری تربیت  
فرمائی اس لیے میں آپ کا اویسی ہوں اور حضور  
صلی اللہ علیہ وسلم کا بلا واسطہ شاگرد ہوں۔

سکھنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
در بانی بیدار فانا اویسیہ و تلمیذہ  
بلا واسطہ یعنی دبیدارہ (فیوض ۴۴)

اِس کی حقیقت بھی ان فیوض پر غور کرنے سے کھل جاتی ہو۔

تہرمل شاہ صاحب میں جو نشہ حجاز میں بھجوا گیا تھا، اس سے مست ہو کر جب وہ سند و نشان واپس لوٹنے  
لگے ہیں، اس وقت ان کے دل میں کن کن دلولوں کا زور تھا اور کن حوصلوں کو لے کر چلے تھے۔ انھیں اس وقت  
کے ایک واقعہ سے اس کا اندازہ ہوتا ہے، اپنے سب سے بڑے شیخ الحدیث علامہ ابو طاہر محمد بن ابراہیم الکندی  
المدنی سے جب آخری دفعہ رخصت ہونے کے لیے ملنے قشر لعل لے گئے، تو خود فرماتے ہیں:-

نقیر رخصت ہونے وقت شیخ ابو طاہر کے پاس حاضر  
ہوا، اور یہ شعر میں نے پڑھا

اِس نقیر ہلے و داع نزدیکی شیخ ابو طاہر رخصت اِس  
بیت پر خواند

ہر راہ میں بھول گیا بجز اِس راہ کے جو تمہارے  
گھر کسٹھے پہنچا ہے۔

خسیت کل طریق کنت اعز منہ  
الاطر یما یؤد یعنی اے رب عظیم

کسی ایسے حال سے معمور ہو کر شاہ صاحب نے یہ شعر پڑھا کہ

کہ سننے کے ساتھ شیخ پر گریہ طاری ہوا اور بہت  
زیادہ متاثر ہوئے۔

بر بحر و شنیدن آں بجا بر شیخ غالب آمد و بغایت  
متاثر شد

الغرض ہر چیز سے دست بردار ہو کر صرف ایک نعلب اعین کو سامنے رکھ کر انھوں نے ہندوستان کی  
زمین پر قدم رکھا، وہ سالہا سال کا پُرانا اور موروثی ذوق درس و تدریس قطعاً غائب ہو چکا تھا، مدد چوگم  
باقی تھا اور اس کو باقی رکھنا چاہتے تھے، آپ کے نام پر طلبہ آیا کرتے تھے، لیکن اب جو کام پیش نظر تھا اس کے  
ساتھ علم اصیبائی کی زرق برق بن بن کی گنجائش تھی، شاہ عبدالعزیز صاحب فرماتے ہیں کہ جیسے خود چٹھانے کے

والد ماجد نے ہرفن کے لیے ایک شخص تیار کر لیا تھا جس  
ن کا جو طالب ہوتا اس کی سی فن کے ہٹا دے پہلو

حضرت والد ماجد از ہر یک فن شے تیار کردہ ہند  
طالب ہرفن باوے می سپردند۔

فرمادیتے،

قابلاً زادہ سالہ تدیس کے یہ تیار کیے ہوئے لوگ تھے، اب دربار ان ہی کے سپرد تھا اور خود اپنے لیے کیا مشغلہ باقی رکھا تھا، کل تین چیزیں جیسا کہ شاہ عبدالعزیز کا بیان ہے۔

خود مشغول معارف کوئی دنیوی بوند و محدث می خود محاربت کے بیان کرنے اور لکھنے کا کام کرتے  
خو نیند۔ اور صرف حدیث پڑھاتے۔

کس ذوق کس شوق، کس اہتمام و استغراق کے ساتھ حجاز سے واپسی کے بعد ان نین مشغولوں میں شاہ صاحب نے زندگی گزاری، اس کے متعلق بھی حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب کی عجیب و غریب تمہادت ہے تو لے لے ہیں۔

بعد اشراق کئی فستاد و پیر ناؤ بل بھی کر دے، و  
بشرق کے بعد جو بیٹھ جاتے تو دوپہر تک نہ ناؤ بیٹھتے  
کھولانے، نہ دہن مبارک سے تھوک پھینکتے،

تا جہا صاحب رحمۃ اللہ علیہ میں حجاز سے ہندوستان واپس ہوئے اور اپنے کام میں مشغول ہوئے تھوٹیک  
چار سال بعد دلی کی زمین پر ناؤ گردی کا وہ آسمان ٹوٹا، جس کے خونی افسانوں سے اب تک ملک کے کچھ  
وہ بن مسعود ہیں، لیکن شاہ صاحب پر جو دہن سوار تھی اس حادثہ کا بھی ان پر کوئی اثر نہیں پڑا، ایسا معلوم  
ہوتا ہے کہ ناؤ دہی کے چلے جانے کے بعد شاہ نے طلبہ کے هجوم و کثرت کی کسی اور سبب سے بجائے پرانی دلی کو  
نئے شہر میں نمود بگا کر مدرسہ کے لیے وہ حویلی عطا کی جس کا ذکر پہلے گزر چکا ہے، اور اسی مدرسے سے علم کا وہ تسلسل جاری  
جاری ہوا کہ آج عرب و عجم میں کم از کم علم حدیث کا جو زور و شور ہے، بالواسطہ یا بلا واسطہ اس کی انتہا حضرت شاہ  
ولی اللہ علیہ کے مخلصانہ مجاہدوں پر ختم ہوتی ہے، مولانا قاسم رحمۃ اللہ علیہ سے میر شاہ خاں نے ایک واقعہ نقل  
کیا ہے کہ سفر حج میں حضرت کا جہازین کے ساحل کے کسی بندرگاہ پر ٹھہر گیا، معلوم ہوا کہ چند دن ابھی رکاب لگا  
حضرت ناؤ توئی کو کسی نے خبر دی کہ اس بندرگاہ کے شہر میں ایک کہنہ سال عمر بزرگ محدث رہتے ہیں، انکی  
ملاقات کو حضرت تشریف لے گئے، مل کر مولانا ناؤ توئی ان کے علم سے بہت حاشہ ہوئے اور درخواست  
کی کہ حدیث کی سند، جائز عطا ہو، اس پر محدث صاحب نے پوچھا تم کس کے شاگرد ہو؟ انھوں نے اپنے  
استاد مولانا عبدالنبی مجددی کا نام لیا محدث صاحب ناواقف تھے، پوچھا مولانا عبدالنبی کس کے شاگرد ہیں؟  
جواب ملا شاہ اسحاق کے شاہ اسحاق سے بھی وہ ناواقف تھے، پوچھا کہ وہ کس کے شاگرد تھے؟ کہا شاہ عبدالعزیز  
صاحب کے، شاہ عبدالعزیز کا نام سن کر محدث صاحب کے بولے اُن کو میں جانتا ہوں اور اس کے بعد  
سہرا یا۔

شاہ ولی اللہ طوبی کا درخت ہے، جس طرح جہاں جہاں طوبی کی شاخیں ہیں وہاں بہت ہے



اور جہاں اس کی خافیں نہیں ہیں وہاں جنت نہیں ہے یوں ہی جہاں شاہ ولی اللہ کا  
سلسلہ ہے وہاں جنت ہے اور جہاں ان کا سلسلہ نہیں ہے وہاں جنت نہیں ہے  
اور یہ تو بین کے ایک گم نام محدث کی شہادت ہے اس موقع پر جی چاہتا ہے کہ پھر لازماً ہر کے ہم وطن علامہ رشید  
مصری مرحوم کا قول ذرا زیادہ تفصیل سے نقل کر دوں اس سے اس کا بھی اندازہ ہوگا کہ حضرت من علیہ السلام  
کے دست مبارک میں جو لوٹا ہو انہیں تھا اس کا کیا مطلب تھا۔ علم خصوصاً علم نبوت کی حالت اسلامی ممالک  
میں کیا ہو رہی تھی،

اولاھنا نأخذاً نافعاً العلماء الہنداء یعلموا الحدیث  
فی هذا العصر نقض علیہا بالزوال من اصدار  
المشرق نقداً ضعف في مصر والشام و  
العراق والحجاز منذ القرن الحاشی للہجرة  
حتى بلغت منتہی الضعف في انازل هذا القرن  
الرابع عشر وانی لما ہاجرنا الی مصر  
شئنا ان نأخذ خطباء مساجد الانہار وغیرہ  
یذکرون الاحادیث فی خطبہم غیر مخرجہ  
ومنها الضعیف والمنکم والموضوع ومثاہم  
فی هذا الوعظ والمدبرسون ومصنفوا کتب  
فکنت انکر ذلک علیہم کما بدت بانکار  
مثله علی اهل بلدی طرابلس قبلہم  
(مقدمہ فلاح کونہ است)

مبارک دہندوستانی بھائیوں میں جو علماء ہیں اگر وہ بیٹ  
کے علوم کے ساتھ اس زمانہ میں ان کی توجہ نہ ہوتی  
تو مشرقی ممالک سے یہ علم ختم ہو چکا ہوتا کیونکہ مصر شام  
عراق حجاز میں دسویں صدی ہجری سے یہ علم ضعیف  
کا شکار ہو چکا تھا اور چودھویں صدی کی اوائل تک  
ضعف کی آخری منزل پر پہنچ گیا تھا میں نے جب  
۱۲۱۵ھ میں مصر ہجرت کی تو انہر کی مسجدوں کے خطیبوں  
کو اور دوسری مسجدوں کے خطیبوں کو دیکھا کہ اپنے خطبوں  
میں ایسی حدیثیں پڑھتے ہیں جن کا پتہ نہیں ان میں  
ضعیف منکر اور موضوع و جعلی روایتیں بھی ہوتی تھیں اور  
یہی حال وہ غلوں مصنفوں مدرسوں سب کا تھا میں  
ان کو ٹوکتا تھا جیسا کہ اپنے وطن طرابلس میں بھی یہی  
کرتا،

یہ مصر کے ایک فاضل جلیل اور چودھویں صدی کے ایک ناقد بصیر کی گواہی ہے جس سے ثابت ہو رہا ہے کہ  
کسی ایک ملک ہی میں نہیں بلکہ مصر شام عراق حجاز جڑواں م کے گہوارے ہیں ان سب میں دسویں صدی سے  
مسلمانوں کا یہ حال ہو گیا تھا اور صرف کسی ایک طبقہ ہی میں جہل کی حکومت قائم نہیں تھی بلکہ دین و علم کے جو  
گروہ خدام تھے نبی و ائمہ خطیب مدتین و علمین حتی کہ معقین و یقین سب ہی کے متعلق کتھے ہیں کہ وہ فوت  
کے علم سے بے چارے ہو گئے غلط سلف غیر مستبرادہ گویا ہوتی حدیثوں پر لوگوں کا دار مدار نہ گیا تھا شاہ ولی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
علم نبوت (حدیث) کے اسی حال کا مثل اگر ایسے قلم کی شکل میں ہو جس کی نوک ٹوٹی ہوئی تھی، تو اس میں کوئی

شید نہیں کہ اس سے بہتر مثال اور کیا ہو سکتی تھی اور جب مقررہ عجز و آفاق و تمام جیسے مالک علم مدینہ و دہلی  
مدنی ہجری نکلتے تھے ہو گئے تھے تو پھر فرما سان ترکستان، ایران و غیرہ جہاں ایک مدت سے اس علم کا رچا  
ریش چکا تھا ان کی جو حالت ہوگی وہ ظاہر ہوگی۔

علامہ رشید رضا کا یہ اقرار کہ اگر علماء ہند کی توجہ اس علم کی طرف نہ ہوتی تو اس علم کا مشرقی مالک میں  
خاتمہ ہو جاتا، سب جانتے ہیں کہ یہ علماء ہند کی نہیں بلکہ براہ راست حضرت شاہ دلی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی  
خدمت کا اعتراف ہے، اس لیے کہ ہندوستان میں حدیث کا جو کچھ بھی چھپا پھیلے دونوں ہی سب کی انتہا  
بالآخر حضرت شاہ صاحب ہی کے وجود و باوجود رہتی ہے گویا شاہ صاحب کو سنین علیہا السلام نے جو قلم عطا فرمایا  
تھا یہ دراصل اسی قلم کے کا ناموں کا اقرار ہے، کیونکہ شاہ صاحب کے وہ سارے علمی مجاہدات جن کے اثر سے بالآخر  
اس ملک میں حدیث کے فن کو اتنی اہمیت حاصل ہوئی، ان کا تعلق اسی قلم سے ہے، انھوں نے اس سلسلہ میں جو  
کچھ کیا اسی قلم کے ملنے کے بعد کیا، بلکہ عوام تو شاید خواب کے اس قلم کو خواب و خیال والا قلم خیال کرنے ہوں گے،  
لیکن جس شخص کا خود ذاتی مشاہدہ تھا کہ ان کے والد حضرت شاہ عبدالرحیم کو خواب ہی میں سو بار رسالت پناہی  
سے مجاہدین مبارک کے دوا بال عطا ہوتے تھے، شاہ دلی اللہ کا بیان ہے کہ حالت بیداری میں یہ دونوں  
موتے مبارک ان کے والد کو ملے جو ایک مدت تک خود ان ہی کے پاس رہے اور جب تبرکات تقسیم ہونے  
لگے تو

کے انہاں دو موسیٰ کاتب حروف غایت فرمودند	تو ان دو موسیٰ مبارک میں سے ایک موسیٰ مبارک
(دعائے مانت)	کاتب حروف کو غایت فرمایا

حضرت شاہ دلی اللہ کی تصنیف کی جو ایک خاص خصوصیت ان کے صاحبزادے شاہ عبدالعزیز نے  
جو یہ بیان فرمائی ہوگی

بعد مراقبہ ہر چہ کشف می رسد ہی نکاشتند۔	کہ مراقبہ کے بعد جو چیز کشفی طور پہ آپ کو معلوم ہوتی
(ملفوظات ص ۴۸)	اسے ارقام فرماتے تھے،

کون کہہ سکتا ہے کہ اس مراقبہ، میں شاہ صاحب کا رخ کس طرف ہوتا تھا اور اس سے کیا مقصود تھا  
ان نصایف کے لیے آپ کو جس مقام سے قلم ملا تھا؟ کیا اسی طرف توجہ کر کے بیٹھ جاتے یا خواب والے قلم کو بھراپنے  
اندھ بیدار کرتے تھے، یا اس کے سوا کوئی اور چیز آپ کے پیش نظر تھی، بہر حال اس سے اتنا تو ضرور معلوم ہوتا ہو  
کہ شاہ صاحب کی کتابوں کا ڈھنگ جو زلا معلوم ہوتا ہو اس میں ان کی تصنیف و تالیف کی ان خاص خصوصیتوں  
کو بھی ضرور مدخل ہو بلکہ شاہ صاحب کی عبارت میں جیسا کہ عرض کر چکا ہوں جامع الحکم کی جھلک جو نظر آتی ہے

اس میں بھی قصہ سے زیادہ ان کے اسی طریقہ عمل کو نافذ دہا

تہریں سترجہاز سے واپس ہونے کے بعد مدیا کہ اپنے استاد سے رخصت ہوتے وقت فرمایا تھا اوصاف ہا  
اس کا ترجمہ شاہ عبدالعزیز نے یہ فرمایا ہے جو ان کے ملفوظات میں منقول ہو کہ

پہر من وقت رخصت از مدینہ از استاد خود عرض کرد او خوش می شد کہ ہرچہ خواندہ بودم فراموش کردم الا علم دین یعنی حدیث معلوم  
کہ میرے والد نے مدینہ منورہ سے رخصت ہوتے ہوئے اپنے استاد سے عرض کیا اور استاد سے بہت خوش ہوئے کہ میں نے جو کچھ پڑھا تھا بجز علم دین یعنی حدیث کے بھلا دیا ہے ان اشہر خواندہ ایم فراموش کردہ ایم والا حدیث یاد کہ نگہار می کنیم

گویا "جو کچھ پڑھا تھا نماز نے سو وہ ایک دم میں بھلا دیا" اب ان کا مشغہ صرف یہ رہ گیا تھا کہ موطا  
وطا مذہ کے سامنے اسرار و حقائق پر تقریر فرماتے رہتے تھے یا حدیث کا درس دیا کرتے تھے یا لکھتے رہتے تھے اور جس  
شان کے ساتھ لکھتے رہتے تھے کہ ہر مسئلہ مراقبہ کے بعد درس کتاب ہوتا تھا، حدیث کے ساتھ ساتھ شاہ صاحب کے  
درس کا ایک جز اور بھی تھا جس کا ذکر شاہ عبدالعزیز ہی نے دوسرے مقام پر فرمایا ہے، فرماتے ہیں کہ  
ممول والد ماجد اب بد کہ بعد ختم قرآن حدیث می شد والد ماجد کا معمول یہ تھا کہ ختم قرآن کے بعد حدیث کا دورہ  
شروع کراتے

جس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہو کہ علاج کا درس جس کا نام اس زمانہ میں "دورہ حدیث" پڑ گیا ہو، اس سے  
پہلے شاہ صاحب قرآن کا دورہ بھی کرایا کرتے تھے، اور بغیر تفسیر کے مجرد متن قرآن پڑھانے کی ترویج کم از  
کم ہندوستان میں شاہ ولی اللہ ہی کی ایجاد ہو، اگرچہ افسوس ہو کہ اب مدارس خصوصاً ولی اللہی مدارس میں بھی  
یہ طریقہ ترک کر دیا گیا، اور محض ان حلقوں تک جن میں محض عامی شریک ہوتے ہیں، بعض شہروں کی مساجد میں  
حضرت کی "یہ سنت" باقی رہ گئی ہو، آپ نے وصیت نامہ میں طریقہ تعلیم کے متعلق جو ایک نظام نامہ  
مرتب فرمایا ہے اس میں فرماتے ہیں کہ

قرآن عظیم درس گوئند باں صنت کہ صرف قرآن بخوند  
قرآن عظیم کا درس دینا چاہئے اس طریقہ سے کہ صرف قرآن  
بغیر تفسیر و ترجمہ گوئند و در آنچہ مشکل باشند در نحو یاد  
پڑھا جائے یعنی تفسیر کے بغیر صرف متن قرآن اور  
نشان نزول متوقف شود و بحث نماید بعد فراغ از درس  
ترجمہ پڑھا یا جائے، پھر قرآن کے متن کے متعلق  
تفسیر جلالین و بقدرہ درس بخوند درین طریق نمیشاید  
جو دشواری پیش آئے مثلاً نحو کے متعلق یا شان نزول  
کے متعلق تو رک جانا چاہئے اور چاہیے کہ اسکی تحقیق کی جاوے پھر جب قرآن ختم ہو جائے تب نصاب تک جہاں پڑھا جائے  
اس طریقہ میں بڑی بڑے فیض ہیں۔

”اقتہ ہے کہ آج جتنا زور عربی مدارس کے قدیم سلسلوں میں تھا اللہ اور میرزا مہدی کی عبارتوں کے مل پر  
 ویجا جاتا ہے یا نئے مدرسوں میں ادب و انشاء وغیرہ میں سرمارا جاتا ہے اگر اسی قوت کو قرآنی آیات کے مل  
 ہی میں صرف کیا جائے تو جو کتاب صرف مغربی مغرب سے اس سے علماء اور طلباء کو کیسے کچھ فیوض پہنچ سکتے  
 ہیں، تفسیروں کے درس میں عموماً آدمی حق قائل کے کلام سے ہٹ کر پھر اپنے ہی بیسے انسانوں کی تعبیر میں  
 الجھ جاتا ہے اور اسی کے شکلات میں اتنا وقت صرف ہو جاتا ہے کہ قرآنی آیات کی طرف توجہ کر لیا تو معنی ہی نہیں ملتا صرف تکرار  
 کے پھلنے سے آدمی پر جن عجیب و غریب حقائق کا انکشاف ہوتا ہے شاہ عبدالعزیز صاحب نے اس کے متعلق بڑے  
 تجربہ کی بات فرمائی ہے کہ

لوگ جتنا قرآن سے لذت گیر ہوتے ہیں اتنی لذت کو  
 حدیث میں نہیں ملتی اور خود ہمارا حال بھی یہی ہے  
 کہ مجھے عجیب و غریب مطالب قرآن میں ہاتھ آتے ہیں  
 اور انہیں آدھ معلوم ہوتی ہے، حدیث میں یہ بات محال

مردمان چنانچہ در قرآن تلاوتی شوند در حدیث نہ و  
 ما را ہم چنانچہ در قرآن معنی ہائے عجیب و غریب دست  
 می آید و آدمی باشد در حدیث نہ و در حدیث موافق  
 کتب بیان می گم

ہیں جوتی حدیث کے درس میں تو وہی بیان کرتا ہوں جو کتابوں میں ہے۔

جس کا مطلب یہی ہوا کہ قرآن میں جب تذکرہ کیا جاتا ہے تو بغیر گمانی اہل مکہ خود بخود مطالب کے دروازے کھلتے  
 چلے جاتے ہیں، بخلاف حدیث کی کسی دوسرے فن کے کہ اس کے درس میں عموماً مشروح و حاشی کی ہی زیرہ چھیڑی  
 حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق جو کچھ میں لکھنا چاہتا تھا خدا کا شکر ہے کہ وہ لکھا جا چکا آپ کے  
 باقیات صاحبیات اور داماد کے مختصر تذکرہ پر اس سلسلہ کو ختم کرنا چاہتا ہوں اب ہی کو معلوم ہو گا کہ شاہ صاحب قلم  
 مشرہ کو حق قائل نے علاوہ اس اولاد کے جو مصر سے ہی بیانات پا کر آپ کے لئے، جروہ خواہیں، مکی حتی چار فرزند عطا فرما رکھے تھے  
 جو فرزند ہی کے علاوہ آپ کے بیچ جانشین بھی تھے یعنی شاہ عبدالعزیز شاہ رفیع الدین، شاہ عبدالقادر شاہ عبدالغنی  
 شاہ صاحب نے اس دنیا سے جانے وقت باغنا بطور پر بھی ان چاروں حضرات کو اپنا جانشین (خلیفہ) بنایا تھا۔  
 شاہ عبدالعزیز کے موقوفات ہی میں ہو کہ وفات سے تھوڑی دیر پہلے

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی دستار بر سر ہر چہ  
 آپ نے چاروں فرزندوں کے سروں پر دستار مبارک  
 رکھ دی تھی یا باندھ دی تھی

جس کا مطلب یہی ہوا کہ حضرت نے اپنے چاروں صاحبزادوں کو اپنا خلیفہ و جانشین قرار دیا، یہاں  
 سورج نہ بکھرے کی ایک چیز یہ کہ اسی دلی میں ایک دیندار بادشاہ نے اپنے چند بیٹوں کو اسی طرح دینا دیا  
 اپنا جانشین قرار دیا تھا جیسا کہ مؤرخ فرید آبادی رقم طراز ہیں کہ

اور ایک زمین پر اپنی زندگی میں بڑے جیسے نور علم کو شمالی ہندوستان کی حکومت سرحد پر  
مندی، وسط ہند، گجرات باپ کے چاہیے جیسے نور علم کے زیر انتظام تھے اور جنوبی ہندوستان  
شہزادہ کا شخص کے حاملہ روایا تھا۔

فرج بادوی اس کے بعد اپنی رائے کا اظہار ان الفاظ میں کرتے ہیں کہ

اسی انتظام کے مطابق وہ سلطنت کو اپنے بیٹوں میں تقسیم کرنا چاہتا تھا،

لیکن ذیل کے ان تین بادشاہوں نے ہندوستان اور کالی جیسے وسیع و عریض علاقوں میں اپنے لیے گنجائش نہ  
پائی، اور چاہا اس کے بعد جو کچھ ہوا۔ لیکن آئی دلی میں دین کا ایک سردار اپنے تین بیٹوں کے ساتھ  
کے سرپرست خلافت کی دنا۔ باندھا تھا۔ پھر دین کے ان چاہنے والوں نے زندگی کس طرح گزاری، اس کا اندازہ  
اس تعلقات سے ہو سکتا ہے جو ان چاروں بھائیوں میں آخر تک باقی رہے، میر شاہ خاں کا بیان ہے کہ

شاہ عبدالقادر کا کھانا اکبری سید سوزا شاہ عبدالعزیز ہی کے گھر سے حاکم تھا وہی اپنے اس منزل بھائی کے  
کپڑے بنا دیا کرتے تھے، شاہ عبدالعزیز باوجود بڑے ہونے کے شاہ عبدالقادر کی دلائی کے کس حد تک قابل تھی  
اس کے تعلق وہی مشہور بات کہ عید کا چاند تیس کا ہو گا یا تیس کا اس کا پتہ چلانے کے لیے ہمیشہ حضرت شاہ  
عبدالعزیز رمضان کی پہلی تاریخ کو آدمی بھیج کے دریافت کراتے کہ

میاں عبدالقادر نے آج کی سیپار سے پڑے ہیں؟ اگر آدمی یہ آکر کہتا کہ آج ڈوٹھے ہیں  
تو شاہ صاحب فرماتے کہ عید کا چاند تو تیس ہی کا ہو گا۔ بات دوسری ہے کہ ابرو غیرو  
کی وجہ سے دکھائی نہ دے اور حجت شرعی نہ ہونے کی وجہ سے ہم رومت کا حکم نہ لگائیں  
(میرزا روایات صفحہ ۱)

علی خاں شاہ رفیع الدین رحمۃ اللہ علیہ سے شاہ عبدالعزیز کو جو دلی تعلق تھا اس کا اندازہ بھی اس واقعہ  
سے ہو سکتا ہے کہ جب شاہ رفیع الدین کو لوگ دفن کر کے فارغ ہوئے اس وقت حضرت شاہ عبدالعزیز  
نے ایک خاص کیفیت کے ساتھ ارشاد فرمایا کہ رفیع الدین سے

میرزا رفیع الدین سے میرزا چار طرح رشتہ تھا ایک تو غنی بنا  
نئے، دوسرے یہ کہ قبلہ گا ہی (والدہ چاند) نے ایک تیس  
سے انھیں میرے سپرد کر کے کہا تھا کہ یہ تمہارا شوگر ہے۔  
میرزا رفیع الدین نے ایک ہی دانی کا دودھ بیا تھا چوتھے وہ میرے شوگر نہ تھے۔

کسی نے ہی سلسلہ میں عرض کیا کہ شاہ رفیع الدین سے اس خاندانی بڑی علمی عزت تھی، شاہ عبدالعزیز نے

اس وقت جو جملہ فرمایا وہ سچا اور خاص محبت کی گنتی اچھی تبصر ہے فرمایا

اگر جاہل ہم می بودند مرا بچہاں در دہ بودے | اگر وہ جاہل بھی مچتے تو مجھے ان کا اسی قدر درد ہوتا

جامع ملفوظات نے مولانا صفی الدین کے جنازہ کی کیفیت ، اور شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کا باوجود

بنا ہونے کے ان کی چارہ پائی اٹھانے کی کوشش اور انتہائی صبط کی کوشش کے باوجود بار بار بلایا اٹھنا اور

فرمایا کہ جو گویم من طاعتے نہ دارم ، ایک ایسے دردناک پیرا یہ میں ان حالات کو بیان کیا ہے جس سے معلوم

ہوتا ہے کہ دونوں بھائیوں میں موت و افساں کے کیسے گہرے مزاج تھے ، یہ عجیب بات ہے کہ ان چاروں

بھائیوں کی وفات عجیب ترتیب سے ہوئی شاہ عبدالعزیز کی کا قول جامع ملفوظات نے نقل کیا ہے کہ

ترتیب متکسر در رحلت برادران واقع شد یعنی اول | اولیٰ ترتیب بھائیوں کی وفات میں واقع ہوئی

مولوی عبدالحی کہ خود و تربی ہم بود بعد از اول | اول مولوی عبدالحی کو سب سے پہلے چھوٹے تھے اس کو بعد

مولوی عبدالقادر اور شاہ بعد مولوی رفیع الدین | مولوی عبدالقادر ، ان کے بعد مولوی رفیع الدین سب

کلاں سال از رساں تہم باقی ما رہت | سے بڑا میں ہوں اب میری باری ہو ،

واقعہ یہ ہے کہ اپنے اپنے دائرہ عمل میں عزت نامہ دلاؤ اور ان چاروں صاحبزادوں نے بڑی باکے بیٹے ہوئی نشان کو بوجہ

تذکرہ نگ باقی رکھا شاہ عبدالحی چھوٹے صاحب کے لاکھ بھائیوں کی گنتی قدرت نے ان کو کمال شہید حضرت شہید رحمۃ اللہ علیہ کو فرمایا

آخرین انصاف بن چکے حالات سے شہید شہید کو ذریعہ کافرت ہو چکے ہیں ، اور یوں بھی علم و دین کو دھوکہ دیا کہ ایسا کون ہو جو ان کو دلاؤ

ان کے بھائیوں کو دیکھ کر ہر ناموں سے تھوڑا بہت واقف نہیں ہو شاہ عبدالقادر نے اپنی زندگی کا اکثر حصہ اگرچہ عزت میں

گزار دیا لیکن صرف میرزا صاحب کی بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی ایک صاحبزادی تھیں کل جامعہ زندگی ہی میں ان ہی

صاحبزادی اور دوسری بھائیوں پر پیغمبر فرما کر کہ بڑی بڑی سجد کی ایک سجدی جلائی زندگی بسر کر دی ، شاہ رفیع الدین تھوڑے

علیہ اور شاہ عبدالعزیز دو بھائی تھے ، جس سے جن میں شاہ عبدالعزیز کی کوئی تربیت اور ادب نہ ہوئی صرف تین صاحبزادی

تھیں اور شاہ رفیع الدین کے چار بڑے مولوی تھے ، مولوی عیسیٰ مولوی غلام محمد مولوی حسن جان جوڑے ، ان میں سے مولوی

علی صاحب کی شادی شاہ عبدالعزیز کی ایک صاحبزادی سے ہوئی اور بقیہ دو صاحبزادوں میں سے ایک ہی فیض

صاحب اور دوسری شہید رفیق شہید مولانا عبدالحی تھیں لہذا جو مولوی غلام محمد صاحب کی کو دو صاحبزادے جنی شاہ محمد احماد و

شاہ محمد یوسف صاحب کی اپنی خاندان کے آدمی اور کاروبار میں آئے تھے لیکن مسلمانوں کی دلی سبکدوشی کی دلی بیعت کی خصوصیت

مذہبی طور پر کچھ بھی تو دونوں بھائیوں کے لئے میں اپنا دل و عیال کے ساتھ قضا جہت کر گئے ، اور اسی مرتزین باک میں ہندوستان کے

یہ علمی خزانے مدفون ہیں ،

شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے مدرسہ کا کچھ سال پہلے گزر چکا ہے ، خرمیں چاہتا ہوں کہ دلی ہی کے ایک شہید گواہ کی ایک بیان

جو اس خاندان اور اس مدرسہ کے متعلق ہر صحت کو کہے اس مقالہ کو تم گرووں کہ اِن فی ذالک لعِبْرَةٌ۔ ص

### تقارب من ذکری حبیب و منزل

وئی کے اس عجیب و غریب علمی و دینی خاندان اور اس خاندان کے دارالعلوم کا آخری انجام دینی ہوا ہے جس چیز کا انجام ہم جس کا تعلق اس عمومی و دینی اجمالی زندگی سے ہو۔ دہلی کے آثار و مقامات کے ذاتی تجربہ کار مولوی بشیر مرحوم دینی کتاب دار الکومت دہلی میں لکھتے ہیں۔

جب شاہ صاحب (شاہ ولی اللہ) کے صاحبزادوں میں کوئی نہ رہا تو مولانا محمد احسان صاحب نے مدرسہ کی خدمت لینے ذمہ لی۔ شاہ صاحب اپنے ہجرت کی تو مولانا مخصوص اللہ صاحب اور مولانا موسیٰ صاحب خلف حضرت مولانا رفیع اللہ صاحب کی ہنگامی فرمائے گئے، ان حضرات نے بھی شاہ صاحب میں انتقال فرمایا، تو صرف مولوی محمد موسیٰ صاحب کے ایک صاحبزادے میاں عبدالسلام صاحب بہت صغیر سن رہے اور ایک صاحبزادی رہ گئیں، خاندان بھر میں کوئی ایسا نہ تھا جو عبدالسلام صاحب کو پرہیزگار لکھا تا عرض پسلسہ جو کئی پشت سے اس خاندان میں جاری تھا بند ہو گیا۔ تدریس مکانات ٹوٹ بیٹے گئے، گرا دیے گئے، کڑی تختے تک لوگ اٹھالے گئے، خانہ عالی را دیوی بیکہ ڈاکہ شریف گروئی تھی کہ اپنی توبہ! جس کی لاکھی اس کی بھینس، جس کا جس پر تقابو چلا تو بعض ہو گیا، اب تفرقہ لوگوں کے مکان اس جگہ بن گئے ہیں مگر شاہ عبدالعزیز صاحب کے مدرسہ کے نام سے آج تک لکھا رہا جاتا ہے اس خاندان میں سو سے ایک آدمہ خاتون بھمت کے اور کوئی نام لیوا اور پانی کا دیوانہ رہا۔

مولوی بشیر مرحوم نے اس سے بھی زیادہ دردناک واقعہ ایک دوسری جگہ یہ لکھا ہے کہ شاہ عبدالعزیز صاحب نے اپنی زندگی میں اپنے نواسوں مولانا عمر اسحاق اور مولانا یعقوب کو جو مکانات بنوا کر دیدیے تھے اور شاہ خاں صاحب نے اس میں کچھ دن درس دیا تھا اب

اس مدرسہ میں چھوٹے چھوٹے مکانات بن گئے ہیں، چوہان کسان وغیرہ غریب لوگ رہتے ہیں، یہیں ایک چھوٹی سی مسجد آپ ہی کے نام سے مشہور ہو جس میں آپ نماز پڑھتے تھے، اب چونکہ یہ کل ماباد اور رائے بہادر لاکھ شیوہ شاہ صاحب کی جو اس لئے

مولوی بشیر مرحوم نے اس کے بعد جو فقرہ لکھا ہے کہ اس کے کھنڈے کا پتہ ہوا لکھتے ہیں کہ اس لئے اس گلی پر مدرسہ رائے بہادر لاکھ نام کشن داس کا تختہ لگا دیا گیا ہے، ۱۹۷۷ء

مسلمانان ہند کے لئے لکھنا اور مسلمانان دہلی کے لئے ضرور ناگرم یہ ایک شرمناک حادثہ ہے کہ مدرسہ مولانا محمد اسحاق بہ مدرسہ رائے بہادر لاکھ نام کشن داس کا تختہ لگا دیا گیا ہے۔

لیکن خدا کی وہ بات کہ اللہ کی راہ میں مرنے والے مرنے نہیں (بل احياء وکن کائنات) اب بھی

پوری جودہ ہی خوشحال سے جذب تک آج ہندوستان میں حدیث اللہ و ارشاد میث کا جو چرچا پھیلا ہوا ہو کوئی شبہ نہیں  
 کہان ہی چند مفتاحوں کی مشق بازی کا نتیجہ ہو نہم باقی  
 از صدائے سخن عشق نہ یدیم خوش تر یادگار سے کہ دریں گنبد دوار سے ماند

حضرت شاہ مولانا عبدالقادر کی سکونت گاہ کے سلسلہ میں اکبر آبادی مسجد کا بھی ذکر آیا تھا، جی چاہتا ہے  
 کہ اس کا حال بھی کچھ اسی کتاب سے اخذ کر کے آخر میں درج کر دوں اپنی مولوی بغیر مرحوم کا بیان ہو کہ یہ مسجد بنی  
 اعز النساء بیگم محل شاہ جہاں بادشاہ نے سنہ ۱۰۰۰ھ میں مطابق سنہ ۱۵۹۱ء میں بنائی ہوئی بیگم کا خطاب اکبر آبادی محل تھا  
 اسباب سے یہ مسجد بھی اکبر آبادی مشہور ہو گئی، اس مسجد کے تین گنبد اور سات درہیں مسجد کی عمارت ۲۳ گز طول ہیں  
 اور ستو گز عرض ہیں نری سنگ مرمر کی اور اس کا پیش طاق سنگ مرمر کا پرچین کا رہے اور اس کے آگے ایک چوڑا  
 ۳۳ گز طول و ۱۷ گز عرض اور عین گنڈا دیا اس پر سنگ مرمر کا کھرا لگا ہوا ہے، اور اس کے آگے ایک عرض ۱۲ گز  
 گز کا چشمہ آفتاب و ماہتاب پر مشرف ہے جاتا ہے، اور نہر کا پانی اس میں آتا ہے..... اس کے گرد حجرے  
 بنے ہوئے ہیں ۱۵۴ × ۱۰ گز، اور ہر حجرے کے آگے ایک ایوان ہوا، اور اس کے سامنے سترہ سر جاہ گز عرض  
 کا چوڑا اس مسجد کے دو مینار بلند جن بل ان کے شمالی مینار ہر جی کے صدمے سے ٹوٹ گئی ہو،

معلوم نہیں مولوی بغیر مرحوم نے یہ عمارت کس کتاب سے نقل کی ہے غالباً آثار الصنادید، یا بعض  
 سے ماخوذ ہو، اس لیے کہ اس وقت اس مسجد کا جو حال ہے اس کے متعلق وہی رقمطراز ہیں۔  
 قبض انوار چہ میں یہ مسجد بھی جو غدر کے بعد ڈھا یا ڈھوئی کی نذر ہوئی، اور اب اس جگہ ہوئے دل کو  
 کس خاک میں ڈھونڈنا چاہیے، فرماتے ہیں:-

”محل و موقع اس کا موجودہ ایڈورڈ پارک ہو“

اے گھٹے ہیں جس وقت اس کے لیے زمین ہموار کی جانے لگی تو مسجد کا چوڑا اور بنیادیں جن  
 کی توں شل گنج نہاں کے زمین میں نہ فون بھیں ویسے ہی ڈھاک دی گئی اور ہمیشہ ہمیش کے لیے خانہ خدا اور  
 یہ بے نظیر عمارت غروں سے پوشیدہ ہو گئی، فانا للہ وانا الیہ راجعون و  
 شام کہنے والے نے اسی کے متعلق کہا تھا

جلا جیسم جہاں دل بھی جل گیا ہو گا کر پتے ہو جواب خاک جستجو کیا ہو

العبد الکلیک المہمن العالی السیاطل حسن اگیلانی

غفرلہ لہ و لوالہ

محرم المبارک ۱۳۵۹ھ ہجری



# مرزا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی پر ہنجر

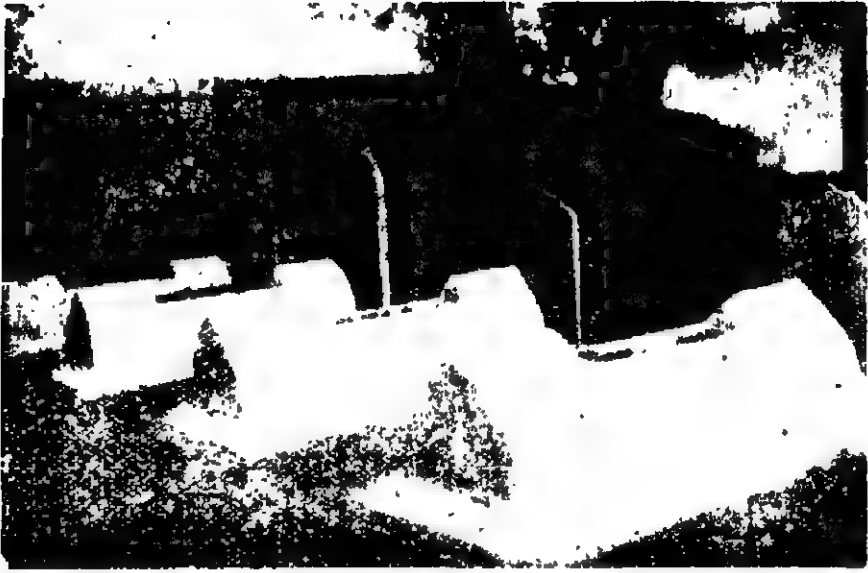
از جناب مولانا نسیم احمد صاحب فریدی فاروقی امرہوی

مرزا حضرت شاہ ولی اللہؒ پر ہمدرد  
نہیں آیا میں خالی ہاتھ اس درگاہ عالی میں  
جو کھلا جائیں دواک و زمیں وہ پھول کیا لاتا  
چڑھانے کو تری تربت پہ چادر ساتھ کیوں لاتا  
مرے پیش نظر تصور پر ہے بزم محدث کی  
دہ دہلی اور اس کی شوکتیں پھر یاد آتی ہیں  
بچا یا رہن سے رہنمائی نے تری اس کو  
تری تعلیم کے صدقے سے جس میں ٹپ باقی  
سنادے پھر وہی ننھے ننھے توحید و وحدت کے  
فلک سے کہد واکش بنیم کے قطروں کو نہ برسائے  
عقیدت، نقد الفت یاد دہنی، سوز پنہانی  
سنائی ہو مجھے اک استان بزم تصور میں

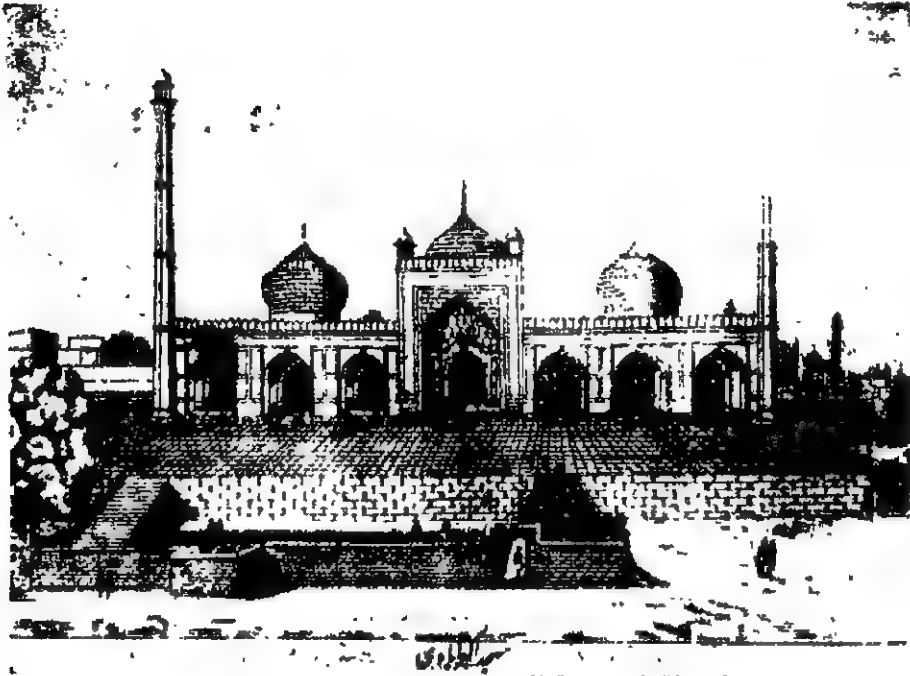
دل پر یاس و حسرت چشم گریاں لگی آیا ہوں  
عقیدت کیشیاں، نقد دل و جان لیکے آیا ہوں  
میں اپنے بلغ و ل کی چند گلیاں لیکے آیا ہوں  
میں اپنے سر پہ تیرا بار احساں لیکے آیا ہوں  
تصور میں گلستان درگستاں لیکے آیا ہوں  
خزاں کے دور میں یاد گلستاں لیکے آیا ہوں  
بحمد اللہ متلع دین و ایماں لیکے آیا ہوں  
اسی حساں دل کو زیر دایاں لیکے آیا ہوں  
میں ان نعمات کے سننے کا اریاں لگی آیا ہوں  
میں قبر شیخ پر اشکوں کی لڑیاں لیکے آیا ہوں  
مرزا شیخ پر کیا کہا میں ساماں لیکے آیا ہوں  
میں اک دنیائے جذبات پریشاں لیکے آیا ہوں

فریدی میں نہیں آیا ہوں تنہا مقدسہ پہ

دعا کے فراوان ذوق پنہاں لگی آیا ہوں



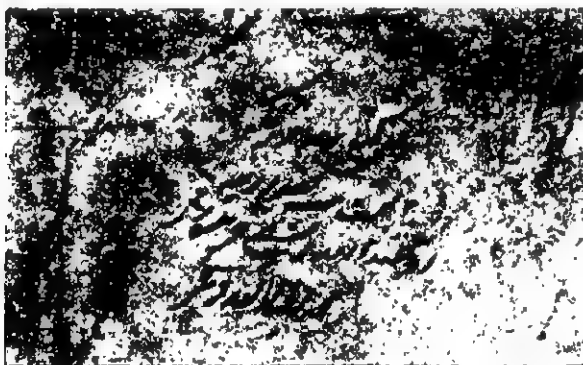
حضرت شاہ عبدالرحیم، حضرت شاہ ولی اللہ، حضرت شاہ عبداللطیف رح کے مزارات



- ولاد گیلانی کے مسمون کے آخر میں جس "اکبر آبادی مسدد" ادوار آیا ہے اسی کا  
عکس ہے جو سر سید احمد خاں کی "آثار الصنادید" سے لیا گیا ہے

الحمد لله الذي جعل هذا الكتاب من كتب النسخة الحرة الصالح الشيخ محمد بن عبد  
 الله واصل حاله فاحرته ثم رواها عن علي بن قتيبة بن سعيد عن من قال في حقه  
 السلام عليه استأجره لم ينفع له نصيبها من ثمنها ومن قال في حقه السلام  
 عليه ذلك الزمان المستقل تسمية الرطل من ثمنها الفقير والحمد لله  
 المظلم سنة ٩٨٠ آخر من كتب من الكتب والحمد لله المظلم

حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی کے دست مبارک کا لکھا ہوا احادیث نامہ جو کتاب خانہ خدادید  
 (نندہ) کے مستطیع بنکابی کے ایک نسخہ سے حاصل کیا گیا ہے مصل دعارف آئندہ  
 صفحات پر ملاحظہ ہو



کتاب ”النهاية في غريب الحديث والآثار“ علامہ ابن اثیر کی مشہور کتاب ہے جو مسد میں  
 چھپ رہی چکی ہے اسکا ایک علمی نسخہ دارالعلوم دیوبند کے کتب خانہ میں موجود  
 ہے یہ دستہ حضرت شاہ ولی اللہ کی ملکیت میں بھی رہ چکا ہے ۔ اسکی آدھی  
 صفحہ پر حضرت شاہ صاحب کے دست مبارک سے یہ مستخص صی عبارت  
 لکھی ہوئی ہے جسکا عکس آپ کے سامنے ہے ”نہایت“ کا یہ نسخہ  
 دارالعلوم کم ریاست رامپور کے مشہور عالم و مصنف مفتی  
 سعد اللہ صاحب مرحوم کے ہاں سے حاصل ہوا ہے

# عکس تحریر حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی تعارف

«از جناب لٹرائٹ سیر و عالم صاحب آدوی ملازمت بخشا ہر چاہد»

قابل کے صفحہ پر حضرت شاہ صاحب کی جس طرح کا کس ہے اس کے صنف چند سیر میں پہن خدمت میں ہے۔  
ہمارے یہاں مطبعی کتاب خانہ پٹو (مڈل ٹاؤن لاہور) میں جیسے بھاری کا ایک کل نسخہ شیخ محمد بن شیخ ابو الفتح  
بکرائی آبادی کے ہاتھ لکھا ہوا ہے، یہ نسخہ اس لحاظ سے بہت قیمتی ہے کہ یہ شاہ صاحب کے حلقہ درس میں استعمال ہوا  
اور اس پر ان کے دست خاص لکھا ہوا اجازت نامہ ثبت ہے، نیز شاگرد محمد بن پیر محمد پور نسخہ جن کا لکھا ہوا ہے  
آخری نوٹ سے یہی پتہ چلتا ہے کہ استاد کی لکرائی میں شاگرد نے اس کی تصحیح کی تھی، مزید برآں شاہ عالم بادشاہ (۱۱۴۲-۱۱۳۱)  
کے حکم سے شاہ صاحب نے نسخہ کی مزید تصحیح کی اور اعراب لکھایا یہ اجالی خانہ تھا، نسخہ کی ہریت کے  
پہلے نسخہ تحریری فصل اور وٹھلی تحریروں کے کچھ نمونے دیے جاتے ہیں۔

صحیح بخاری کا یہ نسخہ دو جلدوں میں ہے پہلی جلد میں ۳۷۰ ورق ہیں دوسری جلد میں ۴۰۰ ورق ۷۰۰ صفحے ہیں  
ترتیب ۱۲۰، پریم ہو جاتی ہے، وہی نمونے آخر میں شیخ محمد بن پیر محمد کی مندرجہ ذیل تخطی تحریر ہے۔

ثم الكتاب الجامع الصحيح للإمام ..... محمد بن أبي حنبل ..... المحقق البخاري  
في المسجل الجامع الفاي و نرى على ما حصل نفس الجون في محروسة الماهي (كنا) يوطا  
سادس شعبان المعظم في سنة ..... ريد احقر العباد شيخ محمد بن شيخ  
باجر محمد ..... مع قرائته من الاول الى الآخر وتصحيحه مرة بعد اخرى في  
خدمة فدا و علماء الزمان ..... الشيخ ولي الله العمري .....  
باز کے دائرہ پر محمد بن کی یہ تحریر ہے۔

بخدمتہ ..... تصحیح و اعراب صحیح بخاری حکم اقدس حضرت شاہ عالم بادشاہ ..... در خدمت کبیر و  
ایک صد و ہشتاد و چار ہجری فقیر محمد صاحب ..... اتمام و سانیہ

یہاں تک خدمات تسلیم ہے۔

اس کے بعد مندرجہ ذیل حضرت شاہ صاحب کے توفیق اجازت نامے ہیں۔ ہر کتاب کی ایک ایک اجازت ہے۔ پوری سند کے ساتھ خط نہایت پاکیزہ، کشادہ صاف اور مستطیل کے درمیان ہر دو سٹائی ایک ایک دفعہ ہر اول اور آخر کا کچھ نمونہ دیا جاتا ہے۔

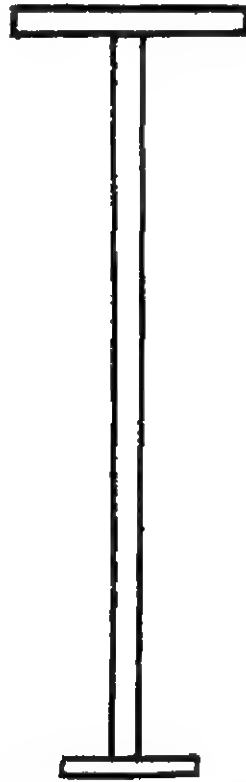
"بسم اللہ الکریم بنعمتہ تعالیٰ الصالحات ..... اما بعد فان اخانا فی اللہ عن جل القاضل الصالح الشیخ محمد بن شیخ پیر الشیخ ابی الفتح .....  
... قرأ علیہ الجامع الصحیح ..... وقرأ علی ابیضا اطرافا من سائر الکتاب الستہ  
ومن مؤلفات الامام مالک بن انس ومن ..... ومن .....  
ناجحت لہ ان یروی عنی کل ما صح عندہ انہ من مرویاتہ .....  
کتبہ بیدہ الفقیر الی رحمۃ اللہ الکریم ابو دود ولی اللہ احمد بن عبد الرحیم بن  
وحیدہ الدین بن معظم ..... الامری ذنب الدہلوی وطن الاشرعی عقیدۃ اہلنا  
طریقۃ الخفیۃ ملہ والحنفی الشافعی تدریسا خادما للتفسیر والحديث والفقه والعربیۃ و  
الکلام ولہ فی کل ذلک تصانیف والحمد للہ اولاد آخر ..... کان ذلک یوم الثلاثاء  
الثالث والعشیرین من الشوال (کذا) سنۃ ۱۱۵۹

ان اجازت ناموں کے بعد کتب مستحکم کچھ حدیثیں (اطراف) درج ہیں اور مندرجہ ذیل ایک شاہ صاحب کی تالیف (مختصر المسائل فی المسائل) میں حدیث انبیاء میں ہے، جو شیخ پیر محمد کے ہاتھ کی لکھی ہوئی ہے، آخر میں پیر ایک مختصر اجازت نامہ ہے، جو شاہ صاحب کے دست نام کا کٹھا ہوا ہے، مختصر ہونے کے باعث اسی کا عکس لینا مناسب معلوم ہوا، خط کی نشان اور زبان کی علامات یکساں ہیں، صرف اس کے حروف کچھ اڑے ہوئے ہیں، سیاہی اپنی رونق کھود رہی ہے، لیکن جو عکس کے پڑنے میں کچھ دشواری ہو، اس لیے یہ مختصر اجازت نامہ یہاں بھی درج کر دیا جاتا ہے۔ اس تعارف کا اس سے بہتر فائدہ اور کیا ہو سکتا ہو؟

ثم بحمد اللہ قد قرأ علی ہذا السالۃ کلہا صاحب النسخۃ اخونا الصالح الشیخ محمد بن عبد  
تعالی الدیہ والحق حالہ فاجزت لہ ما یتقاضی علی ای فیہا بعض شیء من الخلل فی ضبط الاسماء  
واسماء المنارۃ لہ تنفرغ لتصحیحہا ساعتنا ہذا دعسی ان یمس اللہ تعالیٰ لذلک  
فی الزمان المستقبل

کتب ہذا السطور مؤلفہا الفقیر ولی اللہ عفی عنہ اول محرم سنۃ ۱۱۶۰ آخر عجلۃ  
من یومہ لمحجۃ والحمد للہ تعالیٰ اولاد آخر وظاہرہم وباطنہم۔

امامِ رَوٰی اللہ دہلویؒ  
 کی  
 حاکمت کا اجماع و تعاضد



ادھ حضرت مولانا عبداللہ ندویؒ  
 نام لکھنؤ کے مولانا ندویؒ کیلئے لکھا گیا

## تقریب

حضرت مولانا سندھی کا جو مقالہ آپ کے پیش نظر ہو اس کے متعلق خطبات میں عرض کرنی ضروری ہیں۔

(۱) ایک نئی علمی مقالہ کا موضوع اہل علم ہی اس کے ناظم ہیں اس لیے عربی اور فارسی عبارت کے ترجمہ کی ضرورت نہیں سمجھی گئی  
(۲) مولانا مودع نے یہ مقالہ اٹھا فرمایا جو اس کے ہمارے محترم مولانا ذرا لائق صاحب علوی نے اس کو قلمبند کیا جو اس وقت چھ مضمون  
مجموعہ بڑی ماحول میں طے تیار ہوا جو اس لیے اٹھا اور تحریر نہیں جو فرق ہو سکتا ہے وہ اس میں کہیں کہیں بہت نمایاں ہے۔  
(۳) حاشی کا اضافہ بھی مولانا ذرا لائق صاحب ہی نے فرمایا جو اس میں کوئی شبہ نہیں کہ ان حاشی نے مقالہ کی علمی  
والہ حیثیت میں کافی اضافہ کر دیا ہے اہل مضمون میں دنیا کی تعین بھی آپ ہی کی محنت کا نتیجہ ہے  
مولانا مودع نے اپنے ایک کراہی نامہ میں لکھا تھا کہ

”حوالہ جات اور دنیا کی تحقیق و تحقیق میں بہت وقت لگا ایک ایک حوالہ کے لئے  
مسا اوقات پوری کتاب پڑھنی پڑی۔ و حالات کی تلاش میں بھی کافی محنت صرف ہوئی  
لیکن یہ ضروری تھا کیونکہ و خیانت کی تعین سے ہر تحریک کا دور معین ہو جاتا ہے۔“

بہر حال اب یہ مقالہ بحال ہو رہا ہے حضرت مولانا سندھی اور محترم مولانا علوی کی گراہی محنت کا نتیجہ ہے  
اور اس کے لیے میں ہر دو بزرگوں کا شکر گزار ہوں۔

(۴) تین چار جگہ ناچیز کو بھی اخلاقی یا فنی نوٹ لکھنا پڑا ہے وہاں شروع میں ”انسان برقی“ یا ”انسان برقی“ لکھا تھا  
لکھا گیا ہے تاکہ مولانا علوی کے حاشی کے ساتھ ہوتا ہو

(۵) حضرات اہل علم خصوصاً اصحاب درس سے گزارش ہے کہ وہ اس مقالہ کو سرسری نظر سے نہیں بلکہ غور و تحقیق کے  
ساتھ ملاحظہ فرمائیں، نیز مبحث کو شروع سے آخر تک بالاسیاب ملاحظہ فرمائیں اور جہاں جہاں ضرورت سمجھیں ایک نوٹ  
زیادہ غور و تامل میں خود بھی بعض مقامات کا چند چند بار اور بہت غور سے مطالعہ کیا تو مراد کو سمجھ سکا۔

محمد منظور نعمانی عفا اللہ عنہ

مدیر انجمن برقی

ذی قعدہ ۱۳۵۹ھ





ایک مستقل امام کا مدعہ کرتے ہیں۔ شاہ صاحب کی یہ ذہنیت بیفہ والہ اور چپا سے خاندانی خصوصیات کے ضمن میں بلا قصد تحیل پاتی ہے تاہم صاحب کے والدہ شیخ خواجہ عبداللہ المعروف بہ خواجہ خورد (متوفی سٹھ سٹھ) کے خاص صحبت میں خواجہ خورد اپنے والد خواجہ شیخ الدین محمد باقی عرف باقی باغ دہلوی (متوفی سٹھ سٹھ) کے باغ شاگردوں کے ہم صحبت ہیں (۱) حضرت امام ربانی شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانی (متوفی سٹھ سٹھ) شیخ اللہ داد دہلوی (متوفی سٹھ سٹھ) (۲) خواجہ صاحب الدین دہلوی (متوفی سٹھ سٹھ) (۳) شیخ رفیع الدین (متوفی سٹھ سٹھ) (۴) شیخ صالح الدین سنہلی کی پشتوں

سلہ فی المنزل کبیل قت صاحب سیدی الدیویشو کا کثیرۃ۔ اہم شاخ۔ اولہم خواجہ خورد صاحب شیخ محمد السہندی وشیخ اللہ داد خواجہ الدین محمد احمد محمد باقی الخ

شاخہ خواجہ خورد وادان کے بھائی خواجہ کلاں ہرود خواجہ باقی باغ کی آخری عمر میں پیدا ہوئے خواجہ محمد باقی اللہ بہ حضرت مجدد الف ثانی فرمودہ اشیاء حیات کم اند۔ از احوال اطفال خبردار باید بود (خواجہ خورد ہزار چار ماہ ان ولادت خواجہ عبداللہ مشہور خواجہ کلاں و سٹھ سٹھ) اور دیگر متذکرہ یہاں ہرود محل ماکہ دریا مہضافت بودند (خواجہ خورد مبارک طلبیدہ بہ حضرت مجدد ہرود۔ خواجہ خورد دہرود۔ سایہ تربیت حضرت مجدد جا گرفت۔ واز معارف ایشان فراوان بہرہ برداشت و یہ تفویض خلافت دارشا و ممتاز کر دیہ۔ ودر سال سٹھ سٹھ بہ جنت الہی پیوست۔ مائر اکرام و آزا و گلزاری منت

فی اطفال العالین خواجہ خورد وخواجہ کلاں ہرود صغیر بودند کہ خواجہ باقی باغ وراثت یافتند بعد ازاں چوں بسن بلوغ رسیدند ہرومت شیخ احمد سرہندی وفتدہ کرتے۔ خواجہ باغیہ تدخلیقت خواجہ کلاں معلوم نیست۔ اما خواجہ خورد واز ایشان اخذ طریقہ کردند واجانت یافتند بعد ازاں باز گفتند۔ واز خواجہ صاحب الدین وشیخ اللہ داد کہ ہرود غلیظہ خواجہ بودند کہ استفادہ وشرنا دہرود

(خواجہ حسام الدین) درازانی عالی وریک امرائے وقت انتظام داشتند وایشان از عالم امرائے زمان بود۔ چون صحبت خواجہ رسیدند وحبس طریقت درایشان اثر کرد وہمہ را ترک کردند۔ طوعا ودرغبرہ از ہمہ برآمدند وافتدہ مراعات خواجہ۔ دربارہ اولاد وایشان و اتباع ایشان وطرقت ایشان وافعال ایشان کہ از بس وہ عزیز حسام الدین و اللہ داد) بظہور پیوست و دیگر مہاں بوقوع نیامد۔

(شیخ اللہ داد) نخست از طریقہاں دیگر بہرہ یافتہ بودند و بہ صحبت بزرگان عصر رسیدہ چوں خدمت خواجہ باقی باغ رسیدند انکہ حضرت راطر خودہ بالکلیہ متوجہ ایشان گشتند۔ وخدمات خانقاہ خواجہ بر خود گرفتند کہ خدمت کلہری از ہمہ آب ومان وچہ باہمی وافتدہ مال خدمت طلبانہ وچہ بایشان وکیفیت بخوری و استغفران کہ کامل نسبت نقش بندہ بہماں است۔ باوجود اشتغال باان خدمات آن قدر شکیف بودند کہ اندوگوسے بظہور نہ پیوست۔

(شیخ صالح الدین سیاحی) اول خانقاہ حضرت خواجہ خورد۔ بعد آخر بیکر حکمران قاضی اختیار کردہ بہاں جادقون خدمت۔ واین طریقہ وانشا انکہ اندک ہی کس مانع کہ اہل کہ زیادہ از شیخ مستندہ او باشند وکلمات سے روایت کنند۔ وہماں اطفال شعبہ باقویہ کہ بہاں طریقہ نقشبندیہ اسعوبے افراط و تفریط نمالہ اند ودر عبتہ۔ و حضرت ایشان (یعنی شاہ عبدالرحیم) در ترجمہ آن رسالہ مانوسہ سٹھ سٹھ از عبارت اسعوبت ایس فقیر دلی اللہ ہرود را خدمت حضرت ایشان گزشتہ۔ انکس خدمت



حسن اتفاق سے شیخ ابراہیم گروی اور شاہ عبدالرحیم کی ذہنیت متضارب تھی۔ کیونکہ ہر دو کا سلسلہ تلمذ جلال الدین دہلوی تک پہنچا ہے بنا بریں شیخ ابوالطاهر دہلوی کی صحبت شاہ ولی اللہ کو بہت موانع آئی۔

ہم نے شیخ ابراہیم گروی سے بہت سے رسائل مطالعہ کیے۔ وہ شریعت اسلامیہ کو ابن عربی کے فلسفہ سے مل گئے ہیں اور اس باب میں وہ ایک مستقل مفکر نام کا درجہ رکھتے ہیں شیخ ابراہیم کی تاثیر شیخ ابوالطاهر کے ہر قول و فعل میں نمایاں نظر آتی ہے۔ باری توحید میں ان دو مختلف طریقوں کا درشاہ صاحب کے والد اور چچا کا طریق اور دوسرا شیخ ابوالطاهر دہلوی اور شیخ ابراہیم کے دوسرے شاگردوں کا طریق جو حرمین میں تھے ایک فکر پر متحد ہونا شاہ صاحب کی ذہنیت کا بنیادی مسئلہ ہے۔ کوئی عالم خواہ کسی زمانے کا کسی مذہب و ملت کا ہو۔ مگر اس کی تعلیمات شاہ صاحب کے اسی فلسفہ پر پوری اتنی چول وہ سب عالم شاہ صاحب کے یہاں نصیب ہیں۔ ان کے مختلف اقوال کو جمع کرنا، ان میں تطبیق دینا شاہ صاحب کا علمی کمال ہے۔

(۱) اس کی ایک مثال یہ ہے کہ شیخ اکبر کی وحدت وجود اور امام ربانی کی وحدت تہود کو شاہ صاحب ایک دوسرے منطبق مانتے ہیں۔ تعبیرات کے اختلاف کو کچھ زیادہ وزن نہیں دیتے۔ اس مسئلہ کو شاہ صاحب نے مکتوبات مسلمانوں میں واضح کر دیا ہے۔ شاہ صاحب کی مذکورہ بالا تطبیق کو ”ائمہ مجدد دین“ کو سخت ناگوار گزری ہے تاہم وہ شاہ صاحب کے کمالات کے انہیں لفظوں میں معترف ہیں جن میں وہ اپنے ائمہ کا کمال بیان کرتے ہیں (۲) ہم شاہ صاحب کے اس مسئلہ کو کہ وہ ائمہ فقہاء میں حنفیہ اور شافعیہ کو ایک ہی درجہ پر قبول کرتے ہیں۔ اسی اصول پر عمل کرتے ہیں انہوں نے دیکھا کہ ان کے والد اور چچا تفسی ہیں۔ اور اس فلسفہ (وحدۃ الوجود) کو صحیح طریق سے جانتے اور چلاتے ہیں۔ نیز انہوں نے دیکھا کہ شیخ ابوالطاهر دہلوی، اور شیخ ابراہیم گروی اثنافعی المذہب ہیں۔ پھر اس اصول کو ہی طرح مانتے ہیں۔ بنا بریں ان کے نزدیک حقیقت شناسی کے نقطہ نظر سے فقہ حنفی اور فقہ شافعی میں کوئی فرق نہیں ہونا چاہیے۔ شاہ صاحب اپنے ملک میں اپنی سوسائٹی میں، فقہ حنفی کے باشندہ ہیں مگر انکی عقلیت فقہ شافعی کی توحین برداشت نہیں کرتی جیسے عام فقہاء کے مشاجرات، بالاتصہ، استخفاف مذکور پر منتج ہوتے ہیں۔

اب اسی مسئلہ کو ہم ذرا آگے بڑھاتے ہیں۔ شاہ صاحب فقہ حنفی کو امام سراہانی محمد مذہب نعمانی و حرمین احسن ایشیائی (متوفی ۱۱۸۱ھ) کی کتابوں سے اخذ کرتے ہیں اور فقہ امام شافعی (متوفی ۲۰۴ھ) کو براہ راست امام شافعی کی کتابوں سے لیتے ہیں۔ پھر ان ہر دو ائمہ کو امام مالک (متوفی ۲۴۱ھ) کا شاگرد مانتے ہیں۔ اس پر وہ یہ قاعدہ خوب چمکاتے ہیں۔

سلسلہ تلمذ و تعلیمات ائمہ متقدمین و کلمات طہارت ۱۲۱۹ھ کو درج

۱۲۱۹ھ میں ابن عربی نے عبدالمکرم سماعتی نامی قول قال مولانا ابابکر غازی بنی و سماعتی بنی لفظ میں آثار حدیث و تفسیر و کلام و کلام

فی المنہاج و البیان و غیرہ و الامان ۱۱

کرتے ہیں کہ وہ مالک فقہ کی اہل جو جس سے آئی، شافعی، حنفی، مہذب پیدا ہوئے، پھر آگے بڑھ کر وہ اہل صدائیکہ کی  
فقہ کا مرکز حضرت فاروق اعظم کو قرار دیتے ہیں۔ بنا پر اس مذہب مالک کو فاروق اعظم کے مذہب کی تشریح کرنے ہیں  
اسناد الہ الخفائیں وہ فاروق اعظم کو مجتہد مستقل اور ان ائمہ ثلاثہ کو مجتہد مشرب کے درجے پر تسلیم کرنے ہیں۔ اس سے  
وہ ائمہ مالک سنت کے مذہب کو قرآن و سنت کی صحیح تشریح قرار دیتے ہیں۔ ہماری سمجھ میں یہ چیز اس سنگ میں، جو غفر  
کی کتابوں میں بھی نظر نہیں آئی۔ خواہ صاحب کی اس یادگوار بالائیکہ ذہنیت کی صفائی کا نتیجہ ہے۔

### فصل (۳)

پہلی طرفہ میں حضرت شیخ عبد العزیز دہلوی البحر الموعود عن مشکراہ، مولف رسالہ عزیزہ یہ ہے: (یہ رسالہ انھاس  
العلمائین میں پورا نقل ہے) (متوفی ۱۰۸۵ھ)۔ ایک ہیبت بڑے عالم، عارف، متفہم بزرگ گزرے ہیں، ان کو والد  
شیخ حسن بن طاہر (متوفی ۱۰۸۵ھ)۔ سلطان سکندر لودی کے زمانے میں دہلی آئے تھے۔ شیخ عبد العزیز کے پوتے  
شیخ رفیع الدین بن قطب العالم بن عبد العزیز ہیں، جو خواجہ باقی باللہ کے خواص صاحب سے تھے شیخ رفیع الدین شاہ

شاہ قال الامام ولی اللہ ازاۃ افتادہ فرس فاروق اعظم و علم و حکم کہ کسی بہ فقہے خود پس اکثر ان ہیست کہ بہ عنیدہ تقریباً یہ فقہ  
اہل علم و اطفال دوست۔ و حضرت علیہ السلام و مسائل فقہیہ یا اشارت فرمودہ اناروے، مذہب کنند، و صاحب و تابعین یا شیخ عزیز  
در خارج چھین واقع شد و نسبت فقہاء بہ فقہ سائر مجتہدین اہل سنت، مانند نسبت مہن است باسزوح و نسبت، و یا مجتہدان است  
ناتہ نسبت مجتہد مستقل است با مجتہدان متبعا و امامہ اس در حق عمر مسلمین آل است کہ مذہب مجتہدین راست یک تشریعت و افتادہ  
و ہر مذہبے راستیہ علموہ و مکی جدا جدا ذخیال نہ کنند و اختلاف امت مشوش یقین ایناں با حکم ملت مشوہ انتہی متعلقاً بہ  
مجتہد کے تقاسم کے کیلئے شاہ صاحب کا رسالہ لائنات، او عقائد الحبیہ کا حلقہ ہو ۱۰۔ جو نوراً عن غفر اللہ

شاہ شیخ عبد العزیز کا ترجمہ شاہ صاحب نے انھاس میں اور شیخ عبدالحق نے اخبار الاخیار ص ۲۸۵ اور صاحب تذکرہ علمائے ہند نے صفحہ ۱۱۱  
میں دیا ہے۔ شیخ عبد العزیز بن حسن بن طاہر دہلوی، ازنا پیر شاخ چٹائی و اکابر علمائے صوفیہ عالم و دہلوی شریعت و طہارت و حقیقت  
و اتباع مشائخ و حفاظ و اہل آداب ایشان جگہ نہ صغر بود و مرید پر خود۔ و رندان خود یا دگار مشائخ پرشت بود۔ و دہلی جو جو و اوسلسلہ  
اشارت و تہنوت با جو دوسے در چہ تہر ربانی مشوہ متولد شد۔ لہر کیسا و نیم ساگی ہزارہ والد خود دہلی متوفی آوروہ و جاد دلی خود  
مشوہ و وفات یافت۔ صاحب تصانیف مشہورہ است، از انجملہ است رسالہ ہیبت یہ کہ در مقابلہ رسالہ تغیر یا شیخ امان پانی پتی  
نوشتہ و بسیار سے از مسائل غوامض و حدت و جود و مافوق کثرت در انجا بیان نمودہ انتہی فقرات مولانا شاہ عبد العزیز بن الامام علیہ  
پس ہے رسالہ عزیزہ تصنیف شاہ عبد العزیز مشکراہ خوش رسالہ ایست و نیز رسالہ عینیہ ہم در بیان دعوت و جود از وہ است۔  
خوب گفتہ و تعقیقات و غیر شش آداب اسکو کہ خوب است، از اشارت و حد کہ تصنیف شیخ حسن بن طاہر کہ تہ خلع الغیث و ملوک خوب  
تصنیف کردہ۔ انتہی ۱۲

(شیخ قطب العالم) صاحب اولاد شیخ عبد العزیز شیخ قطب العالم است۔ عالم و فاضل و صاحب اخلاق حمیدہ و صفات پسندیدہ، اہم صدق

عبدالرحیم کے نام ہیں۔ ان سے اسی طریقے پر شاہ عبدالرحیم کو فیض پہنچا۔ شاہ عبدالرحیم کی پیدائش سے دو سال پیشتر ۲۰ شعبہ  
عبدالرحیم کی خلافت کی سادگی کران کی والدہ کو دیے گئے تھے۔ یہ جمل مشہور ہے کہ جس طرح منلیہ خاندان میں سلفیت کا تسلسل  
رہا اسی طرح شیخ عبدالعزیز کی اعلیٰ شاہ ولی اللہ تک، پھر ان کی اولاد تک جو صراج الدین بہادر شاہ ثانی (متوفی ۱۱۸۵ھ)  
کے زمانے تک رہی۔ علم و عرفان کا تسلسل رہا ہے۔

شاہ عبدالرحیم کے ایک اُستاد میر محمد نامہ ہروی (متوفی ۱۱۸۵ھ) ہیں۔ ان کا سلسلہ تلمذ شیخ محقق جلال الدین  
دوانی (متوفی ۱۲۰۵ھ) پر ختم ہوتا ہے سلطان محمد غاں فاتح نے جب یو۔ پین اقام کو اسلام سے آشنا کرنا ضروری  
سمجھا تو اپنے اہل عصر علماء کو مشریت و حکمت کی تطبیق پر توجہ کیا ان میں سے محقق دوانی ایک نامور اُستاد ہیں

(سلسلہ صغیر گزشتہ) استقامت بر سجادہ پر نہادہ اوقات جماعت و عبادت مسودہ دار و داغ غفار اور (شیخ عبدالعزیز) نجم الحسن  
چاندہ است کہ در بیان سائر خلفاء و مریدان شیخ بہ اتحاد و محرمیت و عزت امتیاز دارد و از زعمان بخت ادا میدہد بختی خدا بخوار شدہ  
لے قال الامام ولی اللہ فی القول قبل یہ آدب شیخ عبدالرحیم علی روح جہدہ لاسریشخ رفیع الدین محمد و اجازہ قبل ان ولہ  
بسنین بطریق فرق العادۃ عن اسیہ قلبہ السلام عن نجم الحق چا بیلاک عن ایشخ عبدالعزیز ۱۱۸۵ھ حضرت مولانا شیخ ایک  
بانی میں فرماتے ہیں شاہ عبدالرحیم اور زاد ولی تھے کیونکہ ان کو پیدا ہونے سے دو سال پہلے اجازت حاصل ہو چکی تھی شاخ  
عبدالعزیز اور شیخ رفیع الدین اور ان کے خاندان کے سالانہ انفس العارفین میں بھی ملاحظہ ہوں۔

[نوٹ: شیخ عبدالعزیز کا لقب شکر بادہم نے شاہ عبدالعزیز دہلوی کے ملفوظات سے نقل کر دیا ہے حضرت مولانا غفر فیضی نے کتاب التہذیب  
فی ائمہ التہذیب میں ہر جگہ ان کو کبریا المواجه سے لقب کیا ہے ۱۰ محمد نور الحسن غفر ۱۰ العلوی

۱۱ میر محمد ازہر کا ربہ انفس العارفین ۱۱۸۵ھ اور آخر کام ۱۲۰۵ھ سے اتفاق کر کے دیا جاتا ہے۔ میرزا داغ علم ازہر نیز گوار دیگر  
علمائے وزکا کا تذکرہ ابا بہ قوت اہر اک قدیم از استاذہل پیش گزشتہ۔ میرزا داغ علم نیز وہ ساگی از علوم فارغ شدہ ہوا  
و درجہ دہ ہن و استقامت عدیم النظیر زان نو گشتہ۔ در رمضان ۱۱۸۵ھ از بہین گاہ صاحب توفیق ثانی شاہجاں خد متذکرین  
چار الکتب کا بل امور شدہ در سال ہشتم فالگیری منصب احتساب اردو سے بادشاہی معزز گردید و بعد چند سے عداوت  
کا بل باد تقویٰ یافت وہیں تقریب درین موقوفہ کا بل (گوشہ جمعیتی گرفتہ متلع علم مادر چار سے عالم روح داد  
مرزا از مشرب صافی صوفیہ نیز بہرہ تمام دختہ صحبت کیے از کا بر طرفہ دریافتہ دہرہ نکتہ از قصاصیت ایشان بہ خاطر تقریر اولیہ  
چسپیدہ کیے آنکہ در محبت وجودی فرمود الخ ۱۲

۱۳ فائدہ جلیلہ) قائم امیر تیموری ۱۱۸۵ھ تا بعد جمیع من اہل العلم ہنم ایشخ بہا الدین نقشبندہم رقا متہ خلافت ہلا  
بحیث و توفی ۱۲۰۵ھ و اولادہ صاروا ملوکا فی السرق و فی البند رکان نقوا القسطنطنیہ علی ید السلطان خان  
الفتح ۱۲۰۵ھ مبداء اللہ و العجمی الخالص فی صواکن الاسلامہ۔ و کذا اللہ کان مبداء اللہ و العجمی الخالص  
فی امرو باہ کتاب التہذیب حضرت مولانا شیخ غفر فیضی

مکت علی میں کھرا فاضل زیادہ توجہ نہیں کرتے تھے مگر شیخ جمال الدین دہلوی نے محض نصیر الدین طوسی (متوفی ۸۸۷ھ) کے بعد اخلاقِ جلالی کا کراس من کو زندہ کر دیا۔ شاہ عبدالرحیم نے شاہ ولی اللہ کو حکمتِ علی سکھانے میں بھی توجہ دینی ہے جس کا ذکر انصاف العارفین اور جزء لطیف میں موجود ہے۔

شاہ عبدالرحیم قدس سرہ کا یہ کارنامہ بھی قابل احترام ہے کہ حکمت علی کھانے پر خاص زور دیتے تھے۔ علم حکما میں نے اسلوب کی حکمت نظر لایا کہ اپنا طبع نظر بنایا ہے۔ وہ حکمت علی سے سروکار نہیں رکھتے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ علوم کلامیہ میں دہی سے حشر لیتے والے فقہاء و حکما میں قومی زندگی کی ضروریات میں تدبیر و تدفیر سے محروم ہو گئے۔ امام ولی اللہ فاضل نے جیسا حضرت ایشاں با اخلاق سلیمہ رضی اللہ عنہا شجاعت و فراست و کفایت و غیرت و جہد اتم صورت پروردگار و عقل مساوی عقل خدا و کامل و دوا فرما شد و در مجلس محبت حکمت علی و آداب معاملہ بسیار سیاری آموختند و بحوالہ کتاب تہذیبی الانفاس میں فقیر ارادہ مجلس محبت حکمت علی و آداب معاملہ بسیار سے آموختند۔ اس بنیاد پر شاہ ولی اللہ نے فہم الشان عمارت کھڑی کر دی ہے۔ اپنے حالات میں جہاں و رانعات البیہ کا ذکر کرتے ہیں یہ بھی لکھتے ہیں حکمت علی کہ صلاح ابی دورہ وراں است پوست تمام فادہ فرودند و تو فہم تشدید آں بہ کتاب و سنت و آثار و صحابہ و ائدہ (جز و لطیف) اگر شاہ ولی اللہ کے شاہ کا حجتہ اللہ البالغہ پر غور کیا جائے تو اس میں ایک امتیازی وصف یہ بھی نظر آتا ہے کہ وہ مباحث و مذاقات میں حکمت علی کا مفصل ذکر کر کے تمام احادیث کو انھیں ابواب تفسیر کر دیتے ہیں پھر خاص موقع پر حدیث کے ذیل میں حکمت علی کا کوئی نکتہ ذکر کرتے ہیں۔

ان میں شاہ صاحب کی تمام کتابیں عبادات کے چار ابتدائی ارکان کے بعد حکمت علی کے اہام پر مرتب ہیں۔ اس کا ایک نتیجہ ہماری بیچ میں یہ ہے کہ شاہ صاحب نے حسن و قبح (یعنی برو و خرم) کے معنی نفسی مجملوں سے مجرور کے ہر

خاکسار مع گناہ گشت ۱۳۵۰ حضرت شیخ م فیہم کما بانہید میں روانے ہی ششہ مطابق ۱۳۵۰ء میں عثمان سلطان محمد خاں فارغ سے فیہد  
تاج ترمیز کی حکومت کا عیسائی علماء و بگناہے اختلاط و ارتباط زیادہ جو سلطان نے خاص طور پر اہل علم کو متنبہ کیا کہ وہ یورپی ظالموں کے محاکمہ  
سے بچ و قیبت پیدا کریں نیز حکام اسلام نے جس قدر علم حقائق و دین کیا ہے۔ غرض اہل جوں یا ابن عربی۔ ان کی تحقیقات و نظریات کو فلسفی زبان  
میں تحریر کریں۔ خواجہ نادر (متوفی ۱۳۵۰ء) عبدالرحمان جامی (متوفی ۱۳۵۰ء)۔ جلال الدین دوانی (متوفی ۱۳۵۰ء) کی تصانیف ہی کی شاہد  
دل ہیں۔ ان سب میں بھی جود نادر آج ہے ظہر (قلت) علامہ مصلح الدین مصطفیٰ بن یوسف، آصفی المعروف بہ خواجہ نادر جو سلطان کا  
نادر ہے ہستاد و تہستاد کے سرکاری کالج کے مدرس تھے۔ آپ نے سلطان مذکور کے ارشاد پر تھا فتنہ الغلام مسعود اسی سلسلہ میں

کلمہ ۱۲ زمین

الحی ۱۲ لای  
 ۱۵ ارباب الشریعہ الدین مجرب مجرب من، کان اسما فی علم الاولیٰ ذامنزلہ من ہوا کو، کان ذنبا لہ  
 تذکرہ ابن الفہیم فی الاغانی اقبیم ذہیروم فی ذہب مغل منہ علوم الحکیمہ وکونہ لیسما فی الفہیم

توفی ۱۳۶۸ هـ محمد بن ابراهیم قزوینی نقاش و کتابت و استنسخه نگار

طالب حق کیلئے من کو بخش کر دیا ہے۔ انکی تحقیقات کا خلاصہ یہ ہے کہ کسی چیز کو اچھا کہنے کا مطلب یہ ہے کہ اس کے نوعی خواص اس میں کا ملاپ سے جاتے ہیں مثلاً اگر ایک گودھے کو ہم اچھا کہیں گے تو مطلب یہ ہوگا کہ عاریت کے لوازم اس میں پورے سوچ و میں یہ نہیں کہ وہ مثلاً ایک انسان سے بھی بڑھ کر اسی طرح اگر ہم ایک نبات کیلئے کہتے ہوگا اچھا کہیں گے تو اس کے نوعی خواص کے اعتبار سے اس کی قیمت لگائیں گے بنا بریں ایک انسان کو اچھا کہنے کا مطلب یہ ہوگا کہ اس میں انسانیت نوعی کے خواص کا ملاپ سے جاتے ہیں اسی طرح جس قدر ان اوصاف میں منسلک ہوگا اسی قدر اس کی خوبی میں نقص پیدا ہوتا جائے گا۔ انسانیت کے اوصاف کیا ہیں؟ اس کا جواب ایک ماہر حکمت کے نزدیک یہ ہوگا کہ تمام اقوام و اوصاف میں استقرار تمام کے بعد جس قدر اوصاف مشترک پائے جاتے ہیں وہ انسانیت کا مصداق ہیں شاہ صاحب کی عتہ التدریج پر دیکھیے وہ ہر بات میں کسی عمل کی کس خلق کی کسی عقیدہ کی خوبی فقط اس طریقہ سے ثابت کریں گے کہ وہ انسانیت کے عام افراد ہیں یعنی مشرق و مغرب میں اور عجم و عرب میں پایا جاتا ہے۔ یہ ایسا نفس جو ہر حکمت ہے جس سے عام فہم کی کتب خالی ہیں دوسرے علماء کی کتابیں پڑھ کر حسن و قبح کی تمیز میں بروافہم کی حقیقت معین کرنے میں خیالی فلسفہ گھڑنے سے زیادہ کوئی کمال پیدا نہیں ہوتا۔

شاہ صاحب کی اس استقرائی اجتماعیت کے بعد ایک طالب علم اس واسطے سے یک نخت نخل جاتا ہے۔ وہ گھر کے نظام کو ایک سلطنت کے طور پر چلانے کی فکر صحیح اپنے اندر رکھتا ہے، اسی کو تبصرا کر وہ عقلے، مدینے اور مدن پر چھلکا کر دنیا کی سیاست پر حکمران بن سکتا ہے۔ اس کے بعد وہ عالم سمجھ سکتا ہے کہ اسلامہ عالم گیر انقلاب کا نکل پروگرام ہے جس پر قرآن عظیم حاوی ہے۔ اور وہ اس نقطہ نظر سے اپنی تشریح آپ ہے کسی تکمیل اور تشریح کا محکم نہیں۔ شاہ صاحب کے فلسفہ کی بہترین نتیجہ ہے جس نے قرآن کو مسلمانوں کے اذہان کے قریب کر دیا۔

## باب دوم (تکمیلی ملکات)

اب ہم شاہ صاحب کے تکمیلی ملکات سے بحث کرتے ہیں تکمیلی ملکات سے ہماری مراد یہ ہے کہ (الف) صاف عقلیت سے تمام معلومات کو مرتب کر لینا تاکہ ان میں کسی قسم کا تضاد و تداخل نہ رہے

لہ [تنبیہ] داغ رہے کہ پرسنل کس طرح ضعیف ہے یا سُستی۔ یہ جداگانہ موضوع۔ اور نہ کہ وہ بالاسلسلہ، بلکہ ذیل و مرقم کی بحث ہے۔ دونوں میں خلط نہیں کرنا چاہیے۔ رہا یہ کہ حسن و قبح مغربی ہے یا عقلی؟ اس کو نفس فیصلہ شاہ صاحب نے انھیں معارفین صفحہ ۱۱ میں ابط سے کر دیا ہے۔ ظہیر ص ۱۱

(ب) دہی قوتوں سے سرشار ہونا، تاکہ تمام اختلافات کی اصلاح کے لیے جو تدا بیرا اہلیہ کام کر رہی ہیں وہ بھی محسوس ہونے لگیں۔ اس قوت دہی کا اسناد اول، الذکر قوت عقل پر ہو۔ غرض اس پہلے عقلی فیصلہ کی اس قوت دہی سے نامید ہو رہی ہو۔

(ج) اس کے بعد قرآن حکیم کے حقائق پر عقلی اور دہی ہر دو قوتوں سے غور کرنا۔ اور اس کے تاریخی انقلابات کو مرتب طور پر سمجھا ساتے لانا، اور واضح کرنا۔ پھر اس علم کی ایک تعلیم کاہ بنکر سرانجام لینے الحاح تیار کرنا جو اپنے زمانہ میں اور آئندہ آنے والے دور میں قومی قیامات کو عمل اور آویان کے مقابلہ میں قائم رکھ سکیں۔

یہ (نمبر سوم) مذکورہ بالا قوتوں (عقلی اور دہی) کے ہمنام کا پہلا میدان ہے۔ اس کی قیام میں ہر مختصر آئندہ بحث آتی ہے۔

## فصل (۱)

فقہاء عظام نے قرآن حکیم کو اپنی اصول فقہ میں پہلے درجہ پر رکھا ہے۔ مگر اس سے مراد ان کے یہاں چند آیات احکام ہیں جو ادا مرو لوہی کی شکل میں قرآن حکیم میں مدون ہیں۔ اس شخص میں کا یہ اثر پیدا ہوا کہ ایک عالم سارا قرآن سمجھنا ضروری نہیں جانتا پھر اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوا کہ قرآن کی تفسیر و غلبی اور قصہ گو فاسانہ طراز لوگوں کے ہاتھ آگئی۔ اور فقہاء کا اس میں دخل نہ رہا۔

اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول میں بالافاق یہ مسئلہ درج کیا ہے کہ اگر قرآن شریف میں ایک آیت مفہوم نامفہوم ہوئی ہو اور مفسرین اس کا کوئی خاص واقعہ سبب بتاتے ہوں تو قرآن کہی میں عموم الفاظ ہی مد نظر رہے گا نہ خصوص عمل کو اس میں دخل نہیں ہوگا۔

اس قاعدے پر اتفاق ہوتے ہوئے آپ جس تفسیر کو اٹھا کر پچھیں گے ہر آیت کے تحت ایک جزئی واقعہ پائیں گے۔ مثلاً یہ آیت ابوجہل کے حق میں ہے، یہ عبد اللہ بن ابی منافق کے بارے میں نازل ہوئی، یہ حضرت ابوبکر صدیق کی فضیلت میں اتری، اس میں اہل بیت کے فضائل کا بیان ہے، عام اساتذہ اور طلبہ کو آپ انھیں جزئی چیزوں میں غور کرتا ہوا پائیں گے۔ شاہ صاحب نے الغوز الکلبیہ کی ابتدا میں غلطی کو نہایت وضاحت سے بیان کر دیا ہے۔ اور آیات احکام کا مطلب یہ بتلایا کہ اجتماعی طور پر انسانوں میں جو بد اخلاقیات اور بد اعمالیاں موجود ہیں ان کو ان آیات کا سبب نزول سمجھنا چاہیے۔ عرب یا عجم زمانے کے تقدیم یا تاخر سے ان کو کوئی تعلق نہیں، الغوز الکلبیہ میں ہے حق آنت کہ وجود اعمال فاسدہ و بدایان مخالف مایان ایساں سبب نزول آیات احکام است۔

اس طریقے پر سوچنے والی ایک جماعت شاہ صاحب کے صحبت یافتہ لوگوں میں پیدا ہو گئی







انا جاتا ہے کہ حدیث شریف میں اس کا ذکر موجود ہو

شاہ صاحب نے اپنی تالیفات میں مسلمانوں کو اس غلطی سے بچا لیا ہے۔ ابد الموت جہنم کی قرآن ثابت کیا ہے۔ ان کے یہاں سلسل غلطی نتائج کا محل بیان ہے عقل صریح کی پوری تائید کے بغیر کوئی چیز قرآن منوانے کی خواہش نہیں رکھتا۔

اس ہمارے دور میں جب سے ہندوستان سے اسلامی حکومت چلی گئی ہے شاہ صاحب کے ان افادات پر توجہ نہ کرنا مسلمانوں کی سب سے بڑی فحشی ہے۔

### فصل (۳)

شاہ صاحب نے قرآن کے اصول میں سے پانچویں اصل غاص قرار دیا ہے جو یہود و نصاریٰ مشرکین اور منافقین کے ساتھ جاری ہے۔ اس کی پوری تفصیل الغرض الکلبیہ کے مقدمہ میں ملے گی۔ ہماری سمجھ میں شاہ صاحب کے مباحث (دربارہ غاص) کا خلاصہ یہ ہے کہ علم اخلاق جو احکام شریعہ کے منہ میں طوطا ہے۔ اس کی تعلیم و طرح دینی چاہیے۔ اول بطریق اور مرد و نواہی۔ دوم ان اخلاق حمیدہ کے تارکین کی زندگی میں جو محاسب پیدا ہوتے ہیں انکی تفصیل بتائی جائے۔

ایک جماعت جو اپنے آپ کو احکام الہیہ کا پابند مان لیتی ہے پھر اس ملت کے تبعین کیلئے مرکز کا کام دیتی ہے۔ اس جماعت کی خرابی سے ساری ملت برباد ہو جاتی ہے۔ انکی مثالیں یہود اور نصاریٰ سے غاصہ کو کے وضع کر دی گئیں۔

ایک ایسی جماعت جو غلطی اصول پر اپنی ترقی تجویز کرتی ہے۔ وہ اپنے مسلمہ اخلاق کی پابندی کو ترک کر کے کس طرح برباد ہوتی ہے۔ اس کی توضیح مشرکین کے مناظرے میں آئے گی۔

ایک شخص جو اپنے آپ کو کسی مذہب کا پابند سمجھتا ہے۔ پھر قسارل اور تہاؤن سے ان احکام کے مقصد کو پورا نہیں کرتا۔ اس کی غلطیاں منافقین کے مناظرے سے واضح ہوں گی۔

شاہ صاحب کی اس توضیح کے بعد غاصہ قرآن حکیم کے مفاد میں نہایت اہم درجہ رکھتا ہے فقہی اس کو بے التفاتی سے چڑھ کر گزر جاتا ہے۔

ہمارے خیال میں بہت کم مفسرین ایسے ہوں گے جو اس مقصد پر توجہ ہوتے ہوں۔ جن لوگوں نے یہ خیال بنا لیا کہ فقہ بننے کیلئے قرآن حکیم کے فقط احاد مرد و نواہی کافی ہیں۔ ہمارا خیال ہے کہ وہ قرآن کو س تک نہیں کر سکے۔

مسلمانوں کی مرکزی جماعت کا قرآن حکیم کے متعلق یہ خیال ہو، تو عوام بچا ہے اس بارہ میں کہاں تک

قابلِ طاعت قرار دے جاسکتے ہیں۔

شاہ صاحب نے قرآن کے مفسرین کو مذکورہ بالا پانچ ابواب میں تقسیم کر کے دنیا سے اسلام پر رحمت کا دروازہ کھول دیا۔ جو یہاں اگر ان کی کبھی غفلت اور وہی اشتراقی فوجیں کام نہ کرتیں تو ہمارے خیال میں تو ان کو اس طرح واضح کرنا ناممکن تھا۔

ہم نے امام محمد الدین رازی (محمد بن عمر متوفی سنہ ۴۳۵ھ) کی تفسیر پر بھی بیزجا داد اللہ فرمخشتمی (محمد بن عمر متوفی سنہ ۴۳۵ھ) کی تفسیر کا مطالعہ کیا۔ ان کے علاوہ معالم التنزیل اور ابو محمد حسن بن مسعود فرار بنوی (متوفی سنہ ۴۳۵ھ) اور تفسیر حافض (علاء الدین ابو الفداء ابراہیم بن عمر المعروف بہ ابن کثیر متوفی سنہ ۷۷۴ھ) بھی پڑھی۔ ان سے ہمیں اپنی مطالعات کے مطابق سمائے تحفہ کے کچھ نصیب نہیں ہوئے۔ اگر طالب علمی کے عہد میں ہم نے نجم الامم حضرت شیخ ابند قدس سرہ (متوفی سنہ ۸۳۳ھ) سے چند اقوال کی تفسیر سنی ہوتی جو کتابوں میں نہیں ملتی اور ہمارے لیے وہ اطمینان کا ذریعہ بن سکی۔ اور اس کے ساتھ ہی شیخ الاسلام مولانا محمد قاسم انوفی (متوفی سنہ ۱۲۹۹ھ) کے بعض تفسیری جملے ہم نے نہ پڑھے ہوتے تو ہم علم تفسیر کے حامل کوئے سے قطعا مایوس ہو جاتے۔ ہم مانتے ہیں کہ پہلے زمانہ میں مسلمانوں نے انہی کتابوں سے قرآن سمجھا تھا جب وہ قرآن کی حکومت مجتہدانہ اصول پر قائم کر رہے تھے۔ مگر اس قسم کی تفسیروں سے قرآن بھی ہمارے لیے ناممکن ہے۔

ہم نے مولانا شیخ ابند قدس سرہ سے اصول تفسیر پر کتابیں آپ نے کتاب "الاتقان فی علوم القرآن" از حافظ جلال الدین (عبدالرحمان بن ابی بکر سیوطی متوفی سنہ ۸۹۱ھ) ہمیں مرحمت فرمائی۔ میں نے پوری گوشش سے ساری کتاب بار بار پڑھی۔ سوائے چند اوراق کے مجھے اس میں کوئی چیز دلچسپ نظر نہ آئی۔ جسے اصول کا درجہ دیا جاسکے۔ یہ زمانہ ایسا تھا کہ میں اصول فقہ سے فارغ ہو کر اس میں ایک مستقل تصنیف لکھ چکا تھا۔ اسی زمانہ میں حضرت مولانا نے یہ بھی فرمایا تھا کہ ایک مختصر سار مالہ اصول تفسیر میں شاہ ولی اللہ صاحب نے بھی لکھا ہے جس کا نام "الغور الکبیر" ہے۔

شہر اہل بیت فی مشرق الان امام الکتاب والی مرستہ "دارالرشاد" فی السنہ ۱۲۵۰ھ و اقوام فی عجم و نہا، ثم جاب شیعہ شیخ ابند اللہ دارالرشاد و منزل فی ملک الحجۃ۔ فمن ہر منیہ اہل بیتہ شیخا بالامام لکھ و نظر الی ذلک جلت عزاء و نجم الامم قال الامام الشافعی اذا ذکرنا علماء الکمال انجم، کتاب التہذیب عند محمد بن النعمان، ص ۱۷

تبعہ قال الشیخ علم فہم فی کتاب التہذیب فی ائمہ القیدیہ و فی آخر صفحہ صفت مراد الوصول الی مقامہ الاول، تخصت فیہ مسلم البیضا و صفت الیہا اثیاء من تحریر ابن ابیہام و شرح المختصر للعصا، و شیخ المسلم شیخ نظام الدین لکھنوی، و شرح بحر العلوم حسب ما اودی الیہ لکری فلما عرضتہ علی شیخ ابند استحسنہ جدا و ابیہا سمر اراکھ ص ۱۲ محمد نور الحق العلوی غفرلہ

یہاں میں خیال کرتا ہوں کہ حضرت مولانا قدس سرہ کی عادت مبارکہ کا خفا ذکر کر دیں۔ آپ جانتے تھے کہ امام فخر رازی کا وہ علامہ دمسود بن عمر المتوفی ۹۱۱ھ نقض زانی کو عمر اطلبہ میں بڑی عزت کی نگاہ سے دیکھا جاتا ہے۔ ان امام بردہ حضرات کے مقابلہ میں طلبہ شاہ ولی اللہ شاہ عبدالغفری کی بات سننے کے لیے بھی تیار نہیں۔ بخم ملائمہ فیض الہند اگر کسی مسئلے میں امام ہاشمی یا علامہ نقض زانی کی تعلیم کوئی توہم طور پر یہ فرماتے کہ تحقیق کی رائے اس مسئلہ میں یوں ہی طلبہ سمجھتے کہ تحقیق ان حضرات سے بھی کوئی مقدمہ مستیاں ہونگی۔ میں ایک لمبے عرصے کے بعد غفلت جہا کہ تحقیق سے مراد حضرت شیخ الاسلام مولانا محمد اسماعیل دہلوی کے اساتذہ کرام اور مشائخ عظام ہیں جو شاہ ولی اللہ صاحب پر متہم ہو جاتے ہیں۔ یہ باعث خفا کہ آپ نے الفوس فی الکبار مجھے شریعہ میں عطا نہ کی۔ بلکہ فقط اس کا تذکرہ کر دیا۔ عجب میں سند پہنچا تو مجھے فوراً کہیں کہ اس سے پیشتر میں امام رازی کی تفسیر کا مطالعہ کر کے کافی پریشان ہو چکا تھا۔ فصل اول کا مطالعہ ختم کر لینے کے بعد میں مطمئن ہو گیا کہ انشا اللہ علم تفسیر مجھے آسکنا ہے پھر اہل دن سے آج تک میں ان کے مسلک سے باہر جانے کی ضرورت محسوس نہیں کر سکا۔

### فصل (۴)

قرآن شریف کو عالمین کے اذنان کے قریب لانا ضروری تھا مسلمانوں کی ذہنی سطح استوار کرنے کے لیے سب سے پہلے شاہ عبدالرحیم نے یہ بہترین راستہ اختیار کیا کہ من قرآن عظیم تحقیق تفسیر سے پڑھانے لگے۔ اس سے پہلے ملا کا یہ دستور تھا کہ قرآن شریف فقط تلاوت کرنے کے لیے پڑھاتے اور مطالبہ لکھانے کے لیے جس فن سے نہیں مچھی ہوتی اس قسم کی ایک تفسیر طالب علم کو پڑھا دیتے جس سے قرآن شریف گویا اس فن کی ایک اعلیٰ کتاب بن جاتی اور جو اخلاقی ذہنیت استاد کی طبیعت میں مرکوز ہوتی تفسیر پڑھنے سے اور راسخ ہو جاتی۔

شاہ ولی اللہ قدس سرہ لکھتے ہیں: غالباً در حلقہ ایراں بیرون از تلاوت ہر روز دوسرے رکوع بہ تدریج بیان

شدہ اختلف فی اسمہ ولی مذہبی فی الفقہ یغفل ہمہ مسود قال ابن النجار فی الذرائع اثبتہ لیسوی فی طبقات النحاة بلفظ مسود و ہوا المشہور والزی، ائیسہ ابن جمری الدرر الکاشفہ و انما الفہم بلفظ محمود و ملہ ۳۰ قال مولانا شیخ محمد نعیم فی کتاب التہبید قلت قال یحییٰ قول ابن شافعی و لا وہدنی ربی فی حوال الفقہ بخصیہ و لا ذکرہ صاحب المنہل اصال السنن بدلی فی فی رحمتہ علیہ الدین محمد بن محمد النجاشی و جوفی بلاریب من انفقہ بایہ و علمہ و سعد نقض زانی و غیر جم انہی۔ و دتوی امکان نفقہ السلاہ النجاشی بالمدعیہ کہ نہ شافعیاً خلعت یا یحییٰ علیہ لہ نصف انہی قول یحییٰ قال یسیدہ علیہ السلام فی فی و شافعی علی الدرر الکاشفہ نقض زانی کان حنفیاً لہ ذکرہ صاحب البہر فی دیا جہ شرح الآثار و انہت الیہ ریاستہ بخصیہ فی زمانہ حق ولی نقضاً بخصیہ و نہ تکلمہ شرح الہدایہ السروی و نقادی بخصیہ و شافعی بخصیہ لایحی بکمبر و التلویح حاشیہ التوضیح لصد الشریعہ انہی قول علیہ السلام و انہی مانی التہبید ۱۲

مسائل سے نوازندہ انفاس ملت دوسرے سوچ پر تحریر کیا ہے از جلد من علی بریں ضعیف آن بود کہ چند بار در حکایت  
قرآن عظیم باندہ روشن نزول و جوعہ تفاسیر خدمت انشاں حاضر شد و ایں سنی سبب فتح عظیم افتادہ و جوعہ  
اس کا اثر یہ ہوا کہ شاہ ولی اللہ صاحب نے متن قرآن کی حقیقت اپنے اشتراق سے اس طرح عین کر لی  
کہ یہ کتاب بذات خود ایک کمال عمل نصاب ہے اس پر اضافہ کی کوئی ضرورت نہیں۔ ہندوستانی مسلمانوں کی  
خاصی زبان فارسی تھی مسئلہ میں آپ نے اس کتاب جمیدہ کا فارسی میں فتح الرحمان کے نام سے ترجمہ کیا۔ جو  
میں ختم ہوا۔ اور مسئلہ میں فتح الرحمان کی تدریس کا افتتاح ہوا۔ آپ نے ترجمہ کے ساتھ مختصر طور پر بشریحی نو  
بھی لکھے جن کی اہمیت میں یورپ جا کر سمجھ سکا ہوں۔

(الف) مسائل کے طور پر منتخب علیکم المقاص فی الفتی کی تفسیر لا خط ہو۔ قصاص کا ترجمہ مساوی  
اور مالکت، غالباً آپ کو کسی تفسیر میں نہیں ملے گا۔ انسانی مساوات کو یہاں مبنائے حیات قرار دیا گیا ہے  
کما قال تعالیٰ شانہ و لکن فی القصاص حیا کما یأولک لبا لیکلکم تفلوت پھر انسانی سوسائٹی کو تین حصوں  
میں تقسیم کیا گیا ہے (الف) خود اپنی قوم (ب) امدادی۔ منہی کو العبد بالعبادۃ تعبیر کیا گیا ہے اور اپنی قوم  
کو روح، اللہ کسار الاغشی میں تقسیم کر دیا ہے۔ اس بنیادی چیز پر جہاں تک میری نظر کام کر سکی کسی حکیم نے تنبیہ نہیں  
کی۔ ہمارے دور میں جبکہ ہم یورپ سے اغتراک عمل کرنے پر مجبور ہیں اور یورپین نظریات کو ہم بری عزت عظمت  
سے لیتے ہیں اور اس کے مقابلہ میں انسانی سوسائٹی کو تحلیل کرنے والے حکما مسلمانوں میں کم نظر آتے ہیں تو جو ان  
مسلمان کے دماغ پر اس کا اچھا اثر نہیں پڑتا۔ وہ یہاں پہونچ کر اپنی خودی کم کرنے لگتا ہے۔ اگر اس کی چیز اس کو قرآن  
حکیم سے سمجھا دی جائے تو وہ تفصیلات ہر اچھے عالم سے لے سکتا ہے۔ اور اس کی اسلامیت کو کوئی حد نہ نہیں  
پہونچ سکتا۔

(ب) سورہ رعد کی آخری آیتوں اور لعدیدوا انما فی الارض من نقصھا من اهل انھا واللہ یحکم  
لا معقب للحکم واللہ سميع الحسَاب ط پر شاہ صاحب کا حاشیہ پڑھیے۔ اس سے کو منظر ہی میں اسلامی  
حکومت کی تائید آپ کو سمجھ آنے لگے گی اور اس سے بہت سے پیچیدہ مسائل کو حل کرنے میں آپ کو ہولت ہوگی  
پارٹی پائیکس کی بنیاد اس بیان میں روشن نظر آتی ہے جس کی تفصیل فیوض الحما میں زیادہ مودہ ہے وہاں  
آپ نے سلطنت کو خلافت ظاہر سے تعبیر کیا ہے۔ اور سلطنت پیدا کرنے والی پارٹی کو آپ خلافت باطن کا

لے حاشیہ کی عبارت یہ ہو "یعنی روز بروز شوکت اسلام بہ زمین عرب منتشر ہو خود دارا محرب ناقص بنے گرد و اظراف آن عالم  
مفسرین اہل آیت را معید و آئند و نزدیک ترجمہ لازم نیست کہ مد فی باشد و از نقصان دارا محرب، اسلام اکمل و غفار و جہینہ و عزیز  
و قایلین است پیش از ہجرت ہ محمد و اہل بیت

نام دینے ہیں (دیکھو) قرآن کی حکومت پیدا کرنے والی پارٹی ہی کا نام حزب اللہ ہے اس طرح سیاسی سائل پر غور کرنے کی توجہ شاہ صاحب کی کتاب میں پڑھنے سے پیدا ہوتی ہے۔ اس کے بعد یورپ کی موجودہ ترقی ہمارے لئے کوئی نئی چیز نہیں رہی البتہ اپنے چند غفلت شعار بادشاہوں اور امیروں کی گستی کا برا نتیجہ ہم ہلکتے رہے ہیں۔ ہمارے مذہب اگر قرآنی قانون سے ماخوذ ہے تو ہم دنیا کے مقابلے میں پسپا نہیں ہو سکتے اگر بادشاہوں کی شکست کے بعد ان کی باقی ماندہ میراث کو ہم اسلام سمجھیں تو میری رائے یہ ہے کہ اس اسلام کی پوری شکست ان یمنی چاہیے۔ ناکافی نسل کو نئے سرے سے کام کرنے کی ہمت پیدا ہو غلط اصولوں کی تصحیح میں ان کے دماغوں کو کھانا نہیں چاہیے۔ قرآن عظیم کا ذکر ہدایت پروردگار امیرے نزدیک ایک ہندوستانی کے لئے تمام تفاسیر سے بہتر کتاب ہے۔ اگر اذہر کر لینے کے بعد دوسری تفاسیر پڑھنی چاہئیں۔ تب کہیں ان سے استفادہ کیا جاسکتا ہے۔ اگر یہ ترجمہ ایک کتب سے پڑھنے کے بعد ذہن میں رہے نہیں ہوا تو میرے خیال میں ایک علمی موجودہ تفاسیر سے کوئی معتد بہ فائدہ نہیں اٹھا سکتا خواہ وہ تفاسیر نقلی ہوں یا اصلی یا ادبی۔

### فصل (۵)

قرآن حکیم نے آیات قرآنی کی تقسیم حکامات اور متشابہات میں کر دی ہے۔ عموماً اہل علم متشابہات میں بحث کرنا نہیں سمجھتے ہیں۔ پھر متشابہات کی ایسی واضح تعریف و تفسیر جس سے تمام ایسی باتیں تحقیق اور توحیدی طور سے جدا کر لی جاسکیں کوئی متن علیہ موجود نہیں ہے اس کا اثر یہ ہوا کہ ایک تو قرآن بتا رہا قابل فہم ہو گیا۔ اور متشابہات میں غور کرنا ایک اصول اور عقیدہ مقرر ہو گیا۔ ایک کتاب کی نسبت جب یہ عقیدہ بن جائے کہ اس کے بعض حصے جس کا پورا تعین بھی نہیں انہم سے بالاتر ہیں تو انسانی متوسط عقول کے لئے ساری کتاب مشتبہ بن جاتی ہے جو طبیعت میں خدشات اور اودام اٹھتے ہیں کہ فلاں فلاں آیات کا جو مفہوم ہم نے میں کیا ممکن ہے کہ اسکی تفسیر ان آیات میں موجود ہو جن کو ہم نہیں سمجھ سکتے۔ اس غلط فکرنے عمل کے لئے قرآن کی طرف سے مسلمانوں کے انکساف کو کبسر مٹا دیا۔

شاہ صاحب کے علوم میں یہ خاص قوت ہے کہ وہ متشابہات کے معانی راہنہ فی العلم کے لئے تحقیقی راہ سے سمجھا سکتے ہیں۔ ان علوم کو ہم تکمیلی علوم میں شامل جانتے ہیں۔ بیشک ہر طالب علم اس درجہ پر نہیں پہنچ سکتا

۱۔ (الطیف) حضرت مولانا شیخ علم فیض نے ایک دور میں اس میں مجھ سے فرمایا کہ دور حاضر کے علماء و طلباء کی سطح علمی غلطی سے بڑھ کر وہ کتاب لکھی کی تعلیم کے وقت متن کو چھوڑ کر شروع (تفسیر) پر بندھ دیتے ہیں۔ اور فن حدیث میں مصلح کی شرح حجتہ اللہ علیہا سے پوری پوری غفلت برت کر صرف متن پر اکتفا کرنا شمار ہونا لگتا ہے۔ یہ دونوں چیزیں غیر علمی ہیں ہمتی۔

محمد زبیر غفرلہ

لیکن اگر وہ اپنی جد و جہد مسلسل جاری رکھے تو سرسوخ فی العلم کا مرتبہ حاصل کر لیا اس کے لئے ممکن نہیں ہے۔  
 اس عقین کو پیدا کرنے کے بعد قرآن کریم کے عالموں کی ایک عقل سوسائٹی پیدا ہونا لازم ہے جس کی مثال:  
 کامل و مکمل اوصاف علم اول اور دوم درجہ کے حامل ہوں۔ یہ قرآن کی تعلیمات کو دنیا میں کامیاب بنانے کے لئے  
 موکنزی قوت ہوگی۔

مکہ مکرمہ میں رہتے ہوئے ہمیں زیادہ تر وسط ان اہل علم سے پڑتا رہا جو شیخ الاسلام ہاؤس قادیان لدین احمد  
 بن عبد الحلیم عوف، ابن تیمیہ (متوفی ۷۲۸ھ) کی امت کے قائل ہیں۔ ظاہر یہ۔ حاکم اور شافعی محدثین کی  
 طرف ان کا علمی میلان ہے۔ وہ اسی دہم میں مبتلا تھے کہ متشابہات میں بحث کرنا فتنے کا دروازہ کھولنا ہے اور  
 متشابہات کا علم عقلی طور پر حاصل کر کسی عالم کے لئے ممکن نہیں۔ اس طرح وہ ہماری تعلیم پر ایک باندی کا کرنا چاہتے  
 تھے تاکہ ہم شاہ ولی اللہ کی تعلیمات کو کھلے طور پر طلبہ کے سامنے پیش نہ کر سکیں۔ کیونکہ شاہ صاحب متشابہات میں  
 بحث کرنے میں ادبیہ ان کے اصول کے خلاف ہے۔

ہمیں اس سے غور سے دلوں پریشانی رہی اور ہم نرمی سے عقلی طور پر ان کو سمجھانے سے پہلے اتفاقاً  
 ہمیں حنفیہ کی تفسیر قل هو اللہ احد بطور مصراعہ آئی جو ہمارے لئے ایک حیرت کا سبب بن گئی۔ ابن تیمیہ  
 نہایت شدت سے اس فکر کی تردید کرتے ہیں کہ متشابہات کا علم خدا تعالیٰ کے سوا کسی کو حاصل نہیں، اور یہ نتیجہ  
 اس مشہور قاعدہ کا کہ ”وما یعلمہ نا ولیہ الا اللہ“ پر وقف لازم مانا جاتا ہے۔ اور ”واللہ سخون فی العلمہ“  
 کو اس سے منقطع کر دیا جاتا ہے ابن تیمیہ دہچھے ہیں کہ آیات متشابہات کا علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تھا یا نہیں؟  
 اور اس سے اوپر جبریل بھی جانتے تھے یا نہیں اگر جواب نفی میں ہے تو ان آیتوں کے نازل کرنے کا کیا مطلب تھا؟

نہ مخالف و نہ بحث کی ترتیب کے وقت شیخ الاسلام کی تفسیر سورہ غلام میر سے سامنے نہیں در نہ اہل علم کے لئے اس کی عبارت بینبھا  
 نقل کر دی باق البتہ ان کے مداراکلیل فی المتشابہات والتاویلی کے چند اقتباسات ذیل میں ذکر کیے جاتے ہیں جو سخن نہیں کافی پر  
 قال شیخ الاسلام۔ لعل فی المتشابہ لا یعللہ تفسیرہ و معناه الا اللہ و ما قال وما یعلمہ نا ولیہ الا اللہ لم یصف علمہم  
 بمعناہ و تفسیرہ بل قال کتاب انفلکناہ الیک مبارک لید بر اایاتہ، و هذا یعمر المحکمات والمتشابہات و  
 ما لا یعلل لہ معنی لا یتد برو قال، ان لا یتد برون القرآن، ولم یثبت شیئاً منہ ففی عن تفسیرہ واللہ ورسولہ  
 انما ذم من أشبه المتشابہات بما ابتغا والغفلتہ وابتغاء تاویلہ۔ فاما من تدا بالمحکم والمتشابہات کما امرہ اللہ  
 وطلب فہم۔ و معرفتہ معناه فلم یذم اللہ بل امر بذک و مداح علیہ۔

ولہذا قال الحسن البصری ما نزل اللہ آیتہ الا دھو حیث ان یعلم فی ما نزلت وما ذاعی بہا۔ وما  
 استثنیٰ من ذلک لامتشابہات ولا غیرہ۔ وقال مجاہد عرضت المصحف علی ابن عباس من اولہ فی آخرہ



ہم نے نقل ان اہل علم کو دکھلانا شروع کی اس پر وہ میراں رہ گئے بھانڈاں وہ خود ابن تیمیہ کی دوسری کتابوں سے اس کی تائیدات تلاش کر کے ہمیں اُکرنے لگے۔

میرا پناہ اس معاملے میں یہ حال ہے کہ جب سے میں نے مسئلہ الثبوت کی شرح از مولانا بکر العلوم (متوفی ۸۸۷ھ) پڑھی (امید ہے کہ وہ قریب) تو اس زمانہ سے میں اس پر یقین تھا کہ بحث اور مناظرہ سے فتنہ پناہ کا مطلب چل نہیں ہو سکتا مگر وہی طریقہ سے ائمہ قبلہ کا لین امت مرحومہ کو یہ علم عطا کرتا رہتا ہے۔ اس کے بعد کافی زمانہ گزرنے پر خواجہ محمد معصوم سہروردی - العارضة الوفی (متوفی ۱۲۸۷ھ) کے کتابات میں سے لے پڑھا

(بلا مؤخر) مراتب ائمتہ عند کل ائمتہ واسألہ عنہا۔ لہذا ابن عباس جبرالۃ مجیب مجاہد ائمتہ علی ائمتہ فی القرآن۔ وھذا ہوالدی جہل مجاہد ائمتہ من واقعہ کابن قتیبہ علی ان جعلوا الوقت عند قولہ والما یخون فی العلم فجاءوا الراخین یعلمون التاویل لان مجاہد ائمتہ من ابن عباس تفسیر القرآن اکلہ و بیان معانیہ۔ وین ذلک ان الصحابة والتابعین لم یجتمعوا احدا منهم من تفسیر ائمتہ من کتاب اللہ۔ ولا قال هذا من المتشابه الذی لا یعلم معناه ولا قال قط احدا من سلف الامة۔ ولا من ائمتہ المنبوعین ان فی القرآن آیات لا یعلم معناھا ولا یفہمھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا اہل العلم ولا ایمان جمیع الا ائمتہ من سلف الامة۔ ولا من الامة لاحد بن جنبل ولا غیرہ انہ لقی ان یعلم احدا من متشابه وجعلوا بمنزلة الکلام الالہی الذی لا یفہم۔ ولا قالوا ان اللہ یزول کلاما لا یفہم احدا معناه وانما قالوا فی احادیث الصفات ثم لما جاءت ونہوا عن تاویلات الجہمیۃ وراودھا واطلواھا ونہوا عن احمد والائمة قبلہ بئمتہ فی انہم کانوا یطیلون تاویلات الجہمیۃ فہذا اتفاق من الائمة علی انہم یعلمون معنیہا وانما لیسکت عن بیانہ تفسیرہ بل بئمتہ ویفتہم باتفاق الائمة من غیر تحریف ولا الحاد۔ وانما مذہبہم فہذا التاویلات ورددھا لا التوقف عنہا ثم ان الصحابة فقلوا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہم کانوا یفہمون منہ التفسیر مع التلاوة ولم یذکرا احدا منهم عنہ قط انہ امتنع عن تفسیر ائمتہ ھ ۱۱

سے قال مولانا عبدالحی فی تواتر الرواوت قد نقل عن الاولیاء الکرام صاحب الکرامات انہم یعلمون تاویل المتشابه عند ریاضا قہم الشدید والجاهدات القریۃ وعلیہم ابدانہم وانما لہم فی علی علیین فانه فیاض علیہم عند ہذا الحال علوی من غیر قصد ولعلب کسب والا عین مراد ولا اذن سمحت والسلف ہمارا مواجدہ مغویۃ المتشابهات عدم المفقور میرزا کسب والنظر ھ مطبع مصر کتبی فخری

قال الامام عبد القادر البغدادی (متوفی ۷۹۹ھ) فی کتابہ "اصول الدین" کان شیخنا ابو الحسن الاشعری یقول (لا بد ان یکون فی ہر من اعلامہ من یعلم تاویل المتشابه من حرف الجوار وغیرھا والیہ ذہبت المعقولات ھ ۲۷۳

لہذا ہر مجموعہ کو کتب و طبعات میں گراہو دی جی کہ کما کوئی نسخہ و کتاب نہ ہو سکا کہ حرفت تمامہ کمال ہدایت و خدا کو تکیہ نہ کرے ۱۲ محمد علی غفرلہ

کہ حضرت امام ربانی وہابی طریقہ سے مضامین کی تادیل پر قادر ہونے کو صحیح مانتے ہیں اور مقطعات کی تفسیر بھی انہیں  
مخول نے جیسی احتیاط برتی کہ اس مجلس میں سوائے خادم محمد مصحوم کے کوئی دوسرا حاضر نہ ہو۔

یہ میرے آسای غلات تھے شاہ ولی اللہ کی حکمت نے اس فکر کو تکمیل کر دی۔ اس کے بعد قرآنی مفہیم کو  
امینانی شکل میں سمجھا سکا۔ میری خیال میں شاہ صاحب کا اس فن و تعلیم و تقین کے درجہ ذہنی خاص جماعت میں عام کرنا  
اس دوسرے ہزار میں ایک بہت بڑی نعمت ہے۔ شاہ صاحب کے اتباع میں مولانا محمد ایل شہید (متوفی ۱۳۳۷ھ)  
پھر مولانا محمد قاسم اس خطے میں ایک بے نظمی شان رکھتے ہیں یعنی اپنے اپنے زمانے کی اصطلاحات کے مطابق اہل علم کو  
مطمئن کر سکتے ہیں۔

میری سمجھ میں نہیں آتا کہ جو شخص تقدیر کے مسئلہ کو حجتہ اللہ الباقیہ کے ہول پر عمل نہیں کر سکتا، حکمت فی اللہ  
سے کیا ناکارواں تھا سکتا ہے۔ تقدیر کا مسئلہ بیان کرنے میں مولانا محمد قاسم کی بھی ذہنی شان ہے جو شاہ صاحب کی  
ہے۔ مگر شاہ صاحب اپنے متبعین کو سمجھاتے ہیں اور مولانا ایک عیسائی، ایک آریہ سماجی کو بھی سمجھا سکتے ہیں۔  
جو لوگ ان اصطلاحات کے پابند ہیں جن سے ان مسائل پر غور کرنا کسی راسخ فی العلم کے لیے بھی جائز نہیں  
ہو سکتا (اور ان سے مدارس اور مدارس بھرے پڑے ہیں) میں نہیں سمجھ سکتا کہ وہ اس زمانہ میں اسلام کے لیے کس قدر  
مفید ہو سکتے ہیں۔

یہ میری تربیت کا اثر لازم ہے کہ میں اس قسم کے غواہ میں غور و فکری پسند نہیں کرتا مگر کسی راسخ فی اسلام  
جماعت سے تعلق بھی پیدا نہ کرنا اور ان مسائل کے سختوں ہر وقت پریشان دماغی میں مبتلا رہنا صاحب علم کی شان نہ  
دور جانتا ہوں۔

## فصل (۶)

ترسوخ فی العلم کا مطلب یہ ہے کہ ایسے عالم کے معلومات میں کہیں تناقص نہیں ملتا جو چیزیں  
بظاہر متعارف ہیں وہ ایک قاعدے کے اندر اس کی نظر میں جمع ہو جاتی ہیں شاہ ولی اللہ نے کتابت مدنی کے  
موضوع پر لکھا ہے کہ ہمارے دور کے علوم خاصہ میں سے چونی کا علم تطبیق آتا رہے۔ اسی کلیہ کے امتداد و وسعت  
شہود اور وحدت وجود کی تطبیق اسی راہ میں باطن کرتے ہیں۔

شاہ صاحب فرماتے ہیں: نصیبنا فی هذا العلم من رحمة الله ان يعجزنا في صدورنا عن فهم علم هذه الامور  
مقولها ومنقولها ومكتشفها وينطبق بعضها على بعض ونفهم الخلاف بينها وليست قلوبنا في مقار  
هذا الاصل منسحب على فروع العلم من الفقه والكلام والتصوف وغيرها ۱۰ محمد زکریا مولوی غفر

شاہ۔ فیح الدین صاحب (متوفی ۸۱۵ھ) نے بحیل الاذقان میں تطبیق الاماء کو ایک نقل فن بنا دیا ہے مولانا بحیل شہید حقائق میں وجودیہ و سرائیکیہ اور شہودیہ۔ غلیہ میں تطبیق کی سنی کرتے ہیں۔ مولانا محمد قاسم "قاسم العلوم" جن راجن فی العلم کے ماہر اختلاف تسلیم ہی نہیں کرتے وہ لکھتے ہیں کہ جیسے دو علم ایک چیز کے دیکھنے سننے میں مختلف نہیں ہو سکتے۔ اسی طرح دو راسخ فی العلم کسی عقلی و جدائی مسئلے میں بھی مختلف نہیں ہو سکتے جو اختلاف بظاہر نظر آتا ہے وہ فقط صوری ہوتا ہے۔

ان اختلاف پر غور سے مائل کرنے کے بعد راسخ فی العلم کے معنی متفق ہو جاتے ہیں۔ ہم شاہ صاحب کو راجن فی العلم کا امام مانتے ہیں۔

مثال کے طور پر شاہ صاحب کی تحقیقات کا ایک نازک مسئلہ یہاں ذکر کر دیتے ہیں۔ حضرت شیخ اکبر جو وحدت وجود کے مسئلے کے مسلم امام ہیں ان کے کلام میں دو مختلف نظریے ملتے ہیں۔ ان کی تفصیل مولانا بحیل شہید کی زبان میں عینیت اور کمال اثبوت ہے۔ یہ مطلق "آخار الاخیر" میں بھی ملتی ہے اور لغات الاناس میں بھی موجود ہے۔ اہل علم کوئی قطعی فیصلہ نہیں کر سکتے کہ ان مختلف عبارات کا مرعہ و محل کیا ہے جن میں ہر چیز کو وجود کا مین (بالفادہ و بجز واجب الوجود کا عین) کہا جاتا ہے اور پھر وہی عالم (شیخ اکبر) دوسری موقع پر واجب الوجود اور ممکن الوجود میں فرق کرنے بیٹھا جاتا ہے پھر اس کے بعد منزل وجود کا اصول تحقیق سے پیش کرتا ہے۔

اب شاہ صاحب کی تحقیق یہ ہے کہ عینیت، نفس کلیہ پر ختم ہو جاتی ہے۔ اس تمام ترکائیات کا ایک نفس ہے۔ جیسے ایک شخص کا ایک نفس ہے۔ اہل حقیقت پر ابن عربی کے یہاں بھی پوری بحث موجود ہے اور حکما کے ان بھی شاہ صاحب، نفس کلیہ اور اس کے ماتحت تمام کائنات کو من وجہ ایک دوسرے کا حقیقتہ عین مانتے ہیں۔ جیسے زید و عمرو اور انسان من وجہ عین ہیں۔ شاہ ولی اللہ صاحب نفس کلیہ کو

۱۔ حضرت مولانا شیخ غلام نعیم نے کتاب القہد کے مرقعہ سادہ میں مولانا بحیل شہید پر بحث کی ہے، اس موضوع کے حلقہ امر ثلثہ مولانا شاہ رفیع الدین، مولانا شاہ بحیل شہید، مولانا محمد قاسم کی تصانیف بط سے نقل کی ہیں بخبر کی ابتدا میں فرماتے ہیں ولما کان تطبیق ما بین الاحادیث المختلفہ ثم المتطبیق بین الاحادیث العجیبہ و اقوال الفقہاء المحققین من خواص معلوم مشائختنا ائمتہ الطائفة الدیوبندیہ والدہلویہ عموماً۔ ومن اہم علوم شیخنا شیعنا الہند خضراء وانا لا اقدر علی ابصار طریقہ لعامة اهل العلم الابداع اعلامہم بما انتہی الیہ افکار المولی انالہیت فاضطررت الی نقل من کلام الامام رفیع الدین دہلوی ختم من کلام الصدراۃ المشہد محمد بحیل الدہلوی ثم من کلام شیخ الاسلام عرفان الدین بندای ما يتعلق بالباب ۱۰۰ تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو کتاب العجبات ۱۰۰ ص ۱۰۰ بعد ص ۱۰۰

جنس الاجناس قرار دیتے ہیں۔ ان کے نزدیک جو ہر اور عرض و دونوں جنس نفس کلیہ کے ماتحت آتی ہیں۔ عام حکم اور  
ہونا کا جو ہر و عرض سے اوپر جنس مشترک عالی کا نہ ماننا ان کی تصور نظر مجہول ہے۔

نفس کلیہ کا بطریق ابداع ذات حق سے صادر ہونا، ذات حق کو وساء الوسطاء ثابت کر دیتا ہے  
نسبت ابداعیہ میں مبدع اور مبدع کے اہل ایک طرح کی وحدت کہی جاسکتی ہے۔ گمبہ وحدت حقیقی  
نہیں ہوتی۔ انسانی عقل و اہل جاگر تھک جاتی ہے۔ درجہ ابداع پر پہنچ کر عقل کسی امتیاز کو قائم کرنے پر قادر نہیں  
ہوتی۔ اس لیے مجازاً وحدت (بین المبدع والمبدع) کا اطلاق کر لیا جاتا ہے۔

اس مسئلہ صاف ہو گیا نفس کلیہ تک کائنات کی عینیت حقیقیہ ہے۔ اسی لیے صوفیہ بحر اور  
موجود کی مثال دیتے ہیں۔ اس سے اوپر ایک مخلوق مثلاً لایتہ بجمہول الکلیفیتہ نسبت ہے جسے ابداع  
تعبیر کر لے ہیں عقل کے احاطے سے خارج ہونے کے باعث اس میں قسم کے مشتبہ الفاظ مجازاً استعمال کیے  
جاسکتے ہیں۔ اس قسم کا فیصلہ دینا، اور اس کو محقق طور پر تسلیم عقول کے دماغ تک پہنچانا اور تمام شہادہ من اقوال  
کی توجہ پر قادر ہونا ایک راسخ فی علم امام ہی کی شان ہے۔

## فصل (۷)

قرآن عظیم میں فکری انتشار کا ایک اور باعث مسئلہ نامحضر و منسوخ کی بحث بھی ہے۔ اہل علم منسوخ

لے شاہ صاحب الطاف القدس ۱۱ میں فرماتے ہیں خلاصہ درمیان جو ہر و عرض حقیقت مشترکہ آیات مذکورہ اند۔ نفس کلیہ مبدع  
نفس مذکورہ اند و انتشار آں عدم ظہور نفس کلیہ است نزدیک عقل انشائاً۔ شہادت کے کہ مشہور و علیہ وہ راہ۔ خدا است باور نہ تھا  
کرد۔ نامحضر و مبدع کی حقیقت متشبیہ سے خود بد۔ شیخ کا ہے در کسوت قیام بغیرہ ظہور کند۔ دیکھے جو برگرد۔ و کا ہے در یکس  
قیام بغیرہ برآید۔ و سے ہر عرض شود

لکھے در کسوت لیسے نزدیک۔ لکھے در صورت مجنوں برآمد

از غیرگی ہائے ہمیں معنی است تجہر اعراسی و عالم مثال۔ و عرض شدن جا ہر و وطن و ہم۔ و صدق صورت و ہنرہ ہر وجود

خارجی الخ غیر خلاف محال الخ ۱۲

۱۱ مسئلہ ابداع پر شاہ صاحب نے ہر دو باتوں و تفہیمات وغیرہ کتب میں بحث کی ہے۔ الطاف القدس ۱۱ میں مسئلہ ۵۱  
مفصل بحث کی ہے۔ فرماتے ہیں۔ در میان مبدع و مبدع نسبتہ واقع است کہ تفسیر اس در شہادت موجود نیست مآذ نسبت  
آن سخن مبدع در مادہ بود۔ و ازین جهت انفراد سے دستہ قائلے پیدا کنند۔ وحدت نیست کہ سابق و لاحق بقدم و تاخر  
نی۔ فی انہم متنازعون فی ان قال لیس محقق در مسئلہ ابداع آن است کہ نسبتہ است معلوم الا ینہ و مجہول الکلیفیتہ الخ ۱۲

محمد نور الحق خضر العلو

آیات کو متفقہ طور پر محدود و محصور نہیں کر سکتے۔ یعنی ایسی آیات کی تحدید میں وہ خود باہمی مختلف ہیں اس کا اثر قرآن شریف پڑھنے والے پر یہ پتا ہے کہ وہ ہر اعلیٰ معاملے (حکم) میں اس کے منسوخ ہونے کا شبہ پیدا کر کے اپنے آپ کو فارغ الذمہ بنالیتا ہے۔

شاہ صاحب کے رسوخ فی العلم کا ایک نتیجہ یہ ہوا کہ آپ نے نسخ فی القرآن کے مسئلہ کو طینا کثرت طریقہ سے حل کر دیا: الغرض الکتابہ میں اس کی افضل بحث موجود ہے۔ شاہ صاحب نسخ کا لغوی ترجمہ متقدمین کی اصطلاح کو مانتے ہیں۔ متقدمین جب کسی آیت کو منسوخ کہیں گے تو اس سے ان کی زیادہ کوئی خاص مطلقاً سنی نہیں ہوں گے۔ بلکہ لغوی مفہوم جو عام طور پر سمجھا جاتا ہے وہی ان کی مراد ہوتا ہے۔ اگر کوئی مضمون ایک دفعہ مطلقاً چل بیان کر دیا جائے اور دوسرے مرتبہ پر مطلق کی تفسیر واضح کر دی جائے۔ یا اجمال کو تفصیل سے بدل دیا جائے تو لغوی طور پر دونوں جگہ کہا جائے گا کہ دوسرے مضمون نے پہلے کو منسوخ کر دیا۔

اس اعتبار سے بے شک قرآن کی آیات میں کثرت سے نسخ موجود ہے کی سورتوں میں عموماً ہول اور کلیات محقق کیے جاتے ہیں۔ اور مدنی سورتوں میں ان کی تشریح اور تفصیل آتی ہے۔ ایک قوم کو نیکی ترقی دینے والا کوئی استاذ ال طریق بیان سے بچ نہیں سکتا۔ اس تبدیلی کو قطعاً طبعی ہے۔ مہیوب نہیں سمجھا جاسکتا اور نہ اس سے شکوک پیدا ہوتے ہیں، پھر متقدمین کے بعد متاخرین آتے ہیں۔ وہ نسخ کا ایک خاص مطلب میں کر لیتے ہیں۔ ان کے نزدیک جیسے تورات کے تفصیلی احکام عمل کرنا قرآن کے تفصیلی احکام کے بعد منسوخ ہے، اسی طرح قرآن میں بعض ایسی آیتیں موجود ہیں جن پر عمل کرنا مطلقاً جائز نہیں۔

اصطلاح فقہاء کے باہمی اختلاف اور تضارب کے یہ پیدا ہوئی۔ شاہ صاحب اس اصطلاح پر قرآن میں منسوخ نہیں مانتے۔ لیکن واضح رہے کہ شاہ صاحب کا بیان اس فصل میں حکایت ہے۔ قوم کی عام حالت مد نظر رکھ کر انھوں نے اس مسئلہ کو تدریجاً سمجھانے کی سعی کی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ پہلے اہل علم باخبر و متین منسوخ مانتے رہے۔ لیکن شیخ جلال الدین سیوطی اتفاق میں ہیں۔ سے زیادہ آیتیں منسوخ تسلیم نہیں کرتے

شہ پوری بحث کے لئے دیکھو فوز کبیر طبع مجبائی دہلی از مکتبہ مجدد ۱۷

شہ فوز کبیر کی اصل عبارت حسب ذیل ہے۔ متقدمین (بظہر اصطلاح خود) عدد آیات منسوخہ پنج صد رسانیدہ انداگر کتب کتبہ فی غیر مکتوبات۔ اما انچہ باصطلاح متاخرین منسوخ است عدد ذلیل میں نیست لایسا بحسب تو حیحہ کہ ما اختیار کردہ ایم۔ شیخ جلال الدین سیوطی کتاب اتفاق بیان نامک از بعض علماء انچہ مذکور شدہ بہ سبط تقریر نمود۔ انچہ برائے متاخرین منسوخ است و فوز شیخ ابن عربی تحریر کردہ قریب بہ نسبت شمرده۔ تقریر ادکثر از نسبت نظر است ای ان قال۔ قلت و علی ما ہر دست لایتمین النسخ الا فی خمس آیات ہ فوز کبیر ۱۷ نور الحق

اس بارے میں یوحنا کا مقصد اس شخص کا معنی اور کبریا محمد بن عبد اللہ المعروف بہ (ابن العربی) مکی (متوفی ۷۴۵ھ) ہے۔ شاہ صاحب مذکورہ بالا آیتوں میں بھی تطبیق دے کر نسخہ کو پہنچ آیتوں میں منظر کر دیتے ہیں۔ اس کے بعد ہماری رائے یہ ہے کہ عثمان نے ان ہندو آیتوں کی تطبیق غور سے فرمائی وہ باقی ماندہ پانچ آیتوں میں بھی یہی تطبیق دے سکتا ہے۔ شاہ صاحب صراحت یہ نہیں کہتے کہ قرآن شریف میں کوئی آیت منسوخ نہیں اور وہیں صراحت لکھتے تو بعض متکذبات کے قول سے تشابہ ہو جاتا۔ اور عام اہل علم اس پر غور کرنا ہی چھوڑ دیتے۔

اب صورت حال یہ ہو کہ شکل آیتوں کو قرآنوں نے حل کر دیا اور نہایت آسان آیات میں نسخ لیا اور اسلوبِ حکیم پرانے کے بیان کو مل گیا جیسے تو ہمارا مذکورہ بالا نتیجہ اخذ کرنا بعید نہیں ہوگا۔

ان پانچ آیات میں جو سب سے زیادہ شکل ہے ہم اس کو یہاں مثلاً بیان کر دیتے ہیں قل لا اِلهَ اِلاَّ اللهُ، کتب علیکم اذا حضر احدکم الموت کلاموتہ الا یہ - قلت منسوخہ بآیۃ یرضیکم اللہ فی اولادکم رحمہم ربکم لا وصیۃ لولہ ربنا متبعین لفسخہم الفوز الجبروت

اگر دارتوں کے ایسے حالات نہ ہوتے جن میں وہ غیر وارث محمد بن سکتے ہیں تو اس کی توجیہ ممکن ہوتی۔ والدین خصوصاً ایسی حالت میں ہیں کہ وہ غیر وارث نہیں ہوتے۔ لہذا ان کے حق میں وصیت قطعی طور پر منسوخ ہونی چاہیے۔ اور آیت مذکورہ بالا میں مکتوبہ وصیت والدین کے لئے ہے۔ اس لئے شاہ صاحب نے آیت مذکورہ کو قطعی طور پر منسوخ کر لیا۔ مگر میرے شخصی حالات ایسے تھے جن سے مجھے متنبہ ہوا۔ میری والدہ غیر مسلمہ میرے ساتھ موجود تھیں۔ میں بیمار ہوا تو مجھے اُس کی نگہداشت کرنی پڑی کہ اگر میں مر جاؤں تو اس بچاری کو کوئی نہیں پہنچے گا۔ اس وقت اس کی جس قدر خاطر تواضع کی جاتی ہے وہ میری وجہ سے ہے میرے لئے ہی یہ محسوس ہو جاتا ہے۔ اب مجھے وصیت کا مطلب سمجھ میں آیا کہ اگر حالات ایسے درپیش ہوں تو وصیت لازم ہی بنائیں کتب علیکم اذا حضر احدکم الموت پر عمل کرنے کی ایک صورت کل آئی اسلئے اس کو منسوخ کہنے کی ضرورت ہی نہیں اطلاق کو تطبیق کی خاطر قیدِ بیشک کر لیجئے یہ توفیق قرآنی کا بہت بڑا وسیع باب ہے۔ علیٰ ہذا القیاس باقی ماندہ چار آیتوں میں تطبیق بہت آسان ہے۔ وہ اولیٰ غیر اولیٰ عزیمیت و سرخصت پر عمل کرنے سے مل ہو جاتی ہیں۔

میں اپنی سمجھ کے موافق شاہ صاحب کے بیان کو ایک حکیمانہ طرز بیان سمجھتا ہوں۔ میں اسے قبول نہیں کر سکتا کہ میں امر پر مجھے متنبہ ہوا۔ شاہ صاحب کی نظر ادھر جا رہی نہ سکتی تھی۔ اور باقی چار آیتوں کی مثالیں

لے قال الامام عبد القادر البغدادی رحمہم بعض القدریہ من اهل عصرنا انہ لیس فی القرآن آیۃ منسوخہ ولا آیۃ ناسخہ و ابو مسلم الاصبہانی الخراسانی ھ قلت (راجع ترجمہ تفسیر الاحلام لخواجہ الدین الزدکلی) ۱۲۔ محمد زکی ہسروی مفسر



## فصل (۹)

مذکورہ سابق مقصد قوی کو ہم شاہ ولی اللہ کی حکمت کی اساس مانتے ہیں۔ جب کبھی ہم فلسفہ ولی اللہ کیسے گئے تو اس سے یہی مراد ہوگا۔ اس فلسفے کی تاریخ، ارتقائی دنیا کی تکوینی ترقی کے ساتھ ساتھ تاویل الاحادیث میں لیگی۔ آدم علیہ السلام کے زمانے میں جو شرائط مقرر تھے وہ اسی فلسفے کے تحت تھے اور اس زمانے کی حاجتوں کو پورا کرتے تھے جس قدر انسانیت ترقی کرتی گئی۔ اسی قدر اس فلسفے کی تغیرات میں بھی اضافہ ہونا گیا۔ ابراہیم سے پہلے دور یعنی جنیفیت سے پیشتر کا دور ہما بین کا ہے۔ تاویل الاحادیث میں اس دور کی جس میں آدم اور سی و نوح تا نوح ابراہیم علیہم السلام داخل ہیں پوری تفسیر کی گئی ہوگی۔ علیہ السلام ہی طبعیات، ریاضیات، الہیات کے بانی تھے ہیں۔ حکمت کے ان اقسام کا مرکز بدلتا رہا کبھی ہند کبھی ایران کبھی یونان اس کے بعد ابراہیمی دور آئے گا۔ حقا اسی فلسفے کی شکل کو دوسرے ملک میں بدل دیں گے۔ اس تبدیلی کے اسباب کیا تھے؟ اور تبدیلی کی شکل میں ہوئی، اس کی تفصیل تاویل الاحادیث میں ملے گی۔ اس اہم مسئلے سے حل کرنے پر انسانیت کی حقیقت منکشف ہوگی فلسفہ وہی ہے جو وہ رہا ہیں میں تھا اس کی تفسیر ہی صورت بدل جاتی ہے۔

ہم بیدار گزشتہ لباس بدل مرد صاحب لباس را چہ نسل

ہمارے حکماء اسلام اس مسئلے میں بہت تھوڑی بحث پر اکتفا کرتے رہے اس لیے وہ سوچا تھا کہ کبھی قابل اطمینان طریقے سے حل نہیں کر سکے۔ شاہ صاحب کی کتاب میں عموماً اور فیہ حیات الہیۃ و بدو بارزہ خصوصاً اس مسئلہ کو بے طور پر سمجھنے کے لیے ابراہیم پر مبنی جانتیں۔

الامام کا لقب وراہیم نے امصار کا لفظ شاہ ولی اللہ کے منصب میں اسی ضرورت کیلئے اضافہ کیا ہے۔ کہ یہ اہم مسئلہ ہے کوئی پہلا امام نہیں بتلا تا۔ اگر ہم شاہ صاحب کو امام مان لیتے، تو دوسرے لفظوں میں اس مسئلہ کی اہمیت اصل شان میں طلبہ کے سامنے آجائے گی۔ انہیں غور کرنا پڑے گا کہ شاہ صاحب کیوں امام کہلاتے ہیں تو اس خصوصیت کی طرف آسانی سے توجہ مبذول ہوتی ہے تاویل الاحادیث میں ابراہیم علیہ السلام سے لے کر سرور عالم علیہ السلام تک تمام ائمہ مابک حاکمیت کا مرکز تھے جس کی دعوت ادریس علیہ السلام سے منسوب ہے۔ مابکیت کے بعد جنیفیت ہے۔

جس کے داعی اول ابراہیم علیہ السلام ہیں۔

۱۰ تفسیرات الہیہ ص ۶، ص ۱۳، تفسیر علم مقامات الامار الاصل ص ۹، نسخہ خطیہ و بدو بارزہ ص ۸۱ بعد و ۱۰۰ بعد غلطہ جوں ۱۲ محمد نور الحق غفرلہ اعلمی



انیا کی زندگی کو تدریجی صورتی کے ہول سے سوجھنا چاہیے۔

یہاں ہمیں یہ امر واضح کر دینا چاہیے کہ کسی فکر کا اس سلسلہ بیان میں کسی خاص حصہ سے اختلاف کرنا ہماری نزدیک کوئی عیوب بات نہیں ہم شاہ صاحب کی امت کو اس تسلسل تاریخی میں منحصر کرنا چاہتے ہیں ہمیں کوئی بُرا ماہر ایسا نظر نہیں آتا کہ ہم انبیاء کا ذکر قرآن شریف میں ہے انکی تاریخ کو کسی فلسفے کے ماتحت مرتب کر دے۔ خصوصیت خدا تعالیٰ نے شاہ صاحب کے لیے ودیعت رکھی ہوئی تھی عبادی مانے یہ ہے کہ شاہ صاحب کی اس حکمت کو متفائد سمجھنے کے بعد اگر قرآن عظیم تحت لفظ چڑھا جائے گا۔ تو وہ کسی نام نہاد تفسیر کا محتاج نہیں ہو گا۔

### فصل (۱۰)

یہاں تک جس قدر بحث قرآن عظیم کے متعلق شاہ صاحب کی کتابوں سے ذکر کی گئی۔ اس کا موضوع قرآن کے ماد غشی کی عقلی تشبیہ ہے۔ قرآن نے ان مضامین کو ایک خاص طریقے سے بیان کیا ہے۔ مضامین مختلف سورتوں میں تقسیم ہیں۔ سورتوں کے مضامین میں ایک ربط جیسا کہ طوطی کنا بول کی شان ہے۔ نظر نہیں آتا۔ مولوی علی احمد کی زبان میں اسے مختلف پھولوں کا ایک ڈھیر کہا جاسکتا ہے۔ شاہ صاحب حکمت بیان کرتے وقت اس موضوع (ربط آیات) پر مطلق زور نہیں کرتے وہ فرماتے ہیں کہ کسی قوم کی فہم کیلئے ان کی عادت کے مطابق خود ان کے عادات میں قرآن نے اپنے مقاصد واضح کر دیئے۔ لہذا سبب القاب اس سے بچنے کی کبھی سہی نہیں کی۔ غامضین کے عالم بنادینا مقصد ہے۔ اس میں قرآن کا مایاب ہو گیا ایک حکیم کی نظر میں اگر ایک علمی کتاب اس طرح سوسائٹی کو بلند کر دیتی ہے تو وہ مناسب آیات کی زیادہ ضرورت نہیں سمجھے گا۔ الفوائد الکبریٰ میں شاہ صاحب فرماتے ہیں بیان ایہ علم ہر شخص تقریباً عرب اول دارج شدہ نہ ہر شخص تقریباً ذوالن پس مناسب ذوالنقال از مطلبہ مطلبہ رعایت نہ کر دہلکہ اس چہ الفکے آل بر عباد خود ہم دانست۔ آل را نشر

لہ حضرت مولانا الشیخ فرم فرماتے ایک دوسری مجلس میں شاہ صاحب کی طرف سے قومی کہتے ہوئے مجھے ارشاد فرمایا کہ شاہ صاحب کو وہ بالامضامین قسم میں ترتیب دے بعد کے قابل نہیں ہیں۔ شاہ اکام مرتب ایک جگہ مذکور ہوں۔ پھر غامض کسی خاص ترتیب سے بیک جگہ بیان ہو۔ بعدہ تذکرہ آثار الشریعہ۔ اس کے بعد تذکرہ آیام الشیخ دعی علی ہذا القیاس اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ آپ آیات وسور میں ربط کا انکار کرتے ہیں۔ سورہ بقرہ۔ کوع یا نبی اسرائیل کا حاشیہ ملاحظہ ہو۔ مترجم گوید ان میں جانا سبھول السنہا دعی علی ہذا القیاس اشارت مفیدہ نبوت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم از قصہ دار حضرت ابراہیم کہ در قوسات مذکور است و نتیجہ سیدہ بنت خنیفہ را کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اس صومرا شدہ نہ درو میگزول ہوں یہ وہ کہ حضرت یعقوب پر یہودیت و صیبت کردہ است۔ و اختلاف در انبیا بھی میرزا یحییٰ عینی متفقہ بنو باشند مگر بعض۔ ہر فتح الرحمن دیکھ اس طرح ایک بول میں غمزدہ سے مرتب کر دیا ۱۷ محمد زکریا علی غفرلہ

نمود ہرچہ مقدم شود گوشود و ہرچہ مؤخر شود گوشود ۔

### فصل (۱۱)

مگر یہ نہ سمجھا جائے کہ شاہ صاحب قرآن کی ادبی لطافت نس آیت پر نظر نہیں رکھتے ان کا مطلب غلط ہے کہ سب سے پہلے مطالب پر غور کرنا چاہیئے۔ جسے اکثر مفسرین قراؤں کر چکے ہیں۔ علوم بلاغت اور اس کے توابع میں ہمارے متاخرین نے کوتاہی نہیں کی مگر چونکہ حکمت کے اصول پر مطالب کوڑہیں نہیں کرنے کی طرف توجہ نہیں کر سکے۔ اس لیے ان کی ادبی ترنگانیاں عقلمندوں پر زیادہ موثر نہیں ہوتیں۔ جب شاہ صاحب اصل مطلب سے خارج ہو جاتے ہیں تو نونوع کے طور پر ربط آیات پر توجہ دلانے میں کوتاہی نہیں کرتے۔ جیسے سورہ بقرہ کی آیت: یا بنی اسرائیل اے مائیں سے ظاہر ہے۔ ان کے بعد شاہ عبدالغفر بن آئے۔ انھوں نے فتح الغفرین میں ربط آیات پر التزام سے بحث کی۔ اور اس فن کو ظاہر کرنے میں شاہ صاحب کے اہل علم سے آپ نے سبقت کی۔

یہی توجہ مشرور ہے اس فن (ربط آیات و سور) کی طرف منطقت رہی۔ بعض بعض لطیف سمجھتے سمجھ میں آئے گئے۔ میں نے مولانا شیخ الہند سے جب ذکر کیا تو حضرت نے بعض نامور فاضلین فرماتے بظاہر ایک فرد کا ذکر کرتے ہوئے، قرآن کے اندر راہوا کا مسئلہ آگیا ہے حضرت مولانا نے اس کا ایسا لطیف ربط بتایا جو تفسیروں میں نہیں ملا۔ مولوی احمد علی صاحب نے مجھے سن کر اپنے مائیں میں نقل کر دیا ہے۔ اس کے بعد مولانا فرماتے ہیں کہ جن لوگوں نے ربط آیات پر بحث کی اس قدر سرسری مضمون لکھتے ہیں کہ اس سے کہیں بہتر ہوتا کہ نہ لکھتے حضرت خود ہی طوط زیادہ توجہ نہ دے سکے کہ یہ مسئلہ ان کا زیادہ وقت لیتا تھا۔

میں اس فن کی طرف کافی ابو بکر بن حوی کا ایک قول کتاب الامتحان میں پڑھنے کے بعد توجہ ہوا۔ وہ فرماتے ہیں کہ ہم نے ربط آیات کے تحت میں علوم چہ ستر پاسے۔ مگر لوگوں کو اس کا طالب نہ دیکھا اس لیے توجہ دینی میں خود تقریباً چالیس برس سے اس مسئلے پر غور کر رہا ہوں۔ عموماً ان مقاصد قرآنیہ کو ہرگز نظر رکھ کر

۱۔ حضرت مولانا شیخ علم فیضی نے نظارۃ المعارف دہلی میں اس آیت کی تعلیم دیتے ہوئے فرمایا تھا کہ اس کا منہ جب احادیث میں کی حالت بارو بھی دکھا کر پائی۔ یعنی ہم زیادتی سے جملہ میں گئے۔ اس پر خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ جب مولیٰ معاملوں میں تم دلو اور زیادتی کو جائز قرار دے چکے ہو جیسے سورہ بقرہ میں گویا۔ ان الذین یا کلوت المال لا یلقون الجزاء وہاں ہر زیادتی کو جائز قرار دینے پر اضافاً مضاعفۃ کا یہ مطلب لینا کہ یہاں تا جائز ہے۔ مگر اضافاً مضاعفہ جہ ہے۔ بالکل غلطی کیونکہ ربوا کی صرف سورہ ہونے میں صاف طور پر واضح کر دی گئی ہے۔ انہی کلمات الشریفہ

۲۔ قال ابو بکر بن العربی فی سراج المردین بن: ارتباط ای القرآن یصحب حق کون کا لکھنا الامدادہ مستندہ المانی و مختلفہ

جوشاہ صاحب کی حکمت میں معین ہوئے۔ ایک ایک صورت کو ایک خاص صنف اور میں مضمون کے لئے مقرر کر کے تسلسل قائم کرنے پر کامیاب ہو گئے کسی دوسرے حکم کا قرار دادہ مضمون اسلئے کلام الہی سے استنباط کرنے کی ضرورت نہیں ہوئی میں مسانی کو شاہ صاحب کی حکمت سے باہر جانے نہیں دیتا۔ عام مفسرین سے جہاں کہیں اختلاف رونما ہو شاہ صاحب کے اصول سے ثبوت کے تحت میں ہو گا۔ بعض ایسے مواقع بھی ملیں گے کہ میری سند مولانا شاہ عبدالعزیز اور شاہ رفیع الدین اور مولانا محمد امین شہید اور مولانا محمد قاسم کے کلام میں ملے گی شافو وراثتیں ایسی ہونگی جو خود میرے فکر کا نتیجہ ہیں۔ میں ایسے موقع پر صراحت بتا دیا کرتا ہوں کہ یہ میری سوچی ہوئی بات ہے اس کا رد قبول ہر وقت سامع کے اختیار میں ہے مگر جن چیزوں میں ائمہ اور اساتذہ کی سند موجود ہے میرا ہی چاہتا ہے کہ اہل علم تناسب آیات میں ترجمہ کریں۔ اور انکی تعلیم سے رہنا نہ کریں۔

### فصل (۱۲)

مام اہل علم قرآن شریف کے ساتھ سنت اور اجماع کو اولہ تشریع میں شمار کرتے ہیں شاہ ولی اللہ صاحب سنت کو قرآن کے مستنبط چیز مانتے ہیں۔ لیکن اس استنباط کا طریقہ وہ نہیں ہے جو ائمہ فقہاء میں رائج ہے۔ بلکہ حکمت کے اصول پر استنباط کرنے کے طریقے اور ان کے اصول شاہ صاحب کے یہاں ملتا ہے مقرر ہیں۔ "خیر کثیر" میں اس سلسلہ کی انھوں نے تفصیل لکھی ہے۔ اس طرح ہر اگر سنت کو ماننا ہے تو قرآن کے استعلا ل پر کوئی زد نہیں پڑے گی۔

### فصل (۱۳)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد سے خلافت راشدہ کے آخری وقت تک یعنی شہادت عثمان (رضی اللہ عنہ) کو تھے الملبانی ہم غلبہ ہم متبعین لہما لعلہ واحد علی قیہ سورۃ البقرہ تم نعم اللہ لنا فیہ ظہا لہما لعلہ خلتہ و رہا الخلق بار صافات لطلعت حتما علیہ وجعلناہ بیننا و بینکم اللہ ورح ذوالیہ و ذوال غیبہ اول من لکم علیہ الشیخ ابو بکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعدہ علم ہم بالمناسبتہ۔ وقال الشیخ ولی الدین الملوئی قد رحمہ من قال لا یطیب للای الکھیت مناسبتہ لانہا علی حسب الوقائع المتفرقۃ فصل الخطا انہا علی حسب الوقائع تازیل علی حسب الحکمت ترتبنا و تاصیلنا لمصعب علی وفق مانی الملوک المحفوظہ مرتبہ سورۃ کلھا و آیاتہ بالتوقیف کما اقول جملۃ الی بیت العزۃ و من المعجز البتین الطوبیہ و نقیذ الباطل الخ یبنی علی آیۃ ان دعوت اول کل شیء عن کو مفا کملۃ لما قبلہا و مستقلة ثم المستقلة ما راجع ما تھا لما قبلہا ففی ذلک علم حتم و حکمہ انی السورہ طیبہ بعد تصالعا بما قبلہا و ما یقت لہما قال الامام اللہ زکی فی حوزۃ البقرہ و نال فی لطائف نظمہ ہذا الموسیقی بدائع تربیہا علم ان القیام کما انہ معجب بحسب نصاحتہ لعلہ و من مساویہ الخویش معرب سبب تبہ و نظم آیاتہ الابی لایف جمہر المؤمنین منہ من ہذا فطانتہ لا لاسلامہ و تقاضا لہ انکشافہ صاحبی جاد علی لکرمین علی حضرت نے فرمایا تفرقہ میں جو نظیر ایچہ ۲۲۲ دیکھ کر حضرت رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ انکشافہ و تقاضا لہ

مشتہ ایک شاہ صاحب کی تحقیق میں مسلمانوں میں کبھی اختلاف نہیں ہوا۔ اس دور کو دورِ اجماع کہتے ہیں اس کی تفصیل ازالۃ الخلاف میں مذکور ہے شہادت عثمان کے بعد اختلاف شروع ہوا۔ اب اجماع وہی مستند ہوگا جو مذکورہ دورِ اول کے تبع میں منقذ ہو۔ شاہ صاحب اس دور کو خیر القرون قرار دیتے ہیں۔ اس کی پوری تفصیل ازالۃ الخلاف میں موجود ہے۔ اسے ساری دنیا جانتی ہے کہ اس زمانے میں مسلمانوں کا مستند سو اے قرآنِ فلیہ کے کوئی اور لکھی ہوئی چیز نہیں تھی اس پر یہ جماعت اپنے پارٹی پالکوں کے نظام کو محفوظ رکھتے ہوئے عمل کرتی تھی۔ اس پارٹی کی سنٹرل کمیٹی کی طرف اشارہ ہے قرآن حکیم کی ذیل کی آیت میں السابقون الاولون من المهاجرین واولئک الذین ابتغواہم باحسان اولئک الذین رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت اور تعلیم سے جو جماعت قرآن پر عمل کرنے سے تیار ہوئی۔ اس کا وہ مرکزی حصہ جس کا ہر قول و فعل خدا تعالیٰ کے ہاں پسندیدہ ہے وہ ہاجرین اور انصار کا پہلا طبقہ تھا۔ اس کی ابتداء قرآن پر عمل کرنے کے لیے قیامت تک مسلمانوں کے لیے ضروری ہے۔ جو چیز اس زمانہ میں متعین ہوگئی۔ اس کو اسی شکل میں اور اسی معنی میں قائم رکھنا اتباع بالاحسان ہے۔ زمانے کے تغیرات سے جو نئی چیز قابلِ بحث پیش آئے وہاں اس جماعت متعین بالاحسان کا فیصلہ ماننا ضروری ہوگا یہ اس دور کے مجدد کے اجماع کا حامل ہے۔ اس طرح اجماع قرآن کی حکومت قائم کرنے والی جماعت کے متفقہ فیصلے۔ یا اہلیت کے فیصلوں کا نام ہوگا۔ لہذا اجماع قرآن سے علحدہ کوئی نئی چیز نہیں ہے بلکہ اجماعاً قرآنی اصول کے تحت بھی بائیں ذہنوں کے۔ اس سے کوئی ترقی کن جماعت جو زمانہ کے طویل عرصہ میں کام کرے۔ غالی نہیں ہو سکتی۔ اس طرح اجماع بھی قرآن کے مقابل ایک مستقل اصل نہ بنا۔ بلکہ قرآن کی حکومت قائم کرنے والی جماعت کے اتفاق کا نام ہوا۔ اس طور سے مسلمانوں میں قرآن کے مستقل درجہ کا تعارف رکھانے والی شخصیت امام موصی اللہ دہلوی ہیں۔

## باب سوم علم حدیث

شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے تمام ابواب کو قرآن حکیم سے مستنبط مانتے ہیں۔ مگر انبیاء کے اصولی استنباط کو ان فقہاء کے

(سلسلہ صفو ساقی) مطلق لفظوں میں مذکور نہ کر دی منور اور غیر متلو کو غلط دیا گیا ہے۔ یہاں یہ پسندیدہ نہیں بلکہ مطلق لفظی نظر آئے مراد اسے۔

والتی سب سے کہ جب اس کی قانون پر عمل آئے شروع ہوتا تو غلطیوں کی حالت کے مطابق چند عجیبی قوانین بنائے جاتے ہیں۔ فرق یہ ہوتا ہے کہ قانون اساسی غیر متبدل ہوتا ہے اور یہی قوانین ضرورت کے وقت بدل سکتے ہیں۔ ہم سنت ان تہمدی قوانین کو کہتے ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے بعد خلفائے ثلاثہ نے مسلمانوں کی مرکزی جات کے خور سے جو تہذیب کیے۔ خلافت خلیفہ کیے بعد یہ نظام نوٹ کیا گیا کہ تمام کام مشور سے کیے جائیں۔

[تعلیم] واضح ہے کہ ارشاد قرآن و حکم فی الامور میں مینہ امر و وجوب کے لیے ہے جن لوگوں نے امر سختی بنایا ہے۔ ان کی خلیفہ امام ابو بکر صلی اللہ علیہ وسلم (متوفی ۶۳ھ) کی نصیحت تمام القرآن میں مفسلاً موجود ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جو حاجت اس قرآن پر عمل کرنے کی تھی اولیں بار پیدا ہوئی جو کہ "السابقون الاولون من المهاجرین والانصار" کہا جاتا ہے ان کے متعلق سے قانون بنایا۔ سنت سے سنت کو ہمارے فقہاء حنفیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے ثلاثہ میں شریک مانتے ہیں اور یہی ہمارا سلسلہ ہے اور یہ سنت قرآن ہی سے پیدا ہوگی۔ آج کل کی مصلحت میں اس کو بائیلان کہا جاتا ہے۔ جسے تہذیبات ہند اصل ہو۔ قضا بطور اعلیٰ بائیلان اول قانون ہے اور دوسرا اس کی تفصیل ہے (اجماع) مشورہ سے کثرت رائے کو جو کچھ جو فیصلہ ہوتا ہے (اجماع) ہے [فائدہ] سنت کا نازل درجہ یہ ہے کہ حضور نے کچھ ارشاد فرمایا، یا کہا۔ اور سب نے اس کو تسلیم کر لیا۔

(قیاس) اپنے زمانے کی ضرورتوں کے پیش نظر بائیلان اختیار کر لیا یہ قیاس کہلاتا ہے۔ حضرت عثمان کے بعد بائیلان تیار کرنے والے حضرت کوثر الدین ابو سعید ہاشمی باحسان "کہا جاتا ہے۔ اصل قانون اساسی متبدل ہے۔ بائیلان اس وقت اور تھے اس وقت اور ہو گئے جنہیں زمانہ کے اقتضات کے مطابق فروغی تبدیلیاں ہو گئی تھیں۔ پیش آمدہ صدر اول کے تعلق تفصیلی احکام استخراج ہوگا اور اس کا نام ہے۔ ان ہوالا وحی لومی، ان ہوالا القبول حدیث اور حان۔ بعض حضرات "ہو" کی منبر آنحضرت کے مطلق لفظ کا طریقہ راجع کرتے ہیں۔ تا کہ حدیث شریف بھی اس میں داخل ہو جائے۔ بے شک احادیث صحیحہ وحی غیر متلو ہیں۔ مگر اس حصہ کو آیت کے مفہوم میں داخل کرنے سے بعض خرابیاں پیدا ہوتی ہیں۔ استنباط حضور لومی لومی ہے۔ اس کو وحی بھی کہا جاتا ہے۔ یہی وحی باطنی صوفیہ میں بطور الہام موجود ہے۔ اور یہ وحی باطنی اقامت قرآن کے لیے کام آتی ہے۔

سہ پہر تصریح کیے نہیں لی

ہول فقہ سے ملے قراردیتے ہیں چنانچہ خیریت کیس فرماتے ہیں۔ میں کتاب الصلوٰۃ کے متعلق تمام صحیح مدنیوں کو قرآن سے مستنبطاً طرک کرنے پر قاضی ہو گیا ہوں۔ میرا ہی چاہنا ہے کہ اس کے متعلق ایک نقل رسالہ لکھ دیوں۔  
ہول اللہ علیہ وسلم نے قرآن عظیم سے خود کچھ کر ایسے شاہ صاحب فرماتے ہیں (یعنی اصل و حقیقہ) اخذ کر کے (جیسے امام اہل علم کہتے ہیں) قرآن پر عمل کرنے کا مفصل پروگرام دیا ہے جسے علماء و محدث سنے بڑی محنتوں سے دوسو برس کے عرصہ میں جمع کیا اس طرح انبیاء کی سیرتوں کو جمع کرنا پہلے زمانے میں بھی رائج رہا ہے۔ حکماء میں شاہ صاحب تصریح کرتے ہیں کہ قرآن عظیم کی طرح ایسی وحی جس کے معانی اور الفاظ

لہ فی کفر کی عبارت حسب ذیل ہو: ومن علومنا الحدیث نفسہ القرآن والاستنباط منہ۔ وہ عظیم العلوم و سرور علیہ منہ کفایا۔ اصرار اللہ سبحانہ بامشیاء مطلقۃ کا تسبیح و التذکرۃ و کفر لہ سبحانہ ہم ربانہ الاعلیٰ۔ و تسبیح محمد ساریک و غیر ذلک۔ فوقہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باوقات و محبتہ۔ و اصرار موسیٰ کہتو موا، و کبر، و اقل ما وھی الیہ، و ارکعوا و تسبیحوا۔ فیہن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہا ارکان الصلوٰۃ۔

واقسم یا موسیٰ کا فخر، و التخصی، و اللیل اذ اوحی، و الشفوع، و لیال عشی۔ فاستنبط منها رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہا اوقات الصلوٰۃ۔ علی تفصیل ذکر فی کتب الاحادیث۔  
و سبح نفسہ فی اوقات و حمد نفسہ فی اوقات فذا کران للہ و الصلوٰۃ السریۃ و الجہتہ و بالجلۃ۔ فذا طریق استنباط صلی اللہ علیہ وسلم۔ و نحن قد تتبعنا جمیع ما وصل الیہ من النبا من الاحادیث الواردة فی کتاب الصلوٰۃ، فوضع لنا انہا مستنبطۃ کلہا من کتاب اللہ استنباطاً حاکمياً۔ و عسی ان نجیہ فی رسالۃ منصرفۃ خیر کثیر۔ ۱۲

۱۲ قال الامام علیہ السلام۔ نفس پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم از دو میزاب سے ریزہ (میزاب اول) اشرار کے تشریح۔ چنانکہ حقیقت اور اس کا تمام ہمت کا بیان کر دیم [و کیوں اسلئے ۱۵۔] نور میزاب دوم [ازوریا سے سرکلام و تبیین منور] ان میں نزل برکب پیغمبر قرآن باشد۔ اگر میزاب اول بیش دستی کرد و میزاب ثانی خلف ما ہدایں حدیث قدسی باشد و انکہ میزاب سلام پیشہ سنی ما یو میزاب تشریح خلف کند بختل فیرواق است۔ و کتب الہی بیش از قرآن ہر برکوش حدیث قدسی بودہ اند۔ الا ما شاء اللہ۔ لہذا آخرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمودہ اند۔ انما کان یُنزل علی النبی ما مشاء من علیہ البشر الحدیث۔ و چون لازم کتاب الہی است کی برکات و احسان لای علی و ماضی و پیشاں از ہر کہ آن کتاب را خواند و در ترویج آن کوشد و دیگر بقائے آن کتاب علی قرآن و رواۃ و اصحاب۔ و توفیق یافتن امت حفظ آن را از ہر کسی و توفیق تحلف و خواندن کتاب الہی بخیر و ہر طور بکرم و فرستے از افراد بشر کہ بر او اندہ خود جمیع علم پیغمبر کردہ است۔ مانند صحیح بخاری و صحیح مسلم و سنن ابی داؤد و غیرہ۔ ۱۳  
محمد زین فخر۔ العلوی شبہ اسرار الہی مستند

مقرر ہو کر نازل ہوں اور قطعی طور پر محفوظ رہیں۔ چند کثروں کے ماسو کسی مذہب کی کتاب الہی میں بطریق نہیں بتا گیا۔ عام طور پر ائمہ دین کتابیں اپنے اجتہاد سے جمع کرتے ہیں جو اس نبی کی سیرت اور اس کے اقوال کو جمع کر دیتی ہیں یعنی ان ہی کتابوں میں وہ چیز بھی آ جاتی ہے جو براہ راست لفظاً اور معنی مقرر ہو کر انسانی روح سے تورات کے احکام عشرہ۔ بائبل کے بعض غلطیاں یا نیز وہ چیز بھی آ جاتی ہے جو نبی اپنے اجتہاد سے تسلیم دیتا ہے (یوحنا ۱۷) امر ہے کہ اگر نبی کے اجتہاد پر بجانب اللہ گرفت نہ ہو تو وہ کما دمی بھی جاتی ہو ہماری امت میں کتب قدیمہ کی اہمیت کی مثال میں شاہ صاحب صبیح غازی صریح مسلم کو پیش کرتے ہیں۔

اس بظاہر سادہ معنی میں ایک بہت بڑے اشکال کا حل موجود ہے جو کتب مقدسہ سے متعلق ہمارے اہل علم کے اذہان پر مستولی ہے۔ ہمارے علماء و ماہر سمجھتے ہیں کہ اہل تورات اور بائبل غائب ہو چکے ہیں۔ چونکہ وہ کوئی کتاب قرآن شریف کی طرح محفوظ نہیں دیکھتے۔ اور ان کی ذہنیت میں یہ چیز راسخ ہے کہ سابقہ کتب الہی بھی قرآن کی طرح نازل ہوئی تھیں، اس لیے وہ ان کتابوں کو مقدس ماننے کے لیے کسی طرح تیار نہیں ہیں۔ اس نظریہ سے یہ برا نتیجہ پیدا ہوا کہ قرآن حکیم نے جہاں اہل کتاب کو اپنی کتابوں پر عمل کرنے کی دعوت دی، اور عمل نہ کرنے کا الزام دیا اس کی صحیح تفسیر کرنے سے ہمارے علماء عاجز آ گئے۔ بعض مسرطی یا خرافاتی روایات لکھنے پر اکتفا کرتے ہیں، اگر کتب مقدسہ کو کتب حدیث کی طرح مان لیا جائے تو اشکال من اصرار رفع ہو جاتا ہو۔

سورہ الفتح کی آیت "ان ہوا لا وحی یوحی" کی دو طرح تفسیر کی جاتی ہے۔

(۱) شاہ صاحب کے طریقے تحقیق یہ ہے کہ ضمیر "ہو" قرآن کی طرف راجع ہے۔ اور "ما یطق عن

الہوی" میں بھی نفل قرآنی کے متعلق بحث ہے۔

(۲) اہل علم کی دوسری جماعت اس آیت کو قرآن سے مخصوص نہیں مانتی، اور رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کے تمام اقوال کو ایک طرح کی وحی ثابت کرنے پر زور دیتی ہے ان کے نزدیک "وما یطق عن الہوی" قرآنی نفل سے متعین نہیں ہے۔ بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر قول "وما یطق عن الہوی"

لے "افشاہ"۔ غالباً شاہ صاحب کی یہ تفسیر صرف ذہنیت مندرجہ اور طریقہ جمع و تالیف کو لگا کر اور یقیناً اہل صحیحہ اور بدعتیوں نے پہلے

بالخصوص عہد جدید کو بتورہ کہا ہے اور ان کتب مقدسہ کی تاریخ پر جس کی نظر ہے اس کے نزدیک ان کی روایتی حیثیت میں کچھ کمی ہے۔ تاہم طبری جیسی کتبوں پر بھی شکل ہی سے ہو سکتی ہے لیکن اس کے باوجود شاہ صاحب کی اس تحقیق سے کمال مل جاتی ہو اس کا ذکر کرنا نئے انداز میں کیا ہے۔ کمالاً لیکن علی المتبصر المتعظ۔

میں داخل ہے اور اسی کو "ان ہوا لا وحی یوحی" میں وحی سے تعبیر کیا گیا ہے۔

(۱) ان حضرات کے نزدیک حدیث کی اصل بھی وحی ہی سے ثابت ہے۔ فقط الفاظ کا فرق ہے۔ قرآن  
الفاظ وحی سے معین ہوئے۔ اور حدیث کے الفاظ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اپنے طبعی مکتبہ سے صادر  
ہوتے ہیں۔ مگر معانی سب یکے سب وحی ہیں۔

(۲) پھر ان کے نزدیک یہ فرق بھی موجود ہے۔ کہ قرآن خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک  
صحیفہ میں کتابت محفوظ کروایا گیا۔ اور اس کی روایت بالمتواتر قائم رہی۔ لیکن حدیث میں جو وحی آئی انگریز  
زاد ایک بھی، نہ قصہ کے زمانے میں اس کی کتابت ہوئی اور نہ اس کے لئے تو اصرار ضروری ہے۔

ان لوگوں کی اصطلاحات پر اگر کتب مقدسہ سابقہ کو کتب حدیث کا درجہ دیا جائے تو بطریق اولیٰ  
اس کو مسترد نہیں سمجھنا چاہیئے۔ اگر یہ لوگ اس بات کو تسلیم کر لیں تو تمام مشکل حل ہو جائیں گے۔

(۱) ہمارے کتب حدیث میں بالاتفاق غیر صحیح روایات بھی موجود ہیں (۲) نیز ان کتب حدیث  
میں ایک واقعہ کو مختلف طریقوں سے بھی روایت کیا گیا ہے (۳) ہماری بہت سی کتب حدیث میں  
بھی کتابوں سے غلطیاں ہوتی رہتی ہیں جن کو تحقیق علماء درست کرتے رہتے ہیں اس کے بعد اگر ناجیل  
کو ہماری صحاح اربعہ (صحیحین ابو داؤد، ترمذی) کے درجہ پر رکھ دیا جائے تو ذرا بہا برا اختلاف نظر نہیں  
آئے گا۔

میں نے ناجیل کی شرح، مسٹر جنرل اسکات کی اردو میں مطالعہ کی اس میں ناجیل اربعہ کے اختلافات  
کو اُسی طرح جمع کرنے، اور ترجیح دینے کی سعی کی گئی ہے جیسے ہم کتب حدیث میں کرتے ہیں۔ اس دن سے  
میرے داغ میں ایک نیا فکر پیدا ہوا جس سے کتب مقدسہ کی تحریف کا الزام جس طرح عموماً ہم پر کتاب پر  
ماذکر کرتے ہیں اور مولانا رحمت اللہ مہاجر کی نے اظہار الحق میں اس کو بڑی شد و مد سے ثابت کیا ہے۔  
گزورہ چلنے لگا۔ اور جو محقق عالم قیادت میں تحریف کا انکار کرتے ہیں جیسے امام بخاری، شیخ الاسلام ابن تیمیہ  
اور امام دلی اللہ دہلوی، ان کی تحقیق کا مطلب سمجھ میں آنے لگا مگر یہ فکر کبھی مکمل نہیں ہو سکتا جب تک ہم

شیخ مفتی ناجیل اربعہ کو صحاح اربعہ کے درجہ میں رکھنے کا اگر مطلب ہو کہ انکی جمع و تالیف اس امداد سے ہوئی ہے جس طرح  
کہ صحاح اربعہ کی، تو بے شک قابل قبول ہے۔ لیکن اگر وہ اپنی استناد میں مسامحت مراد جو ان کے لئے بہت سے ناقابل شک  
خلاف و دو قنات سے چشم پوشی کرنا چاہتے ہیں۔ ان قورات کا حال یہ نیست، ناجیل کے نزدیک کچھ قیمت ہے لیکن صحاح اربعہ  
کے درجہ میں تو اس کو نہیں رکھا جا سکتا۔



کتب قدرہ سابقہ کو کتب حدیث کے درجہ پر نہ لے آئیں۔ جب سلمات میں میں نے شاہ ولی اللہ صاحب کی مذکورہ بالا تصحیح پڑھی تو مطمئن کا ساں لیا۔

## فصل (۱۳)

حدیث کی کتابیں دو طرح پر مرتب کی گئیں پہلی قسم وہ ہے جن میں فقط صحیح احادیث درج ہیں۔ دوسری قسم وہ کتابیں ہیں جن میں صحیح روایات کے ساتھ غیر صحیح روایات بھی لکھی گئیں۔ مگر تصحیح کر دی گئی کہ یہ روایات صحیح نہیں ہیں۔ پھر ان مصنفات کی روایت کا سلسلہ بھی یکساں قائم نہ رہ سکا۔ بعض صحاح ایسا ہیں جو تراثر کے قریب پہنچ گئیں۔ بعض ایسی بھی ہیں جو مشہور و مستفیض کے درجے پر ہیں۔ اس فرق کو ملحوظ رکھ کر شاہ صاحب نے کتب احادیث کے طبقات مقرر کر دیئے۔

طبقات اولیٰ میں موطا مالک، صحیح بخاری، صحیح مسلم اور کما طبقات ثانیہ میں، سنن ابوداؤد، جامع ترمذی، سنن نسائی، متروکی، ان چھ کتابوں کے ماسوا باقی طبقات میں کئی دہائیاں اور کئی سیکڑے کتب ملیں گی۔ شاہ صاحب کے نزدیک وہ سب قابل احتجاج نہیں ہیں۔

اس طرح شاہ صاحب نے علم حدیث میں ایک نئی روح بخونک دی شیخ الاسلام ابن حجر اور سیوطی کے نام سے جو غیر عقائد طریقہ اہل علم پر غالب آ رہا تھا اس نئی روح نے اس کو مغلوب کر دیا۔

میں نے شیخ عبدالحق، محدث دہلوی (متوفی ۱۱۸۱ھ) کے مقدمہ مشکوٰۃ میں جب میضون دیکھا کہ کچاں کے قریب حدیث کی کتابیں ہیں۔ جن میں صحیح اور غیر صحیح احادیث جمع کی گئی ہیں۔ اور شیخ نے ان سب کو ایک جگہ پر رکھا ہے وہ صحاح ستہ میں بھی قطار روایات کا اختلاط اسی طرح ملتے ہیں جس طرح یابی کتب میں۔ تو میرے دل پر

لحق قال الامام فی حوزۃ البائتہ: فان یطالع الضعیف مع یاری عالم یتدرج فی (مستند) الکتاب، سنہ ۱۲۰۰ھ  
عن حضرت مولانا الشیخ کتاب التہبید فی التہذیب میں لکھتے ہیں۔ اشاعۃ الحدیث فی المملۃ العثمانیہ انما كانت بعد لان القضا  
لما جاء الشیخ عبد الحق الدہاوی فی ابتداء المائۃ الحادی عشر۔ واقام فی دہلی، وعلم دس من نحو خمسین سنۃ  
[طریقۃ النقیبۃ] وطریقۃ الشیخ عبد الحق مبنیۃ علی [الف] الاقتصاد، لمذہب الفقہاء الخفیۃ  
وب [والاقتصاد] لائمتہ طرق القصور لاسیما القادسیۃ والنقشبندیہ بنسج [وعدہ التعرض للسلطین  
والمملوک فی سبائهم مع عدل الاختلاط بهم۔ فان كانت رسوم الناس مرافقۃ للسنۃ فیہا ونعمت  
وان كانت المخالفة قلیلۃ فقول ویرث، وانما كانت رافضیۃ فلا یجوز بالاختلاف بل یقر والحدیث علی حقیقۃ  
ولم یلتزم من وجہہ باختلاف الصالح لاختلاف الزمان، ولولذلك لما یشروع الحدیث فی الذین ماتوا  
بہ انما ہم ولا یحالف اذا ہانم منذ اربع مائۃ سنۃ۔ بل من ستائۃ سنۃ [وکان الباعث] الجلب

ایک پریشانی طاری ہو گئی۔ یہودی چاہتا تھا کہ یہ سب کتابیں مجھے کسی کتاب خانہ میں بیچا لیں۔ ان کے معاملہ کے بعد علم حدیث کی جو تحقیق ثابت ہو اس پر اعتماد کیا جائے۔ خالی پانچ کتابیں پڑھ لینے سے کیا ہوتا ہے اس کے بعد میں سنوں کہ کورہ بالائی فرامی میں لگ گیا مگر بہت جلد اسے آپ کو اس سے عاجز مانتے لگا۔

مجھے حضرت مولانا شیخ الہند قدس سرہ نے اس قسم کی تشویش سے نجات دلانے کے لیے مشورہ دیا کہ میں حجۃ اللہ الباقیہ کا مطالعہ جاری رکھوں۔ لیکن سندہ جانے سے ہشتر مجھے ایسا موقع دستیاب

ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ النظر من عامة المصنفين الى طريقة الشيخ عبد الحق اوسا. مصنف. ان الشيخ لا يدين بحكم المحدثين بحصر الاحاديث الصحيحة على الاغلب في الكتب الخمسة بل يتبع الشيخ كما في الدين ابن الهمام في تسمية جميع كتب الحديث مع البخاري ومسلم في الاحتجاج باحاديثها اذا كان رجالها مثل رجال الصحيحين، وبذلك يتسع لطاق البحث للحنفية والشافعية والاهل بالحديث الخمسة اكثرها مخالفة للذهب الحنفی في زعمهم. ومنها. انه يستخرج الاحاديث من مجموعات جلال الدين السيوطي، كالجامع الكبير والدر المنثور لانتصار المذهب الحنفی. ولذا لا ياتي بشيخ عبد الحق بتأخير ما ذكره الفقهاء المحدثون مثل الشافعي وابن الهمام وتباعهما، لا مؤيد المذهب الحنفی. ومنها. انه يفتقر القواعد لتصحيح الاحاديث التي يستدل بها الحنفية. وذلك لان مثالا من كتابه "اللمعات" قال في باب التيسير علم ان الاحاديث وسدت في الباب مختلفة متعاضدا في بعضها بآثار وفي بعضها ضريبة واحدة، وفي بعضها كان، وفي بعضها يدين الى الفقهاء. والاحاديث باحاديث الضربتين والفقهاء اخذ بالاحتياط فان قلت التعارض من علمه فقد يرد ان يكون لاحاديث متساوية المرتبة والمحدثون حكموا بان احاديث الضربتين والفقهاء غير مذكورة في الصحيح (قلت) عدم ذكرها في الصحيح محل بحث، كما قلنا من الحكماء والفقهاء على ان عدم صحتها وقوتها في نهج الامم الذين استدلوا بها محل منع او تحيل ان يطرق الوهم والضعف من جهة ابن الرواق الذين رووها بعد ثمان الاثمة فالتاخر من المحدثين الذين جاءوا بعد همدان وها في السنن دون الصحيح. ولا يلزم من وجود الضعف في الحديث عند المتأخرين وجوده عند المتقدمين مثل رجال الاسناد في نهج من ابي حنيفة كان واحدا من المتأخرين يروي عن الصحابة او ائمة او ائمة ثم روى ذلك الحديث من بعده من لم يكن في تلك الدساجة. فعلى الحديث عند المتقدمين مثل البخاري ومسلم والزهدي واما لا يفرق في الاستدلال بهذا الحديث في حنفية متقدمين كمن يروي (قلت) ولا يرضى ان يفرق في الحديث من النظر في مبادئ السنن والاهل بالحديث والاهل بالحديث والاهل بالحديث. انتهى عبارة التمهيد ۱۱

نہ ہو سکا طبقات مذکورہ کی بحث جب حجتہ اللہ علیہا میں مجھے سمجھ آئی۔ اور معلوم کیا کہ اہل قابل و متانت فقہ پر کتابیں  
ہیں جو پہلے اور دوسرے طبقے میں بیان ہو چکی ہیں تو طبیعت سے تمام بوجہ جاتا رہا۔  
جن محدثین نے غیر صحیح احادیث جمع کر کے،

واللہ ان کی مدد محنت کی تھی کہ وہی (ب) پھر ان کا فیصلہ بھی اہل علم کے نزدیک مسلمہ و صحیح (ج) انہی  
اس کے ان کی کتابیں اہل علم میں رواج پذیر بھی ہیں۔ ان تین خصوصیات والی کتابوں کو شاہ ولی اللہ صاحب  
ان کتابوں کے درجے پر نہیں لائے دیتے، جو خصوصیات مذکورہ بالا سے یکسر غاری ہیں۔  
عام اہل علم اس دقیقہ پر متنبہ نہیں ہو سکے۔ اور چاس کتابوں کو مساوی درجے پر ایک فہرست میں درج  
کر گئے۔

شاہ ولی اللہ کی حجتہ اللہ کا یہ مضمون شاہ عبدالعزیز نے زیادہ تفصیل اور توضیح سے عمائد نامہ میں درج

۱۔ (نکتۃ فی طبقات کتب الحدیث) [الف] قال النوری فی التقریب "اول مصنف فی الصحیح  
المجمع الصحیح البخاری ثم مسلم، واما صحیح الکتاب بعد القرن۔ والجاری صحیحہما والکثرہما فوائد خاص  
مسلم یجمع طرق الحدیث فی موضع واحد (والصواب) انه لم یفت الاصول الخمسة من الصحیح  
الا لیسیر یعنی الصحیحین وسمی ابی داؤد والترمذی والنسائی (ب) قال السیوطی "تاریخ التالیف  
منک" الحصر الصحیح فی الاصول الخمسة، ان فی مجمع الزوائد، وغیرہ من کتب الحدیث یوجد  
صحیحہ کتابہ (قلت) دل تقدیر علی الجمع بین قول الامام النوری والصواب انه لم یفت الاصول  
الخمسۃ الا لیسیر، وہی قول السیوطی ان فی مجمع الزوائد وغیرہ یوجد صحیح کثیرۃ  
الابان تقول ان الاول قول المحققین والثانی قول الاولیین المتعمقین قال الامام ولی اللہ فی  
قرۃ العینین، مجھے کہ خاطر اندر علم حدیث بقرین وراقت۔ نہ بطریق اجتہاد و تحقیق۔ از اس تا دلائل حق حدیث را نہ گرفتہ اند  
سرفطانیہ عن مصطفویہ گشتہ اند نہ تقلید سلف را حکم کردہ و نہ طریق اجتہاد و تحقیق را استوار نمودہ اند

و اما انک فی طبقات کتب الحدیث کلاماً اتفق من کلام الامام ولی اللہ فی حجتہ اللہ الباقیۃ ثم شرحہ  
المشیخ عبد العزیز فی الجمالیۃ النافعۃ، ثم شیل اذ کانہ مولنا محمد قائم الدین بوندی نے ہدایت  
الشیعہ بالدرر علی العقلیۃ۔ قیامین منہ ضعف اسے ابن الہمام الذی یبطل الطبقات بالکلینیۃ  
و کضعف رائے السیوطی الذی لا یفرق فی الطبقة الثانیۃ والثالثۃ والرابعۃ۔ و یظہر منہ ان الذین  
لا یتقنون الحدیث من المحدثین والفقہاء ہم مثل السرفطانیۃ من الکسباء ہ کتاب التہمید ۱۲

۱۲ دیکھو جو اللہ جمع مصر ص ۲۲ بعد ۱۲

۱۳ عماد الحق غفرلہ۔ الہوی

کر دیا ہے۔

مولانا محمد قاسم کی شان | مگر دونوں کتابوں میں یہ مضمون ایک وجدانی فیصلے سے آئے نہیں بڑھ سکا۔ ہر دو بزرگوں نے کوئی عقلی دلیل اس پر قائم نہیں کی، مگر تحقیق اہل علم کا اتفاق اس معاملہ پر کافی سمجھا گیا ہے۔ ابتدا میں ایک حد تک میری دماغی تڑپ کو پورا کرنے کے لیے یہ امر کافی تھا۔ مگر میں اس سے زیادہ توضیح و توشیح کا خواہشمند تھا۔

اتفاقاً میں شیخ الاسلام مولانا محمد قاسم کا رسالہ ”ہدیتہ الشیعۃ مطالعہ کر رہا تھا۔ اس میں مولانا نے شاہ مساک کے مذکورہ بالا مضمون کو عقلی طور پر مدلل کر دیا۔ اس طرح علم حدیث کی تحقیق جو شاہ صاحب نے قاسم کی تھی۔ ہمارے لیے قابل استفادہ ہو گئی۔

حضرت مولانا فرماتے ہیں۔۔

”اول بطور تنبیہ گزارش ہے کہ کتابیں درج ذیل ہی کی تصنیف ہوئی ہیں، بیسے آدمی سب طرح کے ہوتے ہیں۔ جھوٹے سچے، معتبر غیر معتبر، فہمیدہ غیر فہمیدہ۔ ایسے ہی کتابیں بھی سب طرح کی ہوتی ہیں۔

۱۱، اٹھ اٹھ بے دین نے بہت سی کتابیں تصنیف کر کے، اچھے اچھے بزرگوں کے نام لگا دی ہیں اور ان میں اپنی واہیات سسکڑوں بھرتی ہیں۔

۱۲، اور جو کتابیں کبرائے اہل سنت کی تصنیف ہیں، ان میں بھی اکثر ایسی ہیں کہ وہ لوگوں کی فہم رسانی کے لیے تصنیف نہیں ہوئیں بلکہ بطور ہیاض کے جمع کی گئیں تاکہ نظر ثانی کر کے ان کی روایات کا حال معلوم کریں۔ اور ان بات سے نظر ثانی کا اتفاق نہیں ہوا یا ہوا، دیکھیں وجہ سے وہ ہیاضیں لوگوں کے ہاتھ لپہ پڑ گئیں۔

۱۳، اور بعض کتابیں ایسی ہیں کہ وہ بہت کم یاب اور ہر جہ غایت نامور الوجود بلکہ مفقود ہیں۔ اور ملحدوں اور متبعوں کے وہ ہاتھ لگ گئیں۔ انھوں نے اپنی گھڑائی بی حمایتیں ان میں داخل کر دی ہیں۔ یا اہل سنت کے مقابلے کے وقت کسی روایت کو ان کتابوں کی طرف منسوب کر دیتے ہیں۔ تاکہ اہل سنت خاموش ہو جائیں۔

سنو اہل تشیع اکثر دیا ہی کرتے ہیں اور ایسی کتابوں کا عالمہ دیا کرتے ہیں، ایسے اہل حق کو لازم ہے کہ جب کسی شیعہ سے کسی کتاب کا حال سنیں تو اول تو یہ دریافت کریں کہ یہ روایت اس کتاب میں ہے کہ نہیں۔ دوسرے اس کتاب کا حال تحقیق کریں کہ معتبر ہے کہ نہیں،

## فصل ۲

اور متبر ہونے کی یہ صورت ہے کہ کسی کتاب کی روایات کے متبر ہونے میں چند باتیں ضروری ہیں اول تو یہ کہ اس کتاب کے مصنف کو تفریح لمباح محروم نہ کیلئے فقط نقد گوئی، اور افسانہ خالی، مد نظر نہ ہو۔ بلکہ واقعات واقعی سے مشاقل کی تسکین کیلئے اس کتاب کو تصنیف کیا ہو۔ ورنہ چاہیے کہ بیمار وانش ۱۱ اور پستنان خیال ۱۲ کے افسانے اور چہارہ وانش ۱۳ اور کجاولی ۱۴ کی کہانیاں، اور فسانہ عجائب ۱۵ اور فسانہ غرائب ۱۶ کے طوفان سب کے سب ونا و غیر خاص و عام ہر جائیں۔

دوسری یہ کہ مصنف کتاب کسی کی رو و رعایت۔ اور کسی کی بغض و عداوت نہ رکھتا ہو اور اس کا حفظ اخبار اور صدق گفتار اس درجہ مشہور ہو کہ اس کی تحریر پر کسی کسی کے دل میں شک و شبہ نہ ہو۔ ورنہ طومار کے طومار اخباروں کے جو لوگوں کی باتوں میں اپنے بزرگوں کی شجاعت اور ان کے غنیوں کی بزدلی سے ستون ہوا کوئے ہر بلا تافان سلم ہو جائیں۔ اور شیخینوں کی، اور سنی شیعوں کی سندیات پر سرخوشم رکھنے لگیں۔ اور ہر کس و نامکس کی بات قبول کرنے لگیں۔ اور یہ فرق قوت و صفت حفظ و تفاوت صدق و کذب، اور علی و القلیاس یہ تہمت رو و رعایت اور کینہ و عداوت ہرگز قابل لحاظ نہ رہے۔

تیسری یہ کہ مصنف کتاب باوجود صدق و دیانت اور حفظ و عدالت کے اس فن میں جس کی وہ کتاب ہے نگاہ کامل رکھتا ہو۔ اور صلاکما اینی ۱۷ نہ یہ کہ دین میں مثلاً نیم ملا ہو جس سے خطرہ ایمان ہو۔ یا طب میں خلا نیم طیب ہو۔ کہ بیماریوں کو خطرہ جان ہو۔

چوتھی یہ کہ وہ کتاب باوجود شرائط مذکورہ کے تاریک سے مشہور و معروف اور ہی قسم کے لوگوں کے واسطے جو مجبورہ اوصاف مرقوم ہوں۔ دست بدست ہم تک پہنچی ہو۔ ورنہ لازم کیا الزم تھا کہ انجیل و تواریک جو کام رہا بی ہیں۔ اور اس خدا

۱۱ ای کتاب مصنف نے اپنی مہد کا اچھا عالم ہو۔ شعر و قافیہ پر عاشق کھا ہے۔ جب مولف اس کتاب کو نہا جان مروج کے پاس لے گیا تو شاہ نے صرف ایک روپیہ تمام دیا اور فرمایا کہ یہ کاغذ کی قیمت ہے۔

مولف معضمہ ۱۲ محروم و حق

کی تصنیف میں جو وجہ اہم جامع اوصاف مذکورہ کیا۔ مجموعہ صفات کمال اور صحت  
جملہ کمالات جلال و جمال ہے۔ اعتماد و اعتبار میں ہم پلہ ترائیں بہر اور فرقان حبیبکہ  
ہو جائے۔

پانچویں یہ کہ روایت کی کتاب میں ضروری ہے کہ مصنف کتاب فی اول  
سے اقوام اس بات کا بھی کیا ہو کہ بجز صحیح روایتوں، اور محقق حکایتوں کے اور اپنی  
کتاب میں دین نہ کرے گا۔ جیسے صحاح ستہ کہ ان کے مصنفوں نے یہ شرط رکھی ہے کہ بجز  
صحیح روایت کے اپنی کتاب میں دین نہ کریں گے اسی واسطے ان کتب کا نام صحاح  
مشہور ہو گیا۔

### فصل (۳۴)

اگر کوئی کتاب کسی بیاض کی ہو کہ اس نے اس میں ہر قسم کی ربط و  
تسبیح روایتیں، اور صحیح و غلط حکایتیں اس غرض سے فراہم کر لی ہیں کہ بعد میں نظر ثانی  
کے صحیح صحیح کو قائم رکھ کر باقیوں کو نقل کے وقت حذف کر دوں گا جیسا امام بخاری  
اور مسلم نے کیا۔

یہ صحیح کو صحیح بتلا کر موضوع یعنی بنائی ہوئی باتوں، اور گھڑی ہوئی حکایتوں  
اور ضعیف وغیرہ کو لکھ کر اس سے بعد لکھ کر دیکھا کہ یہ موضوع ہے یا ضعیف ہے مثلاً  
جیسے امام ترمذی نے کیا لیکن اتفاقات تقدیر سے ان کا یہ ارادہ پیش نہ گیا۔ اور  
یہ آرزو پوری نہ ہونے پائی تھی، جی کی جی میں تھی کہ ان نے آدبا یا۔ تو ایسی  
روایات کا ہرگز اعتبار نہ ہوگا۔

وہ نہ کوئی مصنف نہیں کہ اس نے اول ایک مجموعہ بیاض بطور کلیات  
کے فراہم نہیں کیا۔ خود امام بخاری سے بہت سی سندوں سے منقول ہے کہ انھوں نے  
چھ لاکھ حدیثوں سے چھانٹ کر بخاری شریف کی حدیثیں نکالی ہیں۔

اور عبد الرزاق بخاری کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ امام بخاری نے کوئی  
تین دفعہ حدیثوں کی بیاض اکٹھی کی تھی اور ان کو چھانٹ کر بخاری کا مسودہ کیا تھا۔

۱۔ امام ولی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرماتے ہیں امام ابوبکر رحمہ اللہ نے قرآن مجید کو روایت کیا۔ بعد ازاں وہ ہر روز نظر سے کر دیتے تھے

۲۔ امام صاحب تائید قرآنی مآخذ ص ۱۲ محمد زین غفرلہ ۲۷ اپریل ۱۳۹۷ھ

ہر حال ایسی بیاضوں کا جمع کرنا ایسے ایسے ائمہ حدیث کی نسبت بھی ثابت ہو سوا اگر اتفاق سے۔ امام بخاری مثلاً، بعد از وہی بیاض کے قبل اس کے کہ بخاری نے اس کی حدیثیں اس میں سے چھانٹ کر بخاری تصنیف کریں۔ اس دار فانی سے کو بیاض کرنا تو وہ بیاض امام بخاری کی تصنیف سمجھی جاتی لیکن کئی تپائے، تو کیا وہ قابل اعتبار کے ہو جاتی؟

سب جانتے ہیں کہ اگر وہ ایسی ہوتی تو امام بخاری کو چھانٹنے ہی کی کیا ضرورت تھی۔ تو اس صورت میں خود امام بخاری ہی اس بات کو گواہ ہیں کہ دوسری بیاض قابل اعتبار نہیں۔ پھر ہم کیونکر فقط اس سبب سے اس کا اعتبار کر لیں گے کہ وہ ایسے بڑے محدث امام المحدثین کی تصنیف ہے کہ جہاں میں کوئی اس کا ثانی ہوا ہے نہ ہوگا۔

غرض اگر کوئی اس قسم کی کتاب کسی کو مل جائے اور اس کے مصنف کو۔ مگر وہ کتاب ہی بنا محدث کیوں نہ ہو۔ اس کی تہذیب اور تالیف کا اتفاق نہ ہوا ہو تو وہ کتاب کسی طرح علم کیا۔ جہاں کے نزدیک بھی یہ شہادت عقل قابل اطمینان نہیں انتہی علماء تہذیبۃ بحوالہ کتاب التہذیب

شیخ الاسلام مولانا محمد قاسم کے ارشادات کے بعد علم حدیث تنقیحاً و صاحب نے قایم کی تھی ہمارے لئے قابل استفادہ ہوگئی۔

یہ تھا تذکرہ پہلے اور دوسرے طبقہ کا۔

### فصل (۳)

شاہ صاحب نے تیسرے، چوتھے، اور پانچویں طبقے میں جن کتابوں کا ذکر کیا ہے

والف (۱) یا تو ان کے مصنف متزہد تھے نہیں

(ب) یا ان کی روایت منقطع ہو گئی ہے یعنی کتابوں کی بلا تصحیح نقل پر نسخوں کا انتشار تو ہوتا رہا مگر وہ فہم نے اپنے مشائخ سے پڑھ کر اس نسخہ کو صحیح کیا ہو۔ پھر اس طرح مسلسل قایم رہے کہ ہمارے زمانہ تک

۱۔ کثرت قرات تبیین طبقات کتب الحدیث فی البحالہ وانا فی دیومینہ قرات ذلک المبحث فی حجة اللہ البالغۃ لیکن حاصل فی الانسلاخ فی فہم المسئلۃ الا بعد اقرأت ما قرأہ شیخ الاسلام مولانا محمد قاسم فی تہذیبۃ الشیخۃ ۲ کتاب التہذیب ۱۲ محمد بن غفرلہ ہر پانچویں

مجمع شدہ نسخے محفوظ رکھیں۔ ایسا نہیں ہوا۔ ایسے نسخے قابل اعتماد نہیں ہوں گے۔

(ج) ان کے سوا بعض ایسے محدثوں نے بھی کتابیں تصنیف کیں جن کی لیاقت علمی بھی مسلم نہیں ہو۔  
تاخرین محدثین نے جن کی ابتدا ابن ابی اسبی [حافظ تاج الدین عبد الوہاب متوفی ۷۸۷ھ] سے ہوئی  
اور حافظ عراقی [عبد الحکم بن حسین متوفی ۸۰۷ھ] اور ابو الحسن بن علی بن ابی بکر متوفی ۸۰۷ھ اور  
ابن حجر عسقلانی کے توسط سے سیوطی پر خاتمہ ہوا۔ ان غیر مستند کتابوں کی روایتیں تراویح کے نام سے جمع  
کردیں جس سے علم حدیث میں فتنے کا دروازہ کھل گیا اس ذخیرہ میں کافی سے زیادہ روایتیں ایسی موجود  
ہیں جن کو دوسرے طبقے کا مصنف ضعیف قرار دیتا ہے۔ اور ان طبقات میں پہونچکر ان تاخرین کو نزدیک  
وہ حدیث متواتر بن جاتی ہے۔

ہم نے کئی سال کی محنت سے شاہ صاحب کے طبقات کو استقر کے یقین حاصل کیا۔ گو عقلی  
دلائل سے مولانا عرقا سم نے ہمیں مطمئن کر دیا تھا مگر ہم نے اس کے ساتھ، محدثین کی جو کتابیں مل سکتی ہیں  
ان میں غلطی تہرا بھی جاری رکھا تو خواہ صاحب کے ہاں نظریہ پر کہ پہلے اور دوسرے طبقے کی حدیثیں ہی صحیح  
ہیں، پورا اطمینان حاصل ہوا۔

مثال کے طور پر صحیح حدیث میں آیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ افضل  
الاعمال کیا ہے؟ آپ نے فرمایا: "الصلاة لوقتھا" اس جملے کا صحیح ترجمہ یہی ہے کہ وقت سے نماز  
کو موخر نہ کیا جائے۔ یہ ضروری نہیں کہ اول وقت میں نماز ادا کی جائے بلکہ بعض اوقات آخر وقت  
میں نماز ادا کرنا زیادہ مستحب مانا جاتا ہے۔ کما ثبت عنہ علیہ الصلوٰۃ والسلام "اوردوا بالنظر" [۱]  
اس کے مقابل بعض روایتوں میں افضل الاعمال الصلوٰۃ الاول وقتھا "آئیے۔ ترمذی نے اس روایت  
کی تصنیف کر دی۔ ایسے مستدرک حاکم کو دیکھیے۔ وہ اسی جملہ مضاعفہ کو تیس چالیس سندوں سے روایت  
کرتا ہے۔ ایک غیر محقق عالم اس کثرت اسانید سے متاثر ہو کر اس کی صحت یا اس کے درجہ شہرت اور  
قواتر یقین کرنے کے لیے تیار ہو جاتا ہے۔ ہم نے حاکم کی ان روایات کی تنقید قطع الباری کی امداد سے  
مردود کی تو ان میں سے ایک سند بھی صحیح نہ نکلی۔

ان متاخر محدثین نے ائمہ متقدمین پر تصحیح احادیث میں پورا اعتماد نہیں کیا۔

دفع رہے کہ ائمہ تنقید کے طبقات تین ہیں۔

(طبقہ اولی) شعبۃ بن الحججہ (متوفی ۷۸۷ھ) سفیان بن سعید (توسی ۷۸۷ھ)

(ثانیہ) عیسیٰ بن سعید القطان (متوفی ۷۸۷ھ) عبد الرحمن بن مہدی (متوفی ۷۸۷ھ)



(ثالثہ) یعنی بن مین متوفی ۳۳۰ھ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ

ان کو بعد ائمہ فقہ ائمہ دین کو چار طبقوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔

(طبقہ اولی) سفیان ثوری امام مالک بن انس

(دوئم) عبد اللہ بن مبارک امام شافعی

(ثالثہ) امام احمد بن ابراہیم راہویہ امام احمد بن حنبل

(رابعہ) امام بخاری امام ابو داؤد

ان کے بعد ائمہ معنفین کے طبقے آتے ہیں۔

طبقہ اولے۔ امام بخاری اور ابو داؤد

طبقہ ثانیہ۔ مسلم و ترمذی۔ نسائی بھی اسی طبقہ میں شمار ہوتے ہیں۔ ان حضرات پر تصحیح احادیث کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔

اس کے بعد محدثین کی خدمات دو قسم ہیں۔

اول یہ کہ ان کتابوں کی خدمت کریں جن کا تعلق طبقہ اولے اور ثانیہ سے ہے مثلاً ان کے اسرار الرجال لکھیں۔ ان کی فقہ پر بحث کریں۔ ان کی تائید میں طرق جمع کریں۔ ان کی غلطیوں پر تنبیہ کریں کیونکہ تھوری تھوری غلطیاں ہر مصنف سے ہوتی رہیں۔ حتیٰ کہ امام بخاری جو سب سے زیادہ متقن مانے جاتے ہیں ان کی کتاب میں حافظ ابن حجر چالیس کے قریب ایسی حدیثیں لائے ہیں جن کی اسانید ضعیف ہیں۔ حافظ صاحب کے پاس بھی ان کا کوئی حل نہیں ہے۔ مگر جن ائمہ کی کتب پر اس طرح کی تنقید عمل میں آئی۔ اور ان کی غلطیاں محدود اور معدوم ہو گئیں۔ ان کی کتابوں سے استفادہ کرنا ہلکا ہو جاتا ہے۔

۱۔ امام ابو داؤد کو طبقہ اولے میں اور امام مسلم کو طبقہ ثانیہ میں دیکھ کر کسی صاحب کو بہر قلم کا شبہ نہ ہونی تحقیق طبقہ کے لحاظ سے امام ابو داؤد امام مسلم سے قدم اور امام بخاری کے ہم طبقہ ہیں اگرچہ ان کی کتاب سنن الی داؤد کا درجہ امام مسلم کی صحیح کے بعد ہے۔ لیکن مصنفات کی ترتیب یہ ہے کہ ان کے ذاتی قدم پر کوئی اثر نہیں آتا۔ اپنے زمانے کے اکابر میں امام احمد و امام حنبل لگے جاتے ہیں ان کے بعد امام حنبل و ابو داؤد نے اور امام بخاری کی جگہ امام بخاری نے لی۔ ۲۔ مذہب فقہ

۳۔ یوں تو حافظ ابن حجر نے صحیح بخاری میں تنزیل کے قریب سب روایتیں نکالی ہیں۔ پھر ان حدیثات کے جو ابواب بھی بیان کیے ہیں۔ مگر چالیس کے قریب روایات کا مصنف ان کے نزدیک اس درجہ کا ہے کہ یہ اعتراضات حافظ اس کا کوئی جواب نہیں بن پڑتا ۱۱

اس قسم اول کی طرح حدیث کی خدمت کرنے والے ائمہ محدثین ہمارے استاد فک پاسے جلتے ہیں۔ قسم دوم وہ محدثین ہیں جو علم حدیث میں جدت پیدا کر کے نئی تصانیف پیش کرنا چاہتے ہیں۔ ان کی تاہم کتابیں اس قابل نہیں کہ ان سے کوئی دینی مسئلہ اخذ کیا جائے۔ ان میں جو نئی روایتیں عیسائی و عکروا دہی ہونگی جن کو پہلے ائمہ نے غیر صحیح سمجھ کر چھوڑ دیا ہے۔ اس طرح کی بے ہمتی نے علم حدیث کو بجائے منید ہونے کے ایک طرح مضر بنا دیا۔ اس دوسرے (جدت پسند) طبقے کی تصانیف میں وہ تمام نقائص پائے جاتے ہیں جو اہل کتاب کی روایتوں میں ہمارے علماء کے نزدیک قابل اعتراض ہیں۔

ہم نے حافظ ذہبی (نسب الدین محمد بن احمد مونی شمسہ) اور ابن تیمیہ حرانی متوفی شمسہ ۷۲۸ھ و ۷۲۸ھ کے مرقا (یوسف بن زکریا متوفی شمسہ ۷۲۸ھ) کے زمانہ تک علماء میں تنقید کا مادہ واضح طور پر پایا ہے۔ اس زمانہ تک پہلی صنف کے عالم (یعنی محفوظ و صحیح کی خدمت کرنے والے) دوسروں سے ممتاز چلے آئے ہیں لیکن ابن بسکی سے لے کر بعد و فوف قسم کے علماء میں اختلاط پایا جاتا ہے۔ اور یہ سلسلہ اس طرح شاہ ولی اللہ تک مستند ہے۔ شاہ صاحب نے پھر تیسرے پیدا کر دی۔ اور محققین کے اس طریقے پر چلنے والی ایک قتل جماعت تیار کر دی اسے ہم شاہ صاحب ہی کی قوت تجلدا یلدا کا ایک منظر جانتے ہیں۔

### فصل (۴)

محدثین میں عموماً مشہور ہے کہ مصلح چمکتا ہے۔ ان میں سے پانچ متفق علیہ ہیں۔ صحیح بخاری، صحیح مسلم، سنن ابی داؤد، جامع ترمذی، سنن نسائی، سنن شمسہ میں اخلاص ہے ایک بڑی جماعت موطا مالک کو چھٹی کتاب مانتی ہے۔ اس جماعت کے اولین امام قاضی عیاض (بن موسیٰ النخعی متوفی شمسہ ۴۵۰ھ) ہیں۔ انھوں نے مشارق الاثر اور موطا، بخاری، مسلم، ابی حنیفہ میں بھی اسی جہد کے دوسرے امام قاضی

علیہ قال الامام عبد اللہ بن زکریا ہلوی، فی البحالۃ النافعة طبقہ اولی از کتب حدیث، کتاب اللہ۔ موطا صحیح بخاری، صحیح مسلم قاضی عیاض کتاب مشارق الاثر، ما برائے شرح اس ہر کتاب خصوصاً نوشتہ۔ و این مشارق الاثر غیر خارق الاثر و متالی بہت (کتاب مولانا شیخ غم فیضہم من بن محمد الصغالی الاچوری فقید محدث و اکابر ائمہ الطریقہ شمسہ) اسلام قرطالین لا جودنی۔ و سلطان الشارح نظام الدین الہلوی و اکابر فقہار ائمہ ترمذی و ساندیم اے الامام السلامہ الصغالی فی الفقہ و الحدیث۔ فانہ اخذ من صاحب الہدایۃ بواسطۃ ولدہ و علمائہ غنیانی غرض شیخ الہند الاول۔ توفی شمسہ ۷۲۸ھ نمبر ۱۲ اکابر ائمہ صحیحین مدلی مجتہد امام قدس جیسے نمونہ چنانچہ خارق الاثر عیاض شمسہ اس کتاب بہت کتاب جامع الاصول از ابن تیمیہ صحیح مصلح بہت صاحب جامع الاصول ابن ماجہ، ابو داؤد، ترمذی، مالک، موطا، شمسہ، دارودادہ و الحقی محمد ۱۲

ابوبکر بن عربی (متوفی ۷۳۰ھ) ہیں ان کے بعد اس فکر کے حامی حافظ مجد الدین ابن اثیر شافعی (بارک بن محمد) مولف جامع الاصول (وہابیہ) متوفی ۷۴۰ھ) ہیں جنہوں نے جامع الاصول میں ابن ماجہ کو نظر انداز کر کے موطا مالک کو چھٹی کتاب قرار دیا۔ ان کے بعد حافظ علاء الدین منغلطانی بن قلیج حنفی (متوفی ۸۳۰ھ) ہیں ان کی ترویج ہے "أَوَّلُ مَنْ صَنَعَ الصَّحِيحَ مَالِكٌ"۔ قالہ فی المصنف، بھران اساتذہ کی متابعت میں محدثین کی کثیر جاثیتیں پیدا ہوئیں۔ شاہ صاحب ان میں غالباً آخری ہستی ہیں۔

**دوسری جماعت** نے سن ابن ماجہ کو چھٹی کتاب قرار دیا۔ پہلے جس عالم نے یہ تجویز کی۔ وہ اسامع الہی جال میں تو امام تھے مگر فرقہ اور تعالٰی سلیمین سے قطعاً نا آشنا ہیں۔ پھر ان کے تتبع میں عام طور پر یہی کتاب صحیح میں شمار ہونے لگی۔

اس کتاب (ابن ماجہ) کا علمی درجہ فقہاء محققین کے نزدیک یہ ہے کہ ہر وہ حدیث جس میں وہ منفرد ہے۔ اگر موضوع نہیں تو ضعیف ضرور ہوگی۔

یہ کتاب ہمارے اساتذہ کے یہاں بھی دس میں مروج ہے۔ اس کو مذکورہ بالا قسم کی غیر صحیح کتب حدیث کے مطالعہ اور تحقیق کے لئے موقوف نہ بنایا جاتا ہے۔ مگر طالب علم ابتداً تحصیل میں ان مشکل مسائل پر غور نہیں کرتے۔ جب ایک عالم ہمارے مشائخ کے پاس درجہ تکمیل طو کرنے لگتا ہے تب اسے ان فائن درجہ تکمیل کیا جاتا ہے۔

**درجہ تکمیل** ہمارے یہاں درجہ تکمیل ایک قاعدے میں مضبوط شدہ طریقہ نہیں بن سکا۔ عام طور پر فارغ التحصیل طلبہ جب اپنے طور پر پڑھانے لگتے ہیں تو ان کو شکوک پیدا ہوتے ہیں اور وہ ان کے ازالہ کے لئے پھر اساتذہ کی خدمت میں بار بار آتے ہیں۔ اور تدریجاً ان مشابہات کا حل کرتے کرتے، درجہ اطمینان تک جا پہنچتے ہیں۔ ہم ان کو درجہ تکمیل کا فارغ مانتے ہیں۔

میری طالب علمی اسی طرح پر ہوئی۔ اور میں آخر میں دیکھتا ہوں کہ میں اپنے طرز میں متفرد نہیں تھا میری طرح میرے ساتھیوں میں اور حضرات بھی تحقیق کرتے کرتے انہیں مسائل پر پہنچنے، جہاں میں پہنچا تھا۔ اس تجربہ کے بعد میں نے یہ نظریہ قائم کر لیا ہے کہ تحصیل کے بعد غیر قانونی طور پر ہمارے اساتذہ

لے احد الثلاثة الاخوة ثناء لہم الامامہ عز الدین، علی بن محمد بن الانبار، مولف الکامل و اسنادہ الطیۃ و لباب الانساب لخص فیہ الانساب للسمعانی۔ توفی ۸۰۰ھ۔ و ثناء لہم ابو تراب الادیب ضیاء الدین نصر اللہ ابن محمد صاحب المثل السابق، توفی ۸۱۰ھ۔

لے باوجود وجہ کے میں اس عالم کی تعین کرنے سے قاصر ہوں۔ لعل اللہ بحدث بعد اہل اکابر! محمد زوالحن غفر لہ

اپنی صحبت میں رہنے والے عالموں کو مکمل بنا دیتے ہیں۔

نوجوان طلبہ کے ساتھ میرا ان مسائل پر مذاکرہ ہوتا رہا۔ انھوں نے عام علما کی شکایت کی میں نے انکو اس خاص طبقے (میری طرح تکمیل کرنے والے حضرات) کا تعارف کرایا جن سے وہ مطمئن ہو گئے جن لوگوں نے اپنی ضد نہیں چھوڑی میں نے انھیں یونیورسٹیوں کے متوسط استاد و گریجویٹوں کی کثیر مثالوں سے لاجواب کر دیا۔

## فصل (۵)

یہ خیالی جو عام اذان پر مستولی ہے، اس کی تہ میں یہ مرض پنہاں ہے کہ حدیث کے فن کو خصوصاً صحیح اضعیف کو تفسیل ادا کیا جاتا ہے۔ ایک ایسا عالم جو اپنی سمجھ سے صحیح حدیثوں کو صحیح سمجھتا ہو تاچ پیدا ہونا متعذر ہو گیا ہے اسماء الرجال میں توثیق و تضعیف کا اذاتلات۔ میرے صحیح حدیث کی تعریف میں مختلف آراء طالب علم میں یکسوئی سے کوئی ملکہ پیدا ہونے نہیں دیتیں۔ آخر مجبور ہو کر فقہاء کا جو متواتر مسلک ہے اسی میں رائج و مرجوح کی تمیز پیدا کرنے کے بعد جو حدیث اس مسلک کے موافق ہو اُسے صحیح اور جو مخالف ہو اُس کو ضعیف بنانے کی استعداد حاصل ہونے پر طالب علم اپنا سفر ختم کر دیتا ہے۔

شاہ صاحب نے پہلے اس مرض کی تشخیص میں اپنی پوری طاقت صرف کر دی۔ اس کے بعد مرض کے اناز کا پورا انصاف تیار کر کے اپنے طریقہ کی تعلیم شروع کر دی۔ اب ان کے طرز پر چل کر مجتہد منتقہ کی طرح ایک حق محدث پیدا ہو سکتا ہے جو ایک نئی حدیث کی تصحیح میں اگرچہ اپنے آپ کو عاجز پاتا ہو گا مگر جن احادیث کو ائمہ نے عموماً صحیح کہا ہے ان کی صحت کے وجہ معلوم کرنے میں وہ کسی سے پیچھے نہیں رہے گا۔ اس اطمینان کے بعد وہ فقہ پر نظر ثانی کرے گا۔ جو مسائل صحیح احادیث کے مطابق ہائے انھیں رائج مانے گا۔

اس طریقہ کے عالم پیدا کرنے سے شاہ دلی اللہ نے سلف کے طریقے کو زندہ کر دیا جس کی مثال تیسری صدی ہجری کے بعد ملنا مشکل ہے۔

مؤطا امام مالک | فن حدیث میں شاہ صاحب کی تجدید اس بنیاد پر مرکوز ہے کہ صحاح ستہ میں آج اکتب بخاری نہیں بلکہ مؤطا ہے جو وہ ذیل :-

۱۔ یعنی طلبہ مجوزاً حدیث کو ترک کر کے پانچہ حاصل کرتے ہیں اور اس سے نصب العین معین کر کے پھر حدیث کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ جہذاں جو حدیث فقہ نصب العین کے مطابق ہائی اُس کو رائج اور جو مخالف نظر آئی اس کو مرجوح قرار دیتے ہیں۔

حضرت شیخ مفہم ۱۲ مؤلفات فی فہرہ الاموی

(۱) موطا مالک کے سامنے کی تصحیح سمجھنا بہت آسان ہے کیونکہ ان میں عموماً ایک ڈوہی راوی ہوتے ہیں جن کا اکثر محدث علماء مدینہ سے ہے۔ جن کو عام ائمہ مسلمین مستند علیہ۔ اور نقد مانتے ہیں اس لیے ان کا نیک کا سمجھنا بہت آسان ہے۔

(۲) ادھر امام مالک کی شاگردی امام شافعی اور امام محمد ہر دونے کی، ان ہر دو اماموں کی تصحیح موطا پر موجود ہے۔ اس سے بھی انسان کو موطا کی تصحیح میں بڑی مدد ملتی ہے۔ یہ ہر دو مجتہد امام مالک کے استنباط کی مخالفت تو کرتے ہیں۔ مگر روایت کی تفصیلات نہیں کرتے۔ چیز طالب العلم کے لیے سرمایہ ثروت ہے۔

(۳) اس کے بعد ائمہ حدیث، امام بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی، امام مالک کی کتاب کی مشروح کہتے ہیں۔ اس جتنے کو شاہ صاحب نہایت وضاحت سے موطا کی شرح میں سمجھا دیتے ہیں۔ قال الامام ولی اللہ فی المسوی مہ من تتبع مذاہبہم و مرزوا انصاف من نفسہ علم لا محالہ ان الموطا عداۃ مذاہب مالک و اساسہ و عمادۃ مذاہب الشافعی و احمد و ساسہ و مصباح مذاہب ابی حنیفہ و صاحبیہ و نبراسہ۔ و هذا المذاہب بالنسبۃ للموطا کا لشرح للہتون۔ و ہونہا بمنزلۃ الدواحة من الغصون۔ و ان الناس و ان كانوا من فتاوی مالک فی سائر تسلیم و تکلیف و تقویم۔ ما صالہم المشرب و لا فانی لہم المذاہب الا بما سعی فی ترتیبہ و اجتہاد فی تہذیبہ و قال الشافعی لذلک۔ لیس احد آمن علی فی دین اللہ من مالا۔

و علم ایضاً ان الکتب المصنفة فی السنن کصحیح مسلم و ابی داؤد و النسائی و ما یطلق بالفقہ من صحیح البخاری و جامع الترمذی مستخرجات علی الموطا طبع نظرہم فیہا و صل ما ارسلہ و سارفع ما وقفہ و استدارا کما فاته و ذکر المتابعات و الشواہد لما اسندہ و احاطۃ جوانب الکلام بذکر ما روی خلافہ۔ و بالجملة فلا یکن تحقیق الحق فی هذا و لا ذہب الا بالاکباب علی هذا الکتاب، انتہی۔

لہ قال الشیخ الاقدس عم فیضہم الامام ولی اللہ لا یقبل قول اکثر المحدثین فی تقدیم صحیحین علی الموطا بل یوافق الامام الشافعی، حیث قال ما علم فی الاسر من کتابا بعد کتاب اللہ صحت موطا مالک و یجوز الموطا متناً متیناً مقدماً علی جمیع کتب الحدیث و صحیح البخاری و مسلم و غیرہا کا تشریح لہ ہر کتاب المقتبہ۔ موقف ثالث ۱۲ محمد زبیر الحق غفر لہ

وقال في المحققين لم يتبين كطريق اجتهاد وفقه امر وزمرد و درست الا از يك وجه كه موطن ايش  
گردد و اصل مرسل آن . و ماخذ اقوال صحابه و تابعين به شناسد و نظر بجهت ادراک اعتبار کند و تعقیبات شافعی غیر آن  
در نظر دارد . بعد از آن چه کند علم احکام الهی و یقین یا غالب باشد حال کند به حالات و قائل بر آن مسائل .  
وقال ايضا چون مبتدی قدرت بر زبان عربی یافت موطن مالک بن نجمان باشد . و هرگز آن را محمل نگذارد  
و اصل علم حدیث است و خواندن آن فیض دارد .

وقال في النجدة الطبقة الاولى . من كتب الحديث محصورة بالاستقراء في ثلاثة كتب السوطي  
صحيح البخاري وصحيح مسلم وقد مرى الموطا عن مالك بن موطا عن الف حرج قال الشافعي اجمع الكتب بعد كتاب الله موطا  
مالك و اتفق اهل الحديث على ان جميع ما يجمع على نفي مالك من رواية الف حرج فليس فيه حرج و لا منقطع الا و  
قد اتفق السند به من طرق اخری . فلاحر من انها صحيحة من هذا الوجه ه باب طبقات  
كتب الحديث .

وقال الامام عبد العزيز في البحار النافعة و نسبت دري هر سه كتب (موطن و بخاری و مسلم)  
آن است كه موطن گویا اصل و اتم صحیحین است و در کمال شهرت رسیده . و هزار گس از علمائے عصر مالک موطا  
را رعایت کرده اند و عدالت و ضبط رجال این کتاب بحسب علم است . در ك و مدينة و عراق و شام و يمن و مصر  
مشهور شده و بنابر فقهار امصار بر آن است .

و زبان مالک . و بعد از زبان مالک نیز علماء در تخریج بر موطا و ذكر مناقبات و ثوابها عادیث آن

له قال شيخ الاسلام ابن حجر كتاب مالك صحيح عندنا وعند من قلده في الاحتجاج بالمثل والمنقطع  
وغيرهما . يعني ان العلماء قد اختلفوا في العمل بالحديث المثل والمنقطع فذهب الامام مالك  
والامام ابو حنيفة والكثر العلماء من تبع التابعين الى صحة المثل بهما . ويعيم عندنا هم الاستدلال  
بقول عمر امثاله والاستدلال باتفاق جمع من التابعين من اهل المدينة . فالامام مالك على مقتضى  
عمله وليست هذه العمل قاذرة في صحة الحديث عندنا . فيكون الموطا كله صحيحاً عندنا مالك ولى حنيفة  
وسائر تبع التابعين .

و زاد السيوطي على الحافظ ابن حجر قال ان الرسل والمنقطع حجة عندنا لا في هذه المسئلة  
وكن لا حجة عندنا لا في الشافعية اذا اعتقد بالسوايق المرفوعة او بموقوف صحابي . وليس  
في الموطا مثل الا قد اعتقد بالسوايق المرفوعة بلفظها او بالمعنى . قال الصواب ان يقال ان موطا  
صحيح عند الجميع ه تعريب مقدمة مصنفه ۱۲ محمود الحق غفر له

مسیحی مبلغ نمودہ اندہ و در شرح غریب، و ضبط مشکلات و بیان فقہ و سائر وجوہ بیان آں قدر اہتمام نمودند کہ زیادہ برای مقصود نیست۔ مجمع بتاری و مجمع مسلمہ جدید و کثرت احادیث و حدیث موطا باشند۔ لیکن طریق روایت احادیث، و تیز رجال، و ادوار اعتبار و تنبہ از موطا آموختہ انداختہ۔  
(قلت) بقدریم الموطا علی سائر کتب الحدیث و الفقه، تختلف الطرقیة الی ولی اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم  
عن عامة الفقهاء والمحدثین اختلافاً جلیواً۔ ومن لم یقفظن بذلک لا یعم ان یعد من اتباع  
الائمة و ولی اللہ بقی۔ کتاب التمهید۔

پس موطا مالک ایسی مرکز کی کتاب ہے جس پر فقہاء اور مجتہدین سب متفق ہیں۔ اب اگر اس کتاب کو اصل قرار دے کر حدیث کی باقی تمام ہیں پر بھی جائیں تو ان کتابوں کی صحت پر یقین حاصل ہو سکتا ہے۔ میں اس طریقہ پر دوام میں طالب العلم کو حدیث سمجھنے کا فن سکھاتا رہا ہوں۔ آخر میں مکہ معظمہ پہنچے تھے بھی حرم محترم کے علمائے محرم سے پوچھ لیا۔

قرآن عظیم ہماری دانت میں اپنے موضوع کی مستقل کتاب ہے۔ گزشتہ فصول میں ہم نے اس کی توضیح کرنے کی سعی کی ہے۔ مگر آیات احکام پر عمل کرنے کے لیے ہمیں دور نبوت اور خلافت راشدہ کا طرز عمل معلوم ہونا ضروری ہے۔ اس کے لیے ہمیں ایک فقہ کی کتاب درکار ہے۔ جس میں تصریح ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز یوں ادا کرتے تھے مسلمانوں سے زکوٰۃ اس طرح وصول کرتے تھے۔ بیع و شری کے معاملات اس طرح طے ہوتے تھے۔ فرض، جمیع آیات احکام کی تفصیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین کے وفاقی دور (یعنی شہادت عثمان تک) سے معلوم ہونی چاہیے۔ اور یہ چیز موطا میں ملتی ہے۔ حضرت علی کے زمانے میں جب ابھی جنگیں شروع ہوئیں تو حضرت علی مدینہ منورہ مجبور کر عراق تشریف لے گئے۔ یعنی اہل مدینہ نے جو علم سیکھا تھا۔ اس پر فتنہ کا کوئی اثر نہیں پڑ سکا۔

اس کے بعد بنی امیہ کے دور میں سیاسی مرکز دمشق بنا۔ گمراہوں نے علمی مرکز مدینہ طیبہ ہی کو تسلیم کیا۔ اس سے اہل مدینہ کا نواسرٹ بہت سے مسائل کو آسانی سے حل کرنے کا سبب بنا۔ اور یہ نواسرٹ موطا میں ملتا ہے السنۃ المتی لا اختلاف فیہا عندنا کذا و کذا، کا جملہ امام مالک جب اڑا دیتے ہیں تو اس سے یہی قارٹ مراد ہوتا ہے۔ جو خلافت راشدہ کا سے شروع ہو کر بنی امیہ کے دور تک قائم رہا۔

فقہاء سبعہ | مدینہ منورہ میں صحابہ کرام کے بعد سات فقہاء پیدا ہوئے (۱) سعید بن مسیب۔  
۱۔ اسناد امام ابو نصر عبد اللہ ہریری بغدادی، متوفی ۳۲۹ھ، کتاب اصول الدین ۳۱۱ میں لکھتے ہیں۔ اربعہ من الصحابة بعد خاتم





پھر شاہ صاحب کو یہ بھی معلوم ہے کہ امام احمد بن حنبل متاخری، التفسیر اللامعہ میں صحیح روایات کا انکار کر چکے ہیں  
وصیت مکتبہ الہند | مجھے مولانا شیخ الہند نے دو کتابوں کے مطالعہ کی وصیت فرمائی۔

(الف) فنون حدیث میں میرا شغف دیکھا کہ میں تمام کتابوں کو جمع کرنے کا ارادہ سامی ہوں۔ تو حضرت  
نے مجھے فرمایا کہ تمہیں صحاح سے اگر مزید کی ضرورت ہے تو مسند امام احمد کو کافی سمجھو۔  
(ب) اور شرح حدیث میں فتح البندی سے تمسک کرو۔

**مسند احمد** | شاہ صاحب کا طریقہ سمجھنے کے بعد مجھے صحاح سے زائد متون کی حاجت محسوس نہیں ہوئی۔  
(۱) مسند احمد کے متعلق محسوس ہے کہ اس میں ان کے بیٹے عبد اللہ کی روایتیں ملا دی گئی ہیں۔  
(۲) اور جن روایتوں کو امام احمد نے صراحتاً غیر صحیح کہا۔ اور مسند سے ان کو کاٹ دیا تھا کتابوں نے  
وہ بھی اس میں دس کر دی ہیں۔

(۳) ایک اور اتفاقی مصیبت یہ پیش آئی کہ امام احمد جب گھر میں مشغول ہو چکے تھے اس وقت  
ان سے مسند پڑھا گیا ہے۔ اور امام کے بیٹے عبد اللہ کے سوا اس کا اور کوئی راوی نہیں ہے اور عبد اللہ  
ابن احمد اتنا لائق اور قابل اعتماد نہیں ہے جتنا کہ اس کتاب کی روایت کے لیے نقد ہونا ضروری ہو  
یہ کتاب ماقوم جمع مسلمین میں پڑھائی جاتی۔ اور متعدد لوگ اس کے راوی ہوتے۔ اور یا عبد اللہ کوئی  
بہت بڑا فاضل اس کا راوی ہوتا۔

ان حالات کے پیش نظر مجھے اور توجہ کرنے کی ضرورت محسوس نہیں ہوئی۔ پھر بھی میں نے اس  
سے استفادہ کیا۔ اور خاص خاص مالوں کے لیے میرا یہ مطالعہ مفید ہو سکتا ہے۔ عام طور پر اس کے ذکر کرنے  
کی گنجائش نہیں ہے۔

(مسند صفحہ گزشتہ) ولید بن یسار، عبد اللہ بن عبد اللہ بن مسعود، ابو بکر بن عبد اللہ بن الحارث بن  
سہل بن الحجاج، کاؤ سند احمد ان یكون من جملة الطبقة الثانية (۱۷۱ سنن ابی داؤد و جامع الترمذی و  
مجتبی النسائی) فان الامام احمد جعلها أصلاً ليعرف به السقيم من الصحيح وقال احمد: ليس  
فيه فلا تقبلوه م

وفی الجملة النافعة۔ حضرت والد ماجد قدس سرہ سے فرمودہ کہ مسند امام احمد توجہ تیرا طبقہ ثانیہ است۔  
دوے اصل است در معرفت سقیم از صنف وہ دے فائزے شود حدیث کہ آن را اہل ہست و ادانچہ اور اہل نیست مگر  
اگر در مسند احادیث صنف بسیار اند کہ حال آن ایمان نہ کردہ اند۔ اما ضیفہ کردہ ہست انہی احادیث کہ متکلف  
تصحیح آن ہست کنند بہترے نماید۔ و علمائے حدیث و فقہ آن را چو اسے خود ساختہ اند۔ و حقیقت کن علم ہست فن حدیث  
کہ

**فتح الباری** اس کے بعد میں نے فتح الباری سے بہت زیادہ استفادہ کیا ہے۔ اور اس کا یہ نتیجہ تھا کہ میں صحیح بخاری کو حافظ ابن حجر سے بھی بڑھ کر صحیح الکتاب ماننا تھا۔ جن چالیس حدیثوں پر حافظ ابن حجر نے جرح کر کے لکھا کہ اس جرح کا کوئی جواب نہیں بن سکتا۔ میں ان کا بھی جواب دینے کے لیے تیار تھا۔ مجھے یہ بُرا معلوم ہوتا تھا کہ طالب علم کو حدیث کی جو پہلی سرکشی کتاب پڑھائی جاتی ہے۔ اس پر بھی اس کو اتنا کھل نہ ہو۔

**سبب الرجوع إلى الموطأ** میرا کافی زمانہ اسی طرح گزرا۔ اس کے بعد شکوک پیدا ہونا شروع ہوئے جبکہ میں نوجوان تعلیم یافتہ گروہ سے ملنے لگا تو بعض چیزیں ان کو سمجھانا میرے لیے مشکل ہوا۔ میں نے صحیح بخاری کے ابواب میں۔ بظہیر کرنے کی اسی طرح کوشش کی جس طرح ایک صورت کی آیات میں تناسب پیدا کرتا رہا۔ میں نے ان چیزوں میں سے بعض چیزیں نولنا شیخ الہند کو سنائیں۔ آپ نے بہت پسند کیں میں نے اس کے لیے قواعد کلیہ ضبط کر لیے ہیں جنہیں لکھ نہیں سکا۔ یہ چیزیں اس فتح الباری سے ناواقف تھیں۔

مگر جس قدر میری توجہ قرآن عظیم کی طرف بڑھتی گئی۔ اور نوجوانوں کو بخاری کی بعض احادیث کا سمجھنا مشکل ہوتا گیا۔ اسی قدر میرے سابقہ یقین میں تزلزل پیدا ہونے لگا میں اس کا کبھی قائل نہیں ہوا کہ کوئی شے

**عنہ** "صرف اس بنا پر کہ جدید تعلیم یافتہ نوجوان طبقہ کو صحیح بخاری کی بعض احادیث کا سمجھنا مشکل ہے اس کی صحت کے یقین میں تزلزل پیدا ہونا باوجود غور کے سمجھ میں نہیں آ سکا۔" اس ناچیز نے بھی اس طبقہ کی دینی تعلیم کا کچھ غور کیا ہے اور اس تجربہ نے اس نتیجہ پر پہنچایا ہے کہ انہیں سے جن افراد کی ذہنیت صرف کالج ہی میں بنی ہے یعنی ان کو کسی اچھی سوسائٹی یا گھر کی فضا سے اچھے اثرات لینے کا کوئی موقع ہی نہیں ملا اور صرف کالج ہی کی فضا ان پر اثر انداز ہوتی ہے اور ویسی ہی سوسائٹی ان کی ہے۔ ان کا حال عموماً یہ ہے کہ قرآن منہ کے بھی بہت دور سے لکھا جاتا ہے۔ بالخصوص آغاز آفرینش کے مطلق قرآن پاک جو کچھ کہتا ہے اور ماورایات کے مطلق اس کے جو بیانات ہیں آج کل کے کتنے ہی جدید تعلیم یافتہ نوجوان ہیں جو ازماہ عباد و تہجد نہیں بلکہ ذہنیت کی ماڈی کی وجہ سے علی طور پر ان کو پس قبول کر سکتے۔ ایسے نوجوانوں کے لیے خود میں نے یہ طریقہ اختیار کیا کہ ان کو ہندو قرآن پاک بطور ترجمہ نہیں پڑھا یا بلکہ چھ دو تین جہیز میں اپنے مخصوص طریقے پر میں نے اس قدر عربی زبان ان کو سکھائی کہ وہ قرآن کو حقیقی معنی میں پڑھ سکیں اور اس دو تین جہیز میں مسلسل تبادلہ کر کے ذریعہ انکی ذہنیت کو ہموار کرنے کی کوشش میں بھی لگا رہا۔ اس کے بعد بھی ان کو قرآن پاک ایک سرے سے شروع نہیں کر پایا بلکہ ابتداً ایسی سورتیں منتخب کیں جن کو مضامین کو وہ آسانی سے قبول کر سکتے تھے۔ اس طریقہ عمل سے بفضلہ تعالیٰ وہ قرآن کی ان قبلیات کو بھی قبول کرنے قابل ہو گئے

اگر عربی مدارس کے طلبہ کو دی جائے تو اطمینان نہیں ہوا کہ وہ تعلیم کالج کے طلبہ کو دی جائے تو اطمینان پیدا نہ کر سکے گا۔ ایسا ہو تو وہ تعلیم حقیقی اسلام کی تعلیم نہیں ہوگی۔ اس لیے کہ قرآن ساری دنیا کے لیے نازل ہوا ہے اگر کالج کے طلبہ کو ہم قرآن کی تعلیم اسی طریقے پر دے دو عربی مدارس میں کامیاب ثابت ہوا، انہیں دے سکتے تو غیر مسلم لوگوں کو ہم کیا پڑھا سکتے ہیں۔

اس طرح ابن عربی کی تحقیقات سے میری طبیعت غیر مطمئن ہونے لگی۔ رحمت الہی کا ایک کرشمہ سمجھنا چاہیے کہ مجھے مولانا مالک کی شریعت النہید، از حافظ ابن عبد البر، دوسٹ ابو عمر مغربی متونی شمس

(سلسلہ صفحہ گزشتہ)

جو مشرور میں ان کے لیے ناقابل فہم تھیں۔ میرا خیال ہے کہ اس عربی طریقے سے ان کو صحیح بخاری بھی پڑھائی جا سکتی ہے۔ علاوہ ان میں اس یورپ زدہ طبقہ، یا یورپینوں کے فہم و عدم فہم کو احادیث کی صحت و عدم صحت کے لیے کسوٹی بنانا تو تجربے سے قطع نظر علمی و عقلی طور پر بھی صحیح نہیں۔ اور اس معیار پر تو قرآن کے بعض حصے بھی ناقابل غور ہو جائیں گے۔

(۲) نیز اس باب میں عربی مدارس کے طلبہ کا اس طبقہ سے مختلف احوال ہونا اور اس کی وجہ بھی بالکل ظاہر ہے، تھانی درجہ کے تعلیمی اثرات کے علاوہ مدارس عربیہ کا ماحول بھی ہمارے طلبہ کے ذہن کو معلوم نبوت سے قریب تر کرنے میں کافی مدد دیتا ہے۔ خلافت یورپی علوم کی درسگاہوں کے دریاں کا ماحول اور دہائی کی تعلیم نہ مٹے کہ اس بارہ میں کوئی مدد نہیں دیتے بلکہ انسانی ذہن کو وہ علوم نبوت سے اور دور کر دیتے ہیں، اس لیے عربی مدارس کے طلبہ کو قرآن و حدیث کے علوم کو بے آسانی قبول کرنا، اور کابل کے تعلیم یافتوں کے لیے ان کا مشکل ہونا اور بعض چیزوں کو سمجھ سکتا بالکل فطری چیز ہے، جس میں قرآن یا حدیث کا کوئی قصور نہیں۔

اس موقع پر یہ سطور لکھنے کی جسارت اس لیے کرتی پڑی کہ صحیحین (بخاری و مسلم) کے متعلق خود حضرت شاہ صاحب کو فیض ہے کہ انا لصیحا ان فقد اتفق المحققون علی ان جميع ما فيها من المتصل بالفروع صحيح بالقطع.....

وان کل من یؤمن امرہا فهو معتدع متبع غیر سبیل المومنین الخ حجة الدار بالاعتقاد الخ تھانی غفرلہ

۱۰ کتاب التہدید از ابن عبد البر کمال نسخہ مغرب میں موجود ہے۔ مکہ منکرہ کے زمانہ اقامت میں مجھے یہ معلوم ہوا تھا۔ ہندوستان میں اس کی چند جلدیں میرے مطالعہ سے گزری ہیں کائنات مولیٰ شمس الحق معلم آبادی کے کتاب خانہ سے تھا۔ بعد ازاں کابل میں چند اور جلدیں اُسی کتاب کی میرے مطالعہ میں آئیں۔ لیکن میں یہ دیکھ کر حیران نہ گیا کہ ہند اور کابل کے نسخوں کا کتاب ایک ہی ہے۔ اس سے میں نے اندازہ لگایا کہ جب ہندوستان قارت ہوا تو یہ جلدیں یہیں سے کابل پہنچیں۔

اگلے کچھ صدق لادنے کچھ دگس نے کچھ گلے

چوں میں ہر طرف بکری بونی ہے داستان میری (کاغذ و قلم)

لی گئی اُس نے فتح ابزاری کی جگہ لے لی۔ میں عافا بن عمر کی نسبت ابن عبدالبر کو بہت بڑھنٹا مانتا ہوں  
 و ہر شاہ ولی اللہ کا زور تھا کہ موطا کو سب پر ترجیح دینا لازم ہے۔ اب میں اس کا قائل ہونے لگ گیا  
 و طایس وہ تمام مشکل حدیثیں نہیں پائی جاتیں جن کا سمجھنا نادوانوں کے لئے بہت مشکل ہے۔

اب ان مختلف اثرات کا مجموعی نتیجہ یہ ہوا کہ قرآن عظیم کے بعد میں شاہ ولی اللہ کی کتاب مستوی  
 نصح موطا کا چرچا، حدیث اور فقہ کے لئے کافی سمجھا ہوں۔ اور یہ اسلحہ میں ساری دنیا کو سکھا سکتا ہوں  
 مسلمانوں کو ائمہ فقہاء کے طریقے پر اور غیر مسلموں کو حکمت کے اصول پر۔

جہاں تک میراعلقہ اثر رہا، میں اُس میں خدا کے فضل سے کامیاب رہا ہوں۔ اس سے مجھے شاہ  
 ولی اللہ کی اس تجلید یاد کی (کہ موطا مع الکتاب ہے) برائی اچھین قدر و قیمت نظر آنے لگی۔ مٹا خوں  
 مدنیہ اس چیز کی طرف قطعاً حرم نہیں ہیں۔ میں اُن کی تعلیمات کو درجہ تکمیل کے لئے توجہ اثر قرار دیتا  
 ہوں مگر قرآن سمجھنے کے لئے اُن کی تعلیمات کی قطعاً ضرورت نہیں ہے۔

مولانا حمید الدین مرحوم میرے بہت پُرانے دوست تھے۔ قرآن شریف کے متناس آیات میں  
 ہمارا مذاق متحد تھا۔ اگرچہ طریقے اور پروگرام میں کسی قدر اختلاف رہا۔ وہ بائبل مجھ سے بدرجہا اعلیٰ جانتے  
 تھے۔ اور میں حدیث اُن سے زیادہ جانتا تھا۔ جب تک میں ہندوستان میں اُن سے ملتا رہا حدیث شریف  
 کے ماننے نہ ماننے کا جھگڑا کبھی ختم نہیں ہوا۔ اتفاقاً جس سال میں کہ مظہر ہو چکا ہوں اُسی سال وہ بھی  
 حج کے لئے آئے۔ ہماری باہمی منسل ملاقاتیں رہیں۔ انکار میں بے حد توافق پیدا ہو گیا تھا۔ مگر وہاں بھی  
 حدیث کے ماننے نہ ماننے پر بحث شروع ہو گئی۔ ہم نے سختی سے اُن پر انکار کیا اور کہا کہ حدیث کو ضرور ہی  
 ماننا پڑے گا۔ تنگ آکر فرمانے لگے آخر آپ ہم سے کیا چاہتے ہیں؟ میں نے کہا موطا مالک، فرمایا ہم اسکو  
 ماننے میں میں نے کہا بس آج سے ہمارا ترمیم ختم ہے۔ ہم آپ کو صحیح بخاری ماننے کے لئے مجبور نہیں کرتے  
 رہا یہ صحیح بخاری میں میرے امثال کیا ہیں۔ اور میں ایک یورپین کو ظلم کو وہ کتاب کہیں نہیں پڑھا سکتا  
 ان تفہیل پر میں مجلس عامہ میں گفتگو کرنے کا روادار نہیں۔ اہل علم جو تکمیل کر چکے ہیں۔ یا تکمیل کے قریب  
 ہیں اُن سے میں مذاکرات میں سب کچھ کہہ دوں گا۔ میں نے یورپ کا سفر سخت افظابی حالات میں کیا جو  
 اور محمد اللہ شاہ ولی اللہ کے طریقہ پر قرآن دانی اور موطا مالک کی فقہ کو ماننا جو اسلم غل آیا ہوں۔ بیشاخص  
 کی تجلید یاد کی بہت بڑی برکت ماننا ہوں۔ کاش اہل علم اور توحید کریں۔ اور نوجوان مسلمان کی مرگ  
 طاقت (یعنی عربی مدارس اور کالج کے طلبہ) سے ہونا ہمارا افراد کو فتح کر کے ایک شیرازے میں بانٹ دیں۔

# باب چہارم۔ علم فقہ

## فصل اول۔ عرب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے مطلق سورہ عجمہ میں تصریح کر دی گئی ہے کہ اس کے پہلے مخاطب امیین ہیں۔ امیین سے مراد عرب کے وہ طوائف ہیں جنہوں نے قریش کی امامت کو تسلیم کر لیا ہے۔ بعثت کا مقصد دوسرے موقع پر قرآنِ عظیم نے اس طرح واضح کیا کہ ابراہیم اور اسماعیل علیہما السلام نے مل کر دعا کی کہ ہماری نسل سے ایک امتِ مسلمہ (یعنی ابراہیمی صلیبی ملت پر) پیدا کی جائے۔ اور یہ میت اُس کا منبع اور اُس کا مرکز ہو۔ اس امتِ مسلمہ کو ایک نبی کی ضرورت ہوگی۔ جو ملتِ حنیفیہ کی صحیح معنوں میں تعلیم دے۔ اور ان کو اس کے لئے تیار کرے کہ اس دین کو وہ تمام اہم میں پہنچا سکیں۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت قریش کیلئے ہے (۱) قریش عربی قوموں میں مل جل کر عرب بن چکے ہیں۔ یہ سلسلہ اسماعیل علیہ السلام کا اولاد میں پہلے طبقہ سے مندرج ہوا۔ اسماعیل کی اولاد قبائل میں تقسیم ہو گئی ہر قبیلہ کو

عہدِ انجمن اس موقع پر اہل سورہ مضمون میں یہی الفاظ ہیں، میں نے ایک نوٹ لکھ کر ذریعہ مولا کو ان الفاظ کی طرف توجہ بھی دلائی تھی لیکن پھر بھی مولا نے یہ الفاظ بردار رکھے، درحقیقت فرمایا کہ اس کی تفصیل حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ کی کتاب تہذیبات الہیہ جلد اول صفحہ ۱۰ میں مذکور ہے: اس وقت اتفاق سے میری دست تہذیبات کا نسخہ نہیں ہے کہ میں مراجعت کر کے اس کے منشا کو سمجھ سکوں لیکن یہ بالکل ظاہر ہے کہ اس کا مطلب آنحضرت کی بعثت کو قریش یا عرب کے ساتھ مخصوص کرنا نہیں ہے جیسا کہ بڑی بھڑک مشہور ہو رہے ہیں کہ اس سے اور بہت سی سطور میں آپ کے دین کے تمام اہم کیلئے ہونے کی تصریح موجود ہے اور آگے بھی اسی بعثت میں یہ تصریح چند جگہ ملے گی۔ نیز قرآن پاک میں بار بار اس کا اعلان کیا گیا ہے کہ آپ کی رسالت تمام اقوام عالم کیلئے ہے وقال تعالیٰ: قل یا ایہا الناس انی مرسول اللہ: فیکم جمیعاً الذی لہ ملک السموات والارض وقال تعالیٰ: تبارک الذی فطر الفرقان علی عبدہ لیکون للعالمین نذیراً۔ وقال تعالیٰ: هو الذی ارسل من سولہ بالحدی و دین الحق لیظہرہ علی الدین کلہ لئلا یشک من الآیات۔ نوفاً بنا اس سے مولا کا منشا یہ ہو گا کہ آپ کی اہل بعثت قریش کیلئے ہو اور آپ کے ذریعہ سے من حیث انھم قریش ہی کو وہ جگہ تمام دنیا مقصود ہو جس کی دعا حضرت ابراہیم و اسماعیل علیہما السلام نے کی تھی اور قریش ہی آپ کے اولین مخاطب ہیں اور باقی دنیا کیلئے وہی آپ کے

ایسا کہ حکومت قائم کیا۔ اور اس گروہ خاص کی امامت حاصل کر لی۔ یہاں تک کہ قورات میں جو بارہ سرداروں کی پیش گوئی تھی، اہل کتاب اس کو اسماعیل علیہ السلام کی بلا واسطہ تسلیٰ اولاد پر عمل کرتے ہیں۔ ہم ان کی تاویل کو تحت وجہ میں حقیقت کی اشاعت کے لئے تسلیم کرتے ہیں کہ انھیں بارہ سرداروں اور بی بی حقیقی بلا واسطہ فرزندان اسماعیل نے حقیقت کا مرکز عرب میں پیدا کیا۔ بہت دیر کے بعد فقہی نے منتشر اولاد اسماعیل کو کہ معطل میں جمع کر دیا یہاں سے خاتم النبیین کی بعثت کا اسرا حاصل شروع ہوتا ہے۔ یہ لوگ رعایت فقہی بن کلاب قطار عرب کی سرداری پر اکتفا کرنا نہیں چاہتے تھے بلکہ عراق و شام تک میں تھارت کے ذریعہ اپنا سرورخ پید ا کر رہے تھے اس طرح یہ مجموعہ الافواہ بنا کر ان پر سرداری اور حکومت کے متمنی تھے۔ یہ چیزیں ان کے پہلے خاندانی روایات کے ذمے منتقل ہوتی رہتی تھیں کہ ابراہیم علیہ السلام کی نسل سے ایک بہت بڑا نئی پید ا ہو گا جو ہمیں تمام اقوام کا سردار بنا دے گا۔ بنی اسرائیل میں بھی یہی جذبہ موجود تھا۔ اور اس نئی میں ہر دو خاندانوں کی باہمی رقابت جاری تھی۔

بنی اسرائیل پہلے تو سنے علیہ السلام کے بعد کسی کو ان کے برابر ماننے کے لئے تیار نہیں ہوتے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ جو کام موسیٰ علیہ السلام نے کیا ان کے نزدیک وہی ابراہیم علیہ السلام کی دُعا کا مصداق تھا۔ مگر ظاہر ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کی تعلیم اسرائیلی قوموں سے اہر نہیں جا سکتی۔

یسع علیہ الصلوٰۃ والسلام ضروریہ بزرگ تھے جنہوں نے اس تعلیم کو غیر اسرائیلی لوگوں میں —  
بالفاظ دیگر صائبین یا آریہ قوموں میں بھی پہنچانے کی کوشش کی۔ مگر ان کی مرکزیت کو اسرائیلی قوموں نے ہی قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ یہود عموماً یسع علیہ السلام کی تسلیم سے کم مستفید ہوئے۔ اگرچہ آگے چل کر موسیٰ علیہ السلام کی تسلیم کو دنیبا میں سنبھالنے والے یہی لوگ رہے۔ یسوع کے چار بیٹن سے مستفید ہوئے۔ آج ہمارے زمانے میں جس قدر تورات کی اشاعت ہے کہا یہ یہودیوں کی محنت کا نتیجہ ہے؟ ہرگز نہیں۔ یسوع کی تعلیم کے شائع کرنے سے پہلے عہد قدیم کا شایع کرنا ضروری تھا۔ اس لئے مسیحی سلطنتیں اور مسیحی فرامتی جماعتیں عہد قدیم کی اشاعت کا ذریعہ بنیں۔ ان چیزوں کا اثر قریش کے ادو المراتے بزرگوں پر پڑا رہا۔ وہ دیکھتے تھے کہ عیسائیوں نے

(سلسلہ صفحہ گزشتہ) پیغام کے حامل اور مبلغین ہیں جیسا کہ حضرت شاہ صاحب الفخر اکبر میں مقدمہ بعثت پر کام کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔  
خدا کا لئے خدمت کو درست آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم | خدا کے لئے پاؤں کہ آنحضرت کے ذریعے سے عرب کو  
عرب راہگ کثرت عرب سارا قائم رہا | پاک کرے اللہ کے ذریعے سے ساری دنیا کو۔  
یہاں تک کتاب بھی ہو چکی تھی اس کے بعد تنبیہات اور کتبہ اللہ العالیہ میں بھی اس بحث کے مطالعہ کا موقع ملا اور وہیں سے پورا مطلب حل ہوا۔ اس میں انشاء اللہ اچھے مفاد ہیں اس مقام کی وضاحت کر سکوں گا ۱۲ مقامی غفرلہ۔

بڑی بڑی سلطنتیں قائم کر لیں۔ مگر وہ صنفی دین کو نبھال نہیں سکے۔ اس سے ترقی کر کے مرکز میں یہ قوت  
نفسی کے مسلسل زور سے قائم رہی کہ ہم میں سے کوئی آدمی پیدا ہو گا جو اصلی مرکز پیدا کرے گا۔

جلد معارف صہبہ [اجتہادیت اسلامیہ اور انفرادیت مختصرہ]

ہمارے اہل علم ایک بے زمانے سے ملاطین کی انفرادی تحریکوں کا شکار ہو رہے ہیں۔ انہوں نے  
اسلام کی اجتماعی قوت کو نظر انداز کر دیا ہے۔ رسول اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور رسالت پر اس طرح غور  
کیا جاتا ہے کہ ساری نسل انسانی میں خدا تعالیٰ کو منظور تھا کہ ایک اکمل انسان پیدا کرے وہ فرما فرمایا  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس ہے۔ اس موضوع کی ہر عالم اپنے فن سے توضیح کرتا ہے۔ یہی پر  
سیرت کی کتابیں کثرت سے لکھی گئیں۔

ہم نے جب سے یورپ کی سیاسیات کا براہ راست مطالعہ شروع کیا۔ ہمیں انسانی اجتماعی  
تحریک کے دونوں اسکولوں (یعنی سرمایہ دار اور محنت کش) کے مطالعہ کا ایک حد تک پورا موقع ملا  
تجمل کے لیڈر ہیں اقوامی تحریکوں کو چلانے کے لیے مذہب سے عداوت رکھنا ضروری خیال کرتے  
ہیں سوشلسٹ اپنے مافی الضمیر کو چھپانے کی ضرورت نہیں جانتے۔ وہ علانیہ مذہب پر حملہ کرتے ہیں  
سرمایہ دار اسکول متان کا ہم غیر ہے مگر اپنی سیاست کو چلانے کے لیے مذہبی لوگوں کو استعمال کرتا رہتا ہے  
اس لیے یہ لوگ علانیہ مذہب سے دشمنی نہیں خریدتے۔

ہم نے اس اجتماعی تحریک کا لادینیت سے کوئی طبعی ربط محسوس نہیں کیا۔ اس لیے ہم نے لادینیت  
کو اجتماعی تحریک سے خال کر باہر پھینک دیا۔ اب اسلام میں جو ہماری واقفیت تھی وہ دیوبندی اسکول میں  
تسلیم پانے سے شاہ دلی اللہ کی امامت پر مرکز تھی شاہ صاحب کی کتابوں میں ہم نے اجتماعیت کا نام  
زور دیکھا اگرچہ وہ اسے نمایاں نہیں کرتا چاہتے۔ کیونکہ ملک کی عام حالت اس کو برداشت نہیں کر سکتی تھی  
ہمارا زمانہ شاہ گہسٹری کو چھوڑ کر بہت آگے بڑھ چکا ہے۔ مجھے کوئی ضرورت محسوس نہیں ہوتی کہ شاہ صاحب  
کی طرح میں بھی اجتماعیت اسلامیہ کو نمایاں کرنے میں تامل کروں۔ میرے لیے زیادہ سے زیادہ یہی  
نقصان ہو گا کہ میرے دوستوں میں جن لوگوں نے شاہ صاحب کی حکمت غور سے نہیں پڑھی۔ وہ  
میری مخالفت پر ڈٹ جائیں گے لیکن اب ہماری حالت ایسی کمزور ہو چکی ہے کہ ان کمزور طاقتوں کی  
رعایت کرنا کوئی ضروری امر نہیں رہا۔ شاہ صاحب کے زمانے میں پھر بھی مسلمانوں کا ایک سرمایہ محفوظ  
تھا۔ اس کی حفاظت کے لیے وہ مصالح وقتیہ کا خیال کرتے رہے۔ دوسو برس کے بعد وہ سب کچھ ٹپ چکا ہے  
کوئی ایسی چیز باقی نہیں رہی جس کی حفاظت کیلئے ہم مصلحت وقتیہ کا خیال دل میں لاسکیں۔

اس لیے شاہ صاحب کی اہل تعلیم کو دوست کندہ، تمام اصناف انسانیت میں شامل کرنا، میں نے اپنا مقصد ننگ بنا لیا ہے۔

اس فیصلے کے بعد پہلا اثر میرے افکار پر یہ آیا کہ مجھے قرآن مزین کی تفسیر پر نظر ثانی کرنا پڑی ہے۔ اسے انفرادیت کو خارج کر کے اصول اسلام کے اجتماعی روح کو قائم رکھنا میں نے اپنے لیے ضروری قرار دیا۔ دین میں کونسی کی اقوام کے سامنے قرآن پیش نہیں کر سکوں گا۔

اگر قرآن شریف کی تعلیم کامرکز میرے ذہن میں یہ ہوتا کہ وہ ایک اہل ترین انسان کے ذریعہ نازل ہوئی۔ اس لیے دنیا کو وہ پیغام سُنا چاہیے تو مجھے اندیشہ ہے کہ ہر قوم اپنے بزرگ و مقتدا کو خصوصاً کسی قوم میں عارضے میں اکل ثابت کرنے کی سعی کریں گی۔ اور وہ مقصد ان مبادی کے طور پر کرتے کرتے قابل توجہ نہیں رہے گا۔

میں قریش کی سنتی ابراہیم و اسماعیل علیہما السلام کی دعا کا پہلا نتیجہ قرار دیتا ہوں کہ ایک امت ہونی چاہیے کہ وہ ام کو ہدایت دے (وہی ذیقتنا امۃ مسلمۃ لک)

پھر اس امت کی ضرورتوں کے لیے ایک فو اام و کار ہے اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تعلق دنیا سے بواسطہ قریش ہے اس نکتہ سے میرے بہت سے عقد و حل ہو گئے۔

میں قریش میں فرویت اور منفیت کا قائل نہیں رہا۔ اس لیے ہاشمیت، صدقیت اور فاروقیت کے الفاظ میرے دماغ سے نکل چکے ہیں۔ ایک حدیث میں آیا ہے الامۃ من قریش، ایک اور روایت میں آیا ہے کہ بارہ سردار پیدا ہوں گے۔ کلہم من قریش۔ مگر اب انفرادیت نے ہمارے دماغ خواب کر دیے ہیں۔

اس کے بعد سورہ بقرہ کی آخری آیتوں میں (انفرق بین احدی من سلسلۃ سے میں یہ سمجھا کہ پہلے میں تمام انبیاء اللہ پر ایمان صحیح حاصل کرنا ضروری ہے۔ ان میں سے ایک فرد اکل سولہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ جماعت انبیاء سے قطع کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت پر غور کرنا

میں یہاں سولہ نے اپنے اس مدعا اور اس نکتہ کو بوالہلکے لیے بھی لانا اس لیے بہت ہی ایمان و اختصار سے بیان فرمایا جو جس سے بہت سوں کو مرض طبع کے شیعہ پیدا ہونے کا قوی امکان ہے لاشکرنا ایک مستقل مقالہ میں اس مقصد پر وضاحت سے روشنی ڈالیں ۱۲ لکنا

۱۳ و سباحتی تحقیقہ۔ فانتظر ۱۳ عورتی خضرہ املوی



میرے نزدیک صحیح نہیں رہا۔

ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نفسی اوصاف میں اس قدر انہماک کر چکے ہیں کہ انکی پیدا کی ہوئی جماعت کی قدر و قیمت ہماری نظروں سے باقی رہی۔ مگر قرآن شریف کا ایک اشارہ ہمارے اس تخیل کو درست کرنے کے لیے کافی ہے۔

(۱) محمد رسول اللہ کے ساتھ "والذین موء" ملا کر آپ کی تمام کامیابی کو جماعتی کام بنا دیا گیا ہے۔

(۲) کتب حدیث میں ایک جملہ معروف ہے کہ مسلمانوں کی ایک جماعت برسر حق رہے گی اس کی تفسیر میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں "ما انا علیہ واصحابی"۔

(۳) قرآن عظیم نے جو دوا ایسے اسلامی عقائد پر مضبوط رہنے کے لیے سکھائی وہ سورہ فاتحہ میں مذکور ہے۔ وہاں "صراط مستقیم" کی تفسیر "صراط الذین نمت علیہم سے کی گئی۔ اور الذین لم نمنہم علیہم کی تفسیر خود قرآن شریف میں انبیاء صدیقین، شہداء اور صالحین سے کی گئی ہے اس سے فی البدیہہ قرآن شریف کی تعلیم کو اجتماعی سمجھنا ضروری تھا۔ مگر کسی بے اتفاقی کا شکار ہو کر ہم انفرادیت کی دلیل میں بھنس گئے۔

اس کے بعد میرے دماغ پر یہ اثر پیدا ہوا کہ قرآن عظیم دنیا کی تمام اقوام میں انٹرنیشنل انقلاب کا پروگرام ہے۔ اسے میں نے آیت "هو الذی ارسل رسولہ بالهدی و دین الحق لیظہرہ علی الدین کلہ" کو لکھا "المشرکون" سے استنباط کر لیا۔ دین ہر قوم کا ملکہ واحد رہ چکا ہے۔ اور قومی افکار و اعمال کا مقدس حصہ اس قوم کا دین کہلاتا ہے۔ جب اس دین حق کو تمام ادیان پر غالب کرنا منظور ہے تو تمام اقوام میں انقلاب پیدا کرنا ضروری ہوگا انقلاب مذکور کی دو صورتیں ہیں اول یہ کہ تمام ادیان پر غلبہ فقط تعلیم و تربیت کا ذریعہ سے ہو۔ اس طرح اگر متفق ہوں تو قومیں اپنی خوشی سے اس دین حق کو قبول کرتیں۔ جب اس کے ساتھ "لو کما المشرکون" کا جملہ نازل ہو چکا ہے۔ تو اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ ایک مرکزی طاقت کے نور سے اس دین کا غلبہ پیدا کیا جائے گا۔ انٹرنیشنل انقلاب کا ذریعہ اس سے زیادہ اور کچھ ہم سمجھ نہیں سکے۔

عکاسہ کشش کا مسئلہ | آج کل ہندوستان میں ایک نئی اصطلاح پیدا کی گئی ہے کہ مردم کشہ دکی پابندی سے اقوام پر غلبہ حاصل کر لیا جائے گا۔ اور انقلاب اس نئے طریقے پر ہوگا۔

اب تک جو انقلاب کا مطلب سمجھا گیا ہے اس سے مختلف چیز ہے۔

ہب تک یہ تھیوری عمل میں نہ آئے تھے قدیم فیصلوں کو منسوخ نہیں کر سکتی ہیں ذاتی طور پر ہم تشدد کی پالیسی ایک محدود زمانے کے لئے معین کر چکا ہوں۔ اصل مجھے یہ بھی سمجھ میں آ سکتا ہے کہ تاریخ میں تقدس ہستیوں نے اس پالیسی کو ایک خاص وقت کے لئے ضرور استعمال کیا ہے۔ مگر انسانی فطرت کچھ ایسی واضح ہوئی ہے کہ محض اسی کی بنیاد پر آخر تک کامیابی کبھی بھی حاصل نہیں ہوئی۔

غیر ہم تشدد کا نظریہ [تو بلا معترضہ میں ایک دوسرا بلا معترضہ تھا اب ہم پھر اصل مطلب [تو بلا معترضہ] پر بحث کو مکمل کرنا چاہتے ہیں۔

اگر قرآن عظیم کی تعلیم کو انٹرنیشنل انقلاب کا ہر وگرام مان لیا جائے تو اس کے لئے تین چیزوں کی تعین ضروری ہے۔

(الف) اس کا آئیڈیال (ب) اس کا ہر وگرام (ج) اس پر وگرام کو چلانے والی مشین (کینیڈا)

کوئی انقلابی تحریک، پارٹی یا کلیس کے سوا کامیاب نہیں ہوتی۔ اور ہر پارٹی یا کلیس میں ان تین چیزوں کی تعین ضروری ہے۔

(۱) میں نے قرآن عظیم میں فور کر کے اس کا آئیڈیال اس آیت کو مقرر کیا هو الذی اول سؤل بالهدی و دین الحق لیظہر علی الدین کلہ ولو کف المشکون۔

(۲) ہر وگرام کے لئے پہلے حزب اللہ کی تعین و تحدید ضروری ہے۔ حزب اللہ اس پارٹی

لے آئیڈیال کا ترجمہ جاری زبان میں کرنا نصب العین۔ طبع نظر کیا جاتا ہے۔ مگر ترجمہ چوری، مغلطہ کو مانع نہیں کرتا ہیست کر ناہر ملک کے نزدیک یہ کلازیک خاص، مغلطہ ہی سنوں میں سہنا ہوتا ہے جس کو ہم بلا اختصار اس طرح بیان کر سکتے ہیں کہ وہ ایک بہت بڑا قصہ ہے جو طریق عمل کی رہنمائی کرتا رہے گا اس کا اچھی نیچیں شکل میں متحقق ہونا ضروری نہیں ہوگا بلکہ یہاں تک کہنا جائز ہوگا کہ آئیڈیال مکمل صورت میں کبھی متحقق ہو نہیں سکتا۔ وہ صرف طریق عمل کی رہنمائی کر سکتا ہے [مثلاً ایک سستا ہے گو دیکھ کر ہم ایک جہت میں کر لیتے ہیں اور عام الفاظ میں کہہ دیتے ہیں کہ اس سستارے پر پونہ پانچ صد ہے۔ اسی طرح ایک نہایت اعلیٰ حلقہ پر چیز کو انسانیت کے جوہر کرنے کے لئے کارکن طاقتوں کے سامنے رکھ دیا جاتا ہے یہ سب اس طرف دیکھ کر درست کر لیتے ہیں۔ یہ آئیڈیال کہلا تا ہے۔ ہماری تعلیمات میں اس کی کچھ مثال استقبال تبدیل ہے۔ تاہم مولانا اشرف غفری

کا نام ہے۔ جو قرآن عظیم کے انٹرنیشنل انقلاب کو کامیاب بنانا اپنا مقصد۔ حیات نما رہی ہے۔  
**حزب اللہ** | حزب اللہ کی ضروریات پر قرآن عظیم کی مختلف سورتوں میں کافی ہدایتیں دی گئی  
 ہیں۔ جہاں جہاں یا ایہا الذین امنوا، وغیرہ سے جو مبین کو خطاب کیا گیا کہ وہ کفار اور منافقین کے  
 راستے پر نہ چلیں۔ بلکہ فلاں فلاں حکم کی اس طرح پابندی کریں۔ ان تمام مواقع کو حزب اللہ کا پرگرام  
 سمجھنا چاہیے۔ یا ایہا الذین امنوا کے پہلے مخاطب حزب اللہ کے افراد ہی ہوتے ہیں۔ اس میں مرد  
 و عورت۔ عرب و عجم شامل ہیں، اس کا پہلا نمونہ، السابقون الاولون من المہاجرین والانصار  
 ہیں۔ اور ان کے بعد والذین اتبعوہم باحسان، قیامت تک کی جمیع اقوام مسلمہ کو شامل ہے  
 اس طرح یہ پروگرام قیامت تک جاری رہے گا۔

(۳) اب فقط مرکزی کمیٹی کا سوال باقی رہ جاتا ہے۔ میری سمجھ میں آیت السابقون الاولون من  
 المہاجرین والانصار، سنٹرل کمیٹی کو معین کر دیتی ہے۔

**مسئلہ خلافت و امامت** | اس مختل پر تفصیل سے بحث کرنے کا یہ موقع نہیں ہے۔ مگر ایک آدھ  
 مسئلہ کی طرف اشارہ کر دینا مناسب معلوم ہوتا ہے۔ خلافت راشدہ کے دور کے بعد مسلمان دو حصوں  
 میں تقسیم ہو گئے۔ اہل سنت اور شیعہ اہل بیت ہمارے اصول پر اس اختلاف کا حل نہایت سہل ہو گا۔  
 ابو بکر صلی اللہ علیہ وسلم کی تقدیم کی وجہ یہ نہیں ہے کہ وہ اس قدر کمالات نفیسہ کے مالک تھے کہ پورہی جماعت صحابہ  
 میں کوئی آدمی ان کے مقابل نظر نہیں آیا۔ ہمارے نزدیک مرکزی جماعت (سنٹرل کمیٹی) نے فیصلہ کیا  
 کہ ابو بکر صلی اللہ علیہ وسلم ہوں۔ اس لیے وہ واجب الاتباع تھے۔ اگر جماعت، علی یا عثمان یا عمر کو مقدم کر دیتی

عہد انجیلین" واضح ہے کہ مولانا کا منشا یہاں صحابہ کرام کے نفس الامری فرق مراتب اور تفاضل باہمی کا انکار کرنا نہیں ہو  
 بلکہ مولانا کا مطلب یہ ہے کہ انتخاب بڑے سے خلافت کی بنیاد ان ذاتی اور شخصی کمالات کی زیادتی پر نہیں ہے بلکہ اس کا تعلق صرف  
 سابقین اولین کے فیصلے سے ہے۔ اور اس باب میں یہ فیصلہ ہی اہل چیز ہے۔ ۱۴ م

۱۴ موجودہ دور کی محافل علمیہ اور سیاسیہ میں حد لینے والے حضرات بخوبی جانتے ہیں کہ ایک رزولوشن جب پیش ہو رہے ہوں  
 کے اعتبارات اور نتیجہ تو تین پر مختلف المذاہب اور کمین، مختلف نقطہ نظر سے رکوشنی ڈالتے ہیں۔ آخر میں اس رزولوشن کے حق میں  
 متعدد دلائل نظر آتے ہیں جو سب کے سب سنٹرل حضرت کے خیال میں اپنی جگہ صحیح ہیں۔ اس کے بعد وہ تجویز اتفاق، یا کنکرت  
 سے منظور ہو کر امن بن جاتی ہے۔ پھر صرف تجویز کا متن شائع کر دیا جاتا ہے۔ خلافت حدین اور سنٹرل کمیٹی کے امکان کو ہی تقاب  
 کیجئے کسی رکن نے ان کی سابقیت اسلام سے استہلال کیا کسی کے پیش نظر مرض و قات کی امامت ہے۔ علی ہذا القیاس مختلف  
 نادیدہ غماہ سے حدین کی تقدیم کا رزولوشن سنٹرل کمیٹی نے پاس کر دیا۔ ان مختلف ادویہ کا غماہ کی تفصیل ازانہ انجیل اور قرآن میں ہو کر

نوسل ہوں پر انہیں کی اطاعت ضروری ہوتی۔ اس منصب کے لئے جس قدر اہلیت امیدواروں میں سے  
ہے اس میں یہ ہر چاہ حضرت کامل اہلیت کے مالک ہیں مسلمانوں کو ان کے ذاتی اوصاف دیکھ کر سسل  
خلافت میں ایک کو ترجیح دینے کا فکر پیدا ہی نہیں کرنا چاہیے تھا جس سے یہ شہر الا حزاب پیدا ہوا۔  
جو جماعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تعلیم کو چلانے کے لئے چھوڑی۔ وہ ہاجرین اور انصا  
کے پہلے طبقہ میں سے ایسے لوگ تھے جن پر یہ مادق آتا ہے رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ۔  
یہ جملہ اس طرف مشیر ہے کہ ان کا فیصلہ خدا تعالیٰ کے یہاں پسندیدہ اور مرضی ہے۔ اس لئے کسی کو  
ان کی اطاعت سے چون و چرا کی گنجائش باقی نہیں رہتی۔

بنا ہر ہر مرکزی کمیٹی کی شخص میرا اپنا فکر ہے۔ مگر قرۃ العین اور ازالۃ الخفا کو غور سے نہجیے  
تو آپ کو شاہ صاحب کا اہل مطلع نظر ہی نظر آئے گا۔ میرا کام اس میں ان کی بات کو عام سمجھنا طبقہ  
مالک پر پونچانے کے سوا کچھ نہیں رہے گا۔

یہاں پر مذکورہ بالا جملہ معترضہ ختم ہو گیا ہے۔

## فصل دوم۔ عجم

سورہ جمعہ میں امین کے بعد واخراہین منهم لما یحقوا بہم۔ کا ذکر آیا ہے۔ اسکی  
تفسیر میں ایسی روایات موجود ہیں جن سے ایرانی قوم کی طرف اشارہ نکل سکتا ہے۔ ایران اس زمانہ  
میں آریں (صابی) قوموں کا مرکز بن چکا تھا اس سے پہلے زمانے میں ہندوستان کو یہ مرکز بن چکا  
تھی، ہماری سمجھ میں ”واخراہین منهم“ کے مصداق ہیں، ایران اور ہندوستان قبہا شال ہونے چاہئیں  
ہم اس حقہ کو قرآن حکیم کی رہنمائی الاقوامی تعلیم کا مسکن سمجھتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی  
جنت جیسے امین کے لئے ہے ویسے ہی احمایین کے لئے بھی ہے۔ اس اجتماعی تحریک کا پہلا مرکز قریش  
ہیں۔ ہماری دانست میں انکی حکومت پانچ سو برس تک رہی۔ اس حکومت کے پہلے حقے میں وہ بارہ ہوا

چچہ چورشتہ  
[لطیفہ] ایک سندھی ہندو نے اپنے یہاں کے ایک شیو سے دریافت کیا کہ تم کیا چاہتے ہو؟ کچھ لکھا کہ ہم جیسے شوری  
کے نور جیش کے خواہاں ہیں۔ اس پر ہندو نے مسکرا کر کہا کہ ساری دنیا کی مرکزی سیاست کو جیسے سلام کا دعویٰ ہے (تم ایک خان  
میں مقرر کرنا چاہتے ہو اس کا لائی نتیجہ یہ ہوگا کہ پیغمبر سلام صرف قریش کے لئے نہیں تھے۔ اس پر انہیں تو پھر شوری پر  
اعادہ کرو۔ حضرت مولانا مضمین ۱۲

گزشتہ صفحے میں جنہوں نے قیصر و کسری کی حکومتوں کو طے کرنا دیکھا وہ ان کے رتبے سے دو چند ہاگ پر حکومت کی۔ اس حکومت کی، اگر سیاسی فلاسفی سے عقل کی ہائے تو وہ انسانیت کے لئے ایک نمونہ کی حکومت ہے۔ ولید بن عبد الملک (متوفی ۷۴۰ھ) کہتے ہیں کہ داؤد و سلیمان علیہما السلام کی حکومت تمام میں رہی۔ وہ نبی بھی اس سے قطع نظر کرو۔ پھر میری حکومت کا ان کی حکومت سے ظاہر کرو۔ اور دیکھو۔ کوئی انہما نہیں جس کیلئے میں نے عہد شکنی مقرر نہ کیا ہو۔ کوئی بھوکا اور پیاسا نہیں ہے جس کو کھانا اور روانہ پہنچتی ہو۔

۲۔ ایک عرب بادشاہ کی حکومت ہے۔ خلیفہ راشد کی خلافت نہیں۔ خلیفہ راشد کی حکومت تو گویا انڈیل حکومت ہے جس کی نظیر پھر مسلمان پیدا ہی نہیں کر سکے۔ گزشتہ کے یہ بادشاہ اور سردار بھی اس قدر

لے اخرج الشیخان والفظ مسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال الاسلام عزيزا الى يومئذ  
عشره خليفة من قریش. قلت. هما خلفا لاسبقه الراشدون. ثم الحق بهم معا وبقية  
بعد صلح الحسن. وكذلك عبد الملك بن مروان بعد اتفاق الناس عليه. عقبة بن نافع بن العذرة  
ثم السابع منهم الوليد بن عبد الملك. وجاء بعد سليمان بن عبد الملك وهشام بن عبد الملك  
والحسن ان لا تنفالي في الاطراء في حق العبد الصالح عمر بن عبد العزيز. بجملة مستقلة بل هو  
كان مثل الناصب والتمتة سليمان بن عبد الملك ثم نجل بعد هم منهم المنصور. والمهدي  
وهارون فان اول خلفاء بني هاشم ما كانوا مستضعفين ولا مداهنين فلا يقاسون باواخرهم  
والذين يتقون عليهم بقاء بني امية في جن ليرة الاندلس، فليس بشيء فانهم ما قدس واعلى  
تنظيم الخلافة الا بعد زمان اقام في اول الامر فليس حالهم الا كما لا مراد الخارجين على الجماعة. قال  
الامام مولى الله الداهلي في اسالة الخفاء در اول دولت عباسية امر خليفة در اطراف عالم  
نافذ بود. وبعدهم کرم انان ضيف شده کتاب التمهيد وقت ثانی ۱۲

۳۔ لمة اظفر بالرواية لقلعة الكتب عندي ۱۵

۴۔ والوليد اعطى الجذمين ومنعهم من سوال الناس. واعطى كل مفتقد خادما وكضربا فلانما  
وفقر في خلافته فترحا عظاما. منها الاندلس، وكما مشعر والهند. تاريخ فخرى منه برزمن  
معه "اختصر" اقول ومن امن النظر من الامكان فيما فام به امير المؤمنين عمر بن عبد العزيز فظفر  
من اعزاز الدين وايتار الاخرة على الدنيا في ما تشعب الاماثر وصلاح ما فسد بعض من قبله من ليرة والامور  
واجمل الحسن النبوية وامانة البينات الشريعة الامرونية الى غير ذلك من الاملاحات والتجديدات التي  
يرضى بجملة قمتة سليمان ولا لاحي مثله. وكيف يرضى مسينه في خلافته وطريق عمله حتى الله عنه حين  
منهم الخلفاء الراشدون سيابجا عمر بن الخطاب قتاله سليمان عبد الملك اساله وكيف نجل خلافته قمتة لكمة  
بمنقيل لاسم هذا المقام ۱۶

جماعت کے مالک تھے۔ وہ اگرچہ اپنے گھر میں، اور اپنے خاندان کے افراد کے لئے تعمیر و کمرے سے مہنی زیادہ  
خاندان زندگی ہیا کرتے ہوں (اور اس کام انکار نہیں کر سکتے) مگر وہ انسانی اجتماع کو، اور اس کی ضرورتوں  
کو نظر انداز نہیں ہونے دیتے تھے۔

انفرادی فکر والے ہمارے مورخین نے ان کے ذاتی انفرادی تقاضوں کو بڑھا چڑھا کر دیکھا یا ہے۔  
اس لئے کہ اس مورخ کے نزدیک جس خاندان کی حکومت چاہیے۔ بد قسمتی سے حکمران خاندان اور افسس کی  
آبیس میں جنگ ہے۔

اس ہم تاریخ اس طرح پڑھنا نہیں چاہیے۔ دیکھنا یہ ہے کہ ایک بادشاہ نے عام انسانیت کے  
لئے کیا کام کیا۔ اگر شاہان اسلام کے اجتماعی کام اچھے ہیں۔ تو ان کے شخصی تقاضوں اور غور سامانی تفوق  
ہم برداشت کر سکتے ہیں۔ مسلمانوں سے باہر بھی بادشاہ گزرتے ہیں۔ ہند اور یونان میں کوئی شخص اس طرح  
انسانیت کا خادم نظر نہیں آتا۔

سلاطین اور علماء کرام ان بادشاہوں میں اعتدال پیدا کرنے والی جماعتیں ہمارے نزدیک فقہاء  
اور صوفیہ تھے۔ فقہاء میں سے جب ایک فقیہ کو قاضی القضاۃ بنا دیا جاتا۔ تو بادشاہ اپنی تمام قلمرو  
کے قضاۃ کے فیصلوں میں (جو قاضی القضاۃ کے نائب ہوتے تھے) کسی قسم کی مداخلت نہیں کرتا تھا۔ اس نے  
اسلامی انصاف کو ایک مستقل اصولی دساجہ دے دیا ہے۔

ہمیں ہندوستان کی تاریخ میں ایسی چیزیں معلوم ہیں کہ سلطان مالگیر کے نالائق جانفیضوں نے  
اپنے سب سے بڑے قاضی کی مجالس خاصہ میں نہایت بے توقیری کی قاضی کو روک کر بعض احباب نے ہنگو  
خرم اور غیرت دلائی کہ تم کیوں اس درجہ تک اپنی ہنگ گوارا کر لیتے ہو۔ قاضی کا جواب یہ تھا کہ شخص میری  
قضاۃ کے فیصلوں میں مداخلت نہیں روکتا۔ اس لئے اس کی سلطنت میں مسلمانوں کے فائدے کے لئے اپنی ہنگ  
کو اڑا کر لیتا ہوں۔

اب دیکھیے۔ اجتماعی فکر ملتے سے میں اس ہنگ کرنے والے (سلطان محمد شاہ) کی بھی تعریف کرتا  
میں ہوں۔ اور پہلے میں اس قاضی کی بے عوقی کو اس کا سب سے بڑا جرم قرار دیتا تھا۔ یہ چیز (قاضی کے فیصلوں میں  
داخل نہ دینا) اردو، دہلی و منصور کے زمانے سے ایک حقیقت واضح بن چکی ہے۔ اور قریش کے آخری  
زمانے تک نہایت سختی سے اس کی پابندی کی گئی۔ تاجی کے فیصلے کو وہ گویا خدا تعالیٰ کا حکم سمجھ کر نہایت ادب و  
احترام سے دیکھتے تھے۔

سلاطین اسلام اور صوفیہ دوسرے عنصر جس نے شاہانہ طغیان سے ان بادشاہوں کو بچا یا وہ صوفیہ

کا جمع تھا۔ حضرت شیخ عبد القادر جیلانی (متوفی ۷۱۰ھ) بغداد میں خلفائے سنی، اپنی خانقاہ میں، ان کے حکام پر تنقید کرتے رہے۔ اور وہ غیر مادر کی طرح اُسے پی جاتے تھے۔ اور یہ عرب بادشاہوں کے منزل کا ادوی اور توجہ و جس وقت زیادہ صلاحیت کی مالک تھی تو مزید اور زیادہ کی صحبت اور نصیحت کو اپنی سلوک کا ذریعہ سمجھتے تھے۔ یہ بغداد میں خلفاء عباسیہ نے ایرانیوں کو حکومت کے لیے تیار کر دیا۔ اور بغداد کے زوال کے بعد بخارا کی حکومتیں برسر کار آئیں۔ اُس سے غزنی پیدا ہوئی پھر غزنویں سے لاہور اور دہلی جمیروں کے مرکز بنے۔ اگر ہمسلا م کو عربی اقوام کے لیے یمنین کر دیا جائے تو یہ تمام تختیں (بغداد، بخارا، غزنی، مصر، دہلی وغیرہ) کو مرکز بنانا، اسلامی اجتماع پر ایک ذیل ہوگی۔ آج ہم غلط فہم عسکروں کو اسی میں مبتلا دیکھتے ہیں جو جبروت ہم نے اسلام کی اساسی حکمت بین الاقوامیت کو قرار دیا۔ تو ہمارے نزدیک قرآن کے مقاصد پورا

سے قال عبید اللہ بن عمر القواریری لما تلقی ہارون الرشید فیصل بن عیاض قال لہ الفضل یا حسن الوجه انت المسئول عن هذه الامم (خطیب مرقہ) قال سفیان بن عیینہ دعانا ہارون الرشید فدخلنا علیہ ودخل الفضل آخرنا متعاضداً سر جوائہ فقال لی باسفیان ایہم امیر المؤمنین۔ فقلت هذا اورامات اللہ الرشید فقال لہ یا حسن الوجه انت الذی امر هذه الامم فی یدک و فی عنقک فقد تقلبت امراً حقیباً۔ فلی الرشید ثم بی کل رجل من ابید (و کل قبلہ الا الفضل) و فیات الاحیان) وقال ابن الاصل قال الرشید فیصل ما زهدک۔ قال انت ازهدنی لانی زهدت فی الدنیا الفانیة وانت زهدت فی الآخرة الباقیة (شدائد الانہب) قبل المنصور وما اکتب الفتح ابن فضالہ جالس عند باب الذہب فقام الناس ولم یقیم لہ الفرج فاستشاط غضباً ردعاً بنقال ما منعک من القیام حین را یتقی۔ قال خفت ان یسألنی اللہ عنہ لم فعلت و سألک لم یقیمت فداکرہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ فکے المنصور وقریہ وفعی حوائجہم خطیب بغداد (۲۹۹) ۱۲

سے ہم الامم السامانیہ۔ وہی اسرافہ تنسب الی ہرام جرح صاحب کسری۔ فی اسرافہ عرقیہ فی المجد والکرامۃ الفارسیہ وکان فی عہد المامون من تلاحق الامم اولاد اسد بن سامان۔ وکان المامون یرعی حقوق الحرمة لذوی البیروتات۔ فقر بہم ورافع من اقدارہم۔ وکان بلاد ما واء الہم منقسمہ بینہم۔ یلونها من جہت امیر خراسان (العت) فکان فرح بن اسد لہ سمی قندارب) واحد بن اسد فی فراغانہ (ج) و یحیی بن اسد فی الشاس و اشروسہ (د) والیاس بن اسد فی ہرات وکان احمد بن اسد حقیق الطعمر مرضی السیرۃ، لایاخذ رشوة ولا احد من اصحابہ و لما توفی استخلف ابنہ نصر اعطی مال لیسر قند و ما ورا ثلہ و کان یحیی بن احمد یحیی ما خاہ نصر لہ و لہ بنجار استمر۔ و یحیی ہذا ہوا الذی علیہ بدعہ انتہی عمرہ بن الیث و وسات ما کان بینہ

کرنے والے عرب، اور پھر ان کے بعد مجرم ایک ہی درجہ پر آجائیں گے۔ یہ اسی اجتماعی فکر کا اثر ہے کہ عربوں کی انفرادیت ہماری نظروں سے غائب ہو چکی ہے۔ وہ عرب، اس اجتماعی تحریک کے امام ہیں۔ انہوں نے سب سے پہلے اس اجتماعیت کو دنیا میں کامیاب کر دکھلایا۔ وہ قیامت تک انسانی سطحوں کیلئے قرآن کی اجتماعیت پر عمل کرنے کے لئے نمونہ رہیں گے۔ مگر اس کا یہ مطلب نہیں ہونا چاہیے کہ ان کی مرکزی قوت کے گرد رہنے پر اسلام ختم ہو گیا۔

ہم امیر المؤمنین معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ کی فتوحات اور قسطنطنیہ پر ان کے حملہ کو جس قدر

(سلسلہ صفحہ گزشتہ) من ملک خراسان وصارت له دولة عظيمة او ثعها اهل بيته - و استمرت ولعهم ۱۷۱ سنة وستة اشهر - ثم انتهت على يد من آل سبکگایں من جهة - والترك الخاقانية من جهة اخری - وهذا اسماء لواء خیمہ و ملوکہم -

۲۷۹	۲۶۱	۱۔ نصیر بن احمد بن سامان
۲۹۵	۲۷۹	۲۔ اسمعیل بن احمد
۳۰۱	۲۹۵	۳۔ احمد بن اسمعیل
۳۳۱	۳۰۱	۴۔ نصیر بن احمد
۳۴۳	۳۳۱	۵۔ نوح بن نصیر
۳۵۰	۳۴۳	۶۔ عبد الملک بن نوح
۳۶۶	۳۵۰	۷۔ منصور بن نوح
۳۸۶	۳۶۶	۸۔ نوح بن منصور
۳۸۹	۳۸۶	۹۔ منصور بن نوح
۳۸۹	۳۸۹	۱۰۔ عبد الملک بن نوح

ولقد زالت علی يد السامانیین دولت راجلین کبیرین - عمر بن اللیت الصفار - ۲۔ محمد بن زید - وبذلک صارت القوة للاستیلاء السامانیة - فكان یدهم بلاد ما وراء النهر وخراسان والایران وسجستان ولهم فیها نفوذ و سلطان تام - هم محاضرات خضریٰ علیہ السلام و علیہ السلام ۱۲

لہ کان النعمانی بن یزید بن معاویہ فانه غزا القسطنطنیة فی حیاة امیہ معاویہ رضی اللہ عنہ وکان معنی الجیش ابویوب الانصاری - وذلک الجیش اول جیش غزا القسطنطنیة و فی محکم الجارح بن عمر بن عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم انه قال اول جیش یغزا القسطنطنیة مخفون لهم (منہاج السنہ ۲۴۲) - ولی معاویہ یزید علی الجیش القسطنطنیة وکانت تلک الغزاة تحت رایتہ



عزت و احترام سے دیکھتے ہیں، سلطان محمود غزنوی (متوفی ۴۲۱ھ) کی تختوں کی بھی ہم ویسی ہی قدر کرتے ہیں۔ ہمارے ذہن سے عربی عجمی فرق کے نائل ہونے کا ایک نمونہ ہے۔

## فصل ۳۰ تطبیق الفقہ والحدیث

نقلی تحریکوں میں اساسی فائدہ غیر تبدیل ہوتا ہے۔ اس کے بعد اس کے چلنے والی قوم کے طبعی خصوصیات کے مطابق دوسرے درجہ کا نظام سنٹرل کمیٹی پیدا کر لیتی ہے جسے بائیسلاز کہا جاتا ہے۔ بنی امیہ کے آخری دور تک اسلامی تحریک کی مرکزیت حجاز میں رہی، بنو امیہ نے دمشق کو اپنی سیاست کا مرکز بنایا۔ مگر اصل اجتماعیت کا مرکز مدینہ منورہ ہی رہا۔ عباسیوں نے مرکزیت حجاز سے بغداد میں منتقل کر لی۔ اس لیے خلفاء عباسیہ کے تمام وزراء ایرانی ہوئے۔ اور جب وہ اپنی پڑھت میں آگے بڑھتے تو خلفاء کے لیے ان کے قتل کے سوا کوئی چارہ کار نہیں رہتا تھا۔ خلیفہ منصور (متوفی ۲۵۱ھ) نے ابوسعید خراسانی (عبدالرحمان بن مسلم متوفی ۲۳۱ھ) کو قتل کیا۔ خلیفہ محمدی (متوفی ۲۶۱ھ) نے ابو بلید احمد اور ابو عبداللہ کو۔ وند۔ اماروں پرشید (متوفی ۱۹۳ھ) نے براکہ کو موت کے گھاٹ اتارا۔

(سلسلہ صفحہ گزشتہ) یزید و ہرکان امیر ہم یومئذ۔ وذلک فی ۵۵ خیل ابواب یقول ما علی ان امر علینا ثواب۔ فیض فی غزوۃ تلک و دخل علیہ یزید یجودہ فقال لہ ادھنی۔ قال اذ انامت فاحملونی فاذا صافقتم العداد فذوقنی تحت اقداسکم (استیعاب ۲۰ ص ۱۲۴)

۱۔ درکتب تاریخ یافتہ شہزادہ سلطان محمود غزنوی بڑا بچہ طالع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شاہد ہت تمام داشت از جہت مواضع کراکب سیارہ و مناظر ات آنہا۔ و قرآن علو بین و مسودیت خمس و مرتج و انما آن پس فتوح و جہاد ات علیہ از سلطان محمود بطور رسیدہ تفہیمات ۱۰۱ ص ۲۳۴

[نکتہ] والذی اعتقدہ انہ ان اتفق غلبۃ الحسن و علی اتلیم الھند غلبۃ مستقر عامۃ فاذا حکمۃ اللہ ان یتلیمہم اوسا تھم المتدین بدین الاسلام کما اللہم المتزک۔ وذلک منشیج عن عمرو بن قنقہ و الفخار و کونہ صاحب ملۃ ھ تفہیمات ۳ ص ۱۳

۲۔ خلیفہ محمدی کے تین وزیر یکے بعد دیگرے ہوئے

(اول) ابو عبید اللہ معاویہ بن یسار۔ غلام آزاد کردہ اشعریین۔ نزاہت اخلاق اور حسن سیرت میں ممتاز زمانہ تھا ہی ذی سب سے پہلے خراج کے موضوع پر نہایت نفیس کتاب لکھی جو بعد میں مصنفین کے لیے شمع راہ بنی۔ ربیع حاجب کو اس سوجاقت

اس کے بعد خلفا کی یہ طاقت ختم ہو گئی۔ مامون (متوفی ۸۳۳ء) خود وزراء علی الخصوص فضل بن بہل و ہودہ ہماکہ اہل تہذیب و ثقافت تھے۔ یہی اس لیے اپنے اس عہد ذی الہدین فضل بن بہل و متوفی ۸۳۳ء کو قتل کرادیا۔

مگر عباسی خلافت ہی نے ایرانیوں کو حکمرانی سکھائی۔ بعد کے خلفا ایرانی وزیروں یا ایرانی قاصدوں کے اشاروں پر چلتے تھے۔

**ایران اور خراسان** ہماری سمجھ میں ایران اور خراسان کے درمیان حقیقی تضاد نہیں دونوں قومیں ایک ہی قوم کے شعبے ہیں۔ اس لیے نزاکت کا جو خیال متہم کے بعد پیدا کیا جاتا ہے۔ ہم اسے قبول نہیں کرتے یہ سب ایرانی تہذیب سے منسوب ہو کر نظر کرتے تھے سلطان محمود غزنوی کو دیکھ لیجئے۔ وہ مسلماً ترک ہے۔ مگر سوائے ایرانیت کے اس کے دہار میں کوئی چیز نہیں ہے۔

ہندوستان میں بھی جس قدر سلطان آئے وہ عموماً ترکی نسل سے تھے۔ مگر ہم سب کو ایرانی مانتے ہیں۔ ان کی زبان فکر فلسفہ تمام تر ایرانی تھا۔ اس تہذیب سے باہر نکل کر کوئی ترک حکومت کے کسی منصب پر نہیں پہنچا۔

یہ سمجھ بھی ہمارے اس اجتماعی تاثر کا نتیجہ ہے۔ جیسے ہم نے قریش کی تقسیم صلا دی اسی طرح

(مسلحہ صفحہ گزشتہ) پیدا ہوئی اس نے خلیفہ مہدی سے کہا کہ ابو عبید اللہ کا لڑکا دھمک رہا ہے۔ مہدی نے اس کو قتل کر دیا۔ بعد ازاں مہدی ہمارے ابو عبید اللہ سے خلافت رکھ کر بادشاہ بنے جسے کا انتقام لینے کی سازش کرے۔ چنانچہ سلسلہ میں اس کو ذرات سے معزول کر دیا گیا اور وہ معزول کی حالت میں سلسلہ کو فوت ہوا۔

(دوم) دوسرا وزیر ابو عبد اللہ یعقوب بن داؤد ہے۔ یہ خاندان سلیم کا آئندہ غلام ہے۔ خلیفہ محمد مہدی کو اس سے استفادہ محبت تھی کہ عام شاہی اعلان میں لکھا کہ یعقوب میرا بھائی ہے۔ مہدی کے حاشیہ نشینوں نے ازراہ حدیث کے خلاف سازش کی کہ یہ انتقال خلافت کا مٹنی ہے۔ اس پر مہدی نے اس کو سلسلہ میں معزول کر دیا۔

(سوم) بعد ازاں محمد مہدی نے فیض بن ابی صالح کو وزیر مقرر کیا۔ شیخ میسائی خاندان سے ہے۔ خلیفہ مہدی کی وفات تک وزیر رہا۔ اور سلسلہ اول سلطنت رشید میں فوت ہوا۔

وفی المحاضرات، واقع المہدی بابی عبد اللہ معاویہ بن یسار۔ و یعقوب بن داؤد و ثنائینہ کا منت بھلا۔ مع نزاع الاول و حسن سابقہ۔ ومع ما کان للمہدی من الولوع بالثانی حتی کتب لہمچہر

اہمیت کے اقسام ہماری نظر سے غائب ہیں۔

ہم واضح ہیں منہم کی اس تفسیر کو زیادہ صحیح مانتے ہیں جس میں اہمیتوں کی طرف اشارہ ہے۔

اہمیتوں کا ہمارے نزدیک زیادہ قدر و قیمت نہیں رکھتے۔ بلکہ ہمارے نزدیک اہمیت سے مراد ایمانی تہذیب ہے۔

**حجازی اور عراقی فقہ کی تداوین** | جب اسلام کی مرکزی طاقت اہل عرب کے ہندے ایزید کے ہاتھ آئی۔ تو قرآن کی اساسی اجتماعی تحریک کے لیے عربی بائبلان کے علاوہ ایرانی بائبلان کی ضرورت فقہاء کو محسوس ہونے لگی۔ ہم اسلامی فقہ کے یہ دو اسکول (حجازی و عراقی) علمہ علمہ مانتے ہیں موجودہ مطالعات کے روش سے فقہ کا ترجمہ بائبلان ہے۔ اسلام کی اجتماعی اساسی تحریک ان شریف میں مضبوط ہے اور وہ غیر متبدل رہے گی۔ خلافت راشدہ میں عربی ذہنیت کے مطابق اس کے بائبلان تیار ہوئے۔ اور وہ حجازی فقہ ہے جس کا مرکز مدینہ منورہ تھا۔ اور امام مالک نے اس کو موطا میں ضبط کر دیا ہے۔

صحابہ کرام میں ائمہ فقہاء خلیفہ راشد کے مشیر رہا کرتے تھے۔ فاروق اعظم کو یہ ضرورت محسوس ہوئی کہ عراقی فتح کرنے کے بعد اس میں ایک نیا مرکزی شہر بنایا جائے۔ نیر یہ بھی محسوس ہوا کہ میرے مشیروں میں سے ایک بڑا استاد عراق کے بائبلان بنانے کی بنیاد رکھ دے۔ اس کے لیے انھوں نے عبداللہ بن بن مسعود کو اپنی صحبت سے جدا کر کے بطور مسلم عراق بھیجا۔ عبداللہ بن مسعود کی صحبت سے عراقی فقہ تیار ہوئے جنھوں نے ایرانی مرکزی حکومت کے لیے بائبلان (فقہ عراقی) تیار کر دیے۔

لے قال الحافظ ابن عبد البر فی کتاب الاستیعاب۔ بعث عمرو بن الخطاب عبد اللہ بن مسعود الی الکوفة مع عمار بن یاسر۔ وکتب الیہم انی قد بعثت الیکم بعمار بن یاسر امیرا وعبد اللہ بن مسعود معالما وشریفا۔ هما من النبیاء من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اہل بدر۔ فاقنوا بہما وسمعا من قولہما۔ وندا اثرکم بعید اللہ بن مسعود علی نفسی۔ واقبل عبد اللہ بن مسعود وعمار جالس فقال کتبت علی فقہا۔ وقال ابن مسعود انی لاعلمہم بکتاب اللہ وما انا بخیرہم۔ استیعاب ۳۲۲ وحلیۃ الاولیاء لاجی نعیم ص ۱۱۱ وانزالہ الخفاج ۳۰

جس طرح اہل مدینہ کے فقہا امام مالک کے ذریعہ سے زندہ رہے۔ اسی طرح اہل عراق کے فقہا امام امام ابو حنیفہ کے ذریعہ محفوظ رہا۔ امام ابو حنیفہ نے ایک ایسی جماعت تیار کر دی کہ ایرانی حکومتوں کے بدلات میں وہ نئی نئی ضرورت کو پورا کر کے گی۔

بغداد کے رہنے والے ایک تمدن رکھتے ہیں۔ جو کہ عربی اور ایرانی تمدن کا مجموعہ ہے۔ بغداد میں جیسے فارسی بولی جاتی تھی۔ اسی طرح عربی بھی استعمال ہوتی تھی۔ خرا والی بغداد پر عربی بولنے والی قوموں نے قاکھرا کا رخ کیا۔ اور فارسی بولنے والی قومیں دہلی میں جمع ہو گئیں۔ ایرانیات اور عجیبیت میں بغداد اور دہلی یکساں مان لیے جاتیں چہر بھی اُن میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ بغداد سے حکومت دہلی چوہنجی اس میں اُس نے بخارا اور غزنی کا رستہ طو کیا ہے۔ بغداد اور بخارا کے تمدن میں بھی انسان فرق موجود ہے۔ جتنا دو قوموں میں ہو سکتا ہے۔ اسی طرح بخارا اور غزنی کا فرق بھی قومیت سے کم درجے کا نہیں ہے۔ اس کے بعد لاہور اور دہلی کا نمبر آتا ہے یہاں بھی قومیتیں بنتی جاتی ہیں۔

امام ابو حنیفہ کے شاگردوں کو ہادوں الرشیدیہ کے زمانے میں فقہ کی امامت تفویض ہوئی۔ امام ابو یوسف قاضی القضاۃ تھے۔ اور امام محمد لا کا کچ کے پرنسپل۔ ان کی تعلیم اور صحبت میں اس قدر بلند مرتبہ فقہا تیار ہوئے کہ دہلی تک پہنچنے میں جس قدر تبدلات پیش آئے۔ ان کا لحاظ رکھ کر وہ اسلامی بایناز تیار کرنے میں کمال رکھتے تھے انھیں کے زور پر سلطان اپنا عدالتی قانون قوموں کو منواتے رہے۔

دہلی میں قضا کا مستقل مرکز پیدا ہوا جسے دوسرے اسلامی ممالک اس لیے نہیں ماننے کہ اُس کی تاریخ فقط فارسی زبان میں مدقن ہو

تلا دین فقہ اور ہندوستان | اس مرکز سے دو دفعہ اجتماعی تحریک میں تجدید پیدا ہوئی۔ اس اسلامی فقہ کو جو بخارا سے یہاں پہنچی تھی ہندوستان کے مطابق کرنے کی سعی کی گئی پہلی دفعہ فقہوں کے عہد میں فارسی تا تا رخائیت تیار ہوا۔ دوسری بار سلطان عالمگیر (موتی شمس) کے

۱۔ یعقوب بن ابراہیم الانصاری، الامام ابو یوسف۔ اخذ عن ابی حنیفہ۔ وثقابین معین و احمد  
ولی القضاء لثلاثۃ من الخلفاء۔ المہدی، والہادی والرشید۔ وكان الیہ تولیۃ القضاء فی المشرق  
والمغرب و هو اول من رمی فی الاسلام بقاضی القضاۃ۔ وكان یقال لرقاضی قضاء الدنیا۔ لانه کان یسب  
فانصار الانفالیم الحق حکم فیما الخلیفۃ۔ ملت فی شمسہ ذی الحجۃ الزمانین الدین نام بن مظہر قاجار ۱۱۱۱

۲۔ فارسی تا تا رخائیت مولانا عالم بن علاء اندرہتی و دہلی موتی شمس نے امیر کبیر تا رخاں دہلی کے نام نامی پر لکھا۔ ایراد کو لفظ ہجو۔ جو

زمانے میں خود سلطان نے فتادی عالمگیری تیار کرایا۔ اور تمام قلمروں میں اس پر عمل واجب قرار دیا سلطان کے بعد بھی نادر شاہ کے چلنے ایک (یعنی ۱۱۵۲-۱۱۵۳ھ) یہ قانون ہندوستان میں متبوع رہا یہاں تک کہ ہم نے فقہ حنفی کو سمجھنے کے لیے چند اصول پیش کیے ہیں۔

**شہادہ ولی اللہ اور فقہ** اب ہم شاہ ولی اللہ پر آتے ہیں۔ شاہ صاحب نے فقہ اپنے والد شاہ عبدالرحیم سے پڑھی۔ اور شاہ عبدالرحیم فتادی عالمگیری کے مصنفین میں سے ایک عالم ہیں۔ ہمارے زمانے میں ہندوستان

راہلہ گوشتہ سلطان علیاکبر الدین تغلق کو کسی جنگ میں سلطان نے اس کی خاص تربیت کی۔ اس کے بعد سلطان محمد تغلق نے ہندوستان میں سلطنت میں شامل کر لیا۔ امیر دکن بہت ترغیبی، عادل اور بہادر تھا۔ تفسیر انارغانی اس کی تصنیف ہے دہلی کے حکم سے مولانا عالم بن علی فتادی تارخانہ کی کتاب ذکر کا اعلیٰ نام زاد الفرجہ شیخ جری بن تصنیف ہوئی سلطان فیروز شاہ ابن رجب نے ہر چند چاہا کہ کتاب مذکور میرے نام سے ہو۔ مگر موافق نے اس کو منظور نہ کیا بعد ازاں قزاقانیت ہندوستان کا قارخانہ۔ و ہر کتاب عظیم فی جلدات جمع فیہ مسائل المحيط البرہانی والذخیرۃ والحاشیۃ والمظاہرینۃ۔ والحمد للہ الامام ابو ابراہیم بن محمد المتوفی ۷۹۵ھ (۱۳۹۳ء) منتخب منہ ماہر غریب اور کثیر الوقوع و لیس فی الکتاب المتداولۃ (ترجمہ الخواہر لمولانا عبدالحمید حسینی) ۱۲

۱۱۵۲ھ امام ولی اللہ فرماتے ہیں حضرت ایشاں نے فرمودہ کہ دران عالمگیر فتادی عالمگیری۔ اور سے دروہن کردہ بودہ۔ و نظرانی سے کردہ۔ یعنی اذان کا۔ یہ شیخ حامد کہ در دروہن مرزا محمد زہد شریک مابو و غرض شد۔ و سے یہ خاندن آنکہ رفاقت میں کنید۔ مبلغ کذا یومہ نام شاعر فرمایا شد۔ قبول نہ کردم۔ والدہ من ابی اللہ السلام کردہ۔ پر یہ جہت نہ وہ مبالغہ از حد گذرانیدہ۔ و مضطربہ و لطیفہ موصفتہ شدہ۔ و یہی کار مستولی گشتہ حضرت ابو القاسم اکبر آبادی جو یہ ابن منی مطلق شدہ فرمودہ اس وظیفہ۔ ترک کنید۔ گفتہ والدہ ناخوش می شود فرمودہ اذاجا وحتی اللہ ذہب عن العباد۔ قول صحیح است۔ گفتہ دعا کنید کہ خدا تعالیٰ اس وظیفہ را بہ غیر من رسد کہ نہ تا والدہ ناخوش نہ شود۔ و دعا کردہ و چند روز بادشاہ ماسی اہل وظیفہ را طلب کرد۔ و آن را بہ غزل و نصیب نصیر رسید۔ چون یہ نام من رسید آن وظیفہ را دور کرد۔ و نوشتہ امیر خواہندہاں در زمین بر مید۔ مرا پر رسید۔ تبرکی نہ کردم و شکرانہ نہ جا آوردم۔

میں جو نہ۔ روز سے در نظرانی و بر جہارتے ناموہ کہ از احوال کا حضرت مسئلہ ہمہ برخوردار ہو۔ مرا گزرا فاد۔ یہ کتاب کہ اخذ آن مسئلہ بودہ و ماہی کہ دم سلوک شدہ کہ اس مسئلہ و کتاب مذکور است و در ہر یک بہ عبارت و دیگر جو لغت فتادی ہر دو عبارت را جمع کردہ۔ از ہی سبب احوال تمام پذیرفتہ۔ بر حاشیہ نوشتہ من لحد تیغہ فی الدین فقد خرافت نیہ۔ ہذا غلط و صواب گذارد آن ایام عالمگیر را یہ جیسے وہ۔ وین اس اہتمام عظیم بود۔ ملاحظہ فرمایید و ہر روز یک وظیفہ پیش بادشاہ سے خواندہ۔ چون اس جا رسیدہ اتفاقا اس حاشیہ را با متن مخلوط کردہ۔ یہ کیست مستخواندہ۔ بادشاہ متعجب گشت و گفتہ اس عبارت چیست۔ ما نظام دال کس ترفع کرد کہ اس را مطالعہ نہ کردم۔ فرما تفصیل عرض خواہم کرد۔ چون بجائے آمدہ و ماہی را کتاب کرد کہ اس جلد بہ احوال دشا گزشتہ بود۔ شما پیش بادشاہ نہایت کردہ۔ بار سے اس لفظ چو ہو۔ ملاحظہ دیں و متعجب میج نہ گفتہ بعد از اس با من اظہار مال کردہ۔ کتاب ہر کہ اخذ اہل مسئلہ ہو حاضر کردم و احوال عبارت و پریشانی واضح کردم۔ و چہ کہ بر ہم گناں ثابت شدہ۔ باز اکثر آن قوم بر من جہد بے بردند۔ و بہ

کہ اندر جب قد علی تحریریں مرکبیت رکھتی ہیں وہ سب کی سب ایسے اساتذہ پر ختم ہوتی ہیں جو عالمگیری دور کے ممتاز فرشتے تھے۔ شیخ محب اللہ بہاری (متوفی ۱۰۸۵ھ) کی کتابیں اصول اور مقول میں ہمارے یہاں کافی مان پڑیں۔ اور ہندوستانی مرقیہ تفصیل و دوسرے اسلامی ممالک میں انھیں کتابوں کی بدولت ممتاز ہو گیا ہے۔ شیخ محب اللہ عالمگیری دور کے نامور فاضل تھے فاضل بخارا، ان کا منب اور خطاب تھا۔

فناہ ولی اللہ کی اساسی تربیت نگرہ میں ہم شاہ عبد الرحیم کور کو کرمانٹے ہیں۔  
(الف) قرآن شریف کا ترجمہ تفسیروں سے علمیہ انھوں نے شاہ عبدالرحیم نو، پڑھا نامشروع کیا۔  
(ب) وحدت وجود کا مسئلہ صحیح طریقہ سے انھوں نے تعلیم دیا ہے۔  
(ج) حکمت علی کو اسلامی علوم میں باوقعت بنانا انھیں کے ارشاد کا نتیجہ ہے۔

پھر پیر شاہ ولی اللہ کی تعلیم میں بہت اہم پائی جاتی ہیں۔ لہذا ہم شاہ صاحب کے تمام کمالات کو بھی عالمگیری دور کا ایک نتیجہ بنانا چاہتے ہیں شاہ صاحب اپنے والد کی وفات کے بعد بارہ سال تک دہلی میں درس دیتے رہے۔ یعنی جو کچھ انھوں نے اپنے والد سے سیکھا تھا۔ وہ ان کے دماغ میں راسخ ہو گیا اس کے بعد وہ حجاز پہنچے اور شیخ ابوالمہم کردی کے شاگردوں میں سے شیخ ابوالطاهر مدنی اور شیخ حسن بن علی عجمی (متوفی ۱۰۸۵ھ) کے شاگردوں میں سے شیخ تاج الدین فلمی (متوفی ۱۰۸۵ھ) کی صحبتوں سے مستفید ہوئے۔ شیخ ابوالطاهر شافعی تھے۔ اور شیخ تاج الدین حنفی شاہ ولی اللہ نے حجاز جاکر حنفیہ اور شافعیہ کو اکٹھا کر دیا۔

پہلے ہم ذکر کر چکے ہیں کہ امام مالک حجازی فقہ کے جامع ہیں ان کی شاگردی کے بعد امام شافعی نے

در سلسلہ تحفہ قریش ابن برسب میں بڑی حد بشارت جو۔ واللہ اعلم انھیں اس کتاب کے ضمیمہ پر مذکور ہے کہ شاہ عالمگیری  
شاہ عبدالرحیم سے ملاقات کرنے کا فیضان دیکھ کر ہوا۔ چنانچہ ہر دو کی ملاقات ہوئی ۱۱

نہ قال الامیر القنوجی۔ لاشہ السلطان عالمگیری۔ فولاہ قضاء کلکتہ۔ ثم بعد مدۃ قضاء حیدر آباد  
ثم منزلہ ثم امرہ بتعلیم ابن ابنہ سرفیع القندس بن محمد معظم و لما فوض عالمگیری فی آخر عمرہ حکومت  
کابل اے ابنہ محمد معظم الملقب بشاکا عالم و سا فرہو مع ابنہ سرفیع القندس من المکن لے کابل  
صحیحہ القاضی۔ ولما توفی عالمگیری فی المکن (۱۰۸۵ھ) و انتہض شاہ عالم من کابل اے الدیاد الہندیۃ  
علی القاضی منصباً جلیلاً و ولاہ صد اسرۃ ممالک الہند کلہا۔ و لقبہ بفاضل خاں۔ فی ۱۰۸۵ھ۔  
فوفی فی هذا السنۃ ۱۱ بجہد العلوم و ما ثراکم امر و تذکرۃ عالمی ہند ۱۱

لے جامع ترجمہ الشیخ من بن علی و ترجمہ الشیخ تاج الدین الحنفی فی بجہد العلوم ۱۱ و انھیں العارین ۱۱

حجازی فقہ کو عراقی فقہ کا مقابل بنا دیا۔ امام شافعی کی فقہ کی خصوصیات پر اس موقع پر ہم بحث کرنا نہیں چاہتے مگر اتنا بتا دینا ضروری ہے کہ شاہ ولی اللہ نے جس قدر حنفیہ اور محدثین حجاز میں دیکھے وہ اکثر شافعی تھے۔

اور شاہ صاحب یہ بھی جانتے ہیں کہ سلاطین عثمانیہ سلاطین دہلی کی طرح حنفی ہیں۔ بنابرین وہ اس چیز کو پسند نہیں کرتے کہ شافعییت اور حنفیت کے اختلافات پر زیادہ توجہ کریں۔ وہ اسلام کی بنی لاطومی سیاست میں مجھے عرب اور عجم کو متقل مانتے ہیں (یعنی ہر دونوں سیاست اسلامیت کے فرض کو ادا کیا) اس طرح فقہ شافعیہ کو عرب کی جگہ اور فقہ حنفیہ کو عجم کی جگہ مانتے ہیں۔ کیونکہ فقہ حنفی عجمیوں نے پیدا کیا۔ اور یہ ان کے مذاق کے عین مطابق ہے۔

اب شاہ صاحب کی تجدید اور تبحر یہ ہے کہ وہ فقہ کے ہر دو طریقوں کو امام مالک سے متنبہ کرتے ہیں۔ یعنی انہوں نے دونوں طریقوں میں ایک امر مشترک پیدا کر دیا ہے حجازیوں میں بھی امام شافعی اہل مدینہ کی روایتوں کو مقدم مانتے ہیں۔ اس لیے کہ انہوں نے ابتدا میں اہل مکہ سے پڑھا۔ بنابرین امام مالک کی کتاب پڑھ کر فقہ میں ترمیم کر لی۔

اسی طرح عراقی علما میں سے امام محمد نے پہلے عراقی فقہ کی روایتیں پڑھیں۔ اس کے بعد امام مالک سے موطا پڑھ کر عراقی فقہ میں ترمیم کر لی۔

اس طرح فقہ حنفی اور فقہ شافعی تو مقابل بن گئیں۔ مگر موطا امام مالک ان میں امر مشترک رہا۔ شاہ

لہذا فاما نقبۃً مخلو عنہا الاسفار امام محمد کی کتب اللہ کا موضوع۔

(الف) موطا امام مالک کی کتاب میں فقہ عراقی سے جس قدر موافق روایتیں تھیں ان کوئے کر امام محمد نے کتاب موطا مالک کی

(ب) کتاب الحج میں امام نے عراقی فقہ کی مخالفت روایتوں پر تنقید کر دی۔

(ج) کتاب الاثنا وال مدینہ کے پاس علامہ ابن سعد کی جو روایتیں نہ تھیں اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک وہ مستند ہیں ان کو

امام محمد نے کتاب الآثار میں جمع کر دیا

[منکلتہ] شیخ الاسلام ابن حجر جو حنفی علما کے تراجم میں زیادہ انصاف نہیں کر سکتے۔ سان المیزان میں امام محمد کے حق میں لکھتے

ہیں کہ نہ بسا ہوا بسعت مالک و نہ سئل حدیث و نہ سئل حدیث امام ابو حنیفہ سے امام ابو یوسف نے چار سٹلے روایت کیے۔ پھر

بھول گئے۔ جب امام محمد نے انہیں یاد دلایا کہ آپ نے مجھے یہ روایتیں سنائیں تو ابو یوسف نے انکار کر دیا۔ اس وقت کا واقعہ

ہے جب کہ ہر دوس تافر پیدا ہو چکا تھا ان فرکی تفصیلات کے لیے ملاحظہ ہو شیخ سیر کبیر از خرقہ اندا الغرض یہ تمام معاملہ

حدیث و نہی کے ماتحت ہو کر گذر گیا۔ زیادہ سے زیادہ ان چار روایات کا حبار نہ ہو گا لیکن اس سے ظاہر ہے کہ وہ برابر نہیں ملتا

کی شیخ الاسلام ابن حجر اس کو کتنا جانتے؟ حضرت درالکرم خیرم ۱۷

دلی اندھ یہ امر مشترک واقع طور پر دنیا سے اسلام کو سمجھا رہا ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ حنفی شافعی فہم فہم نہ ہو گا۔ شاہ دلی اندھ نے حجاز پر چکر مسند کے سمجھنے میں غلطی پیدا کی۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ حدیث کی پانچ کتابوں میں آپ نے موطا مالک کے آں قرار دیا۔ صحیحین اور سنن موطا کی کتابات و تراجم کو کرنے والی کتابیں نہیں۔ اس طریق غلطی سے شاہ صاحب کے شاگرد و احادیث سمجھ کو اپنے اجتہاد سے صحیح مان سکتے ہیں۔

جس طرح فقہانے مجتہد منسوب کا درجہ مجتہد متقل کے ساتھ مان رکھا ہے۔ اگرچہ مجتہد متقل پہلا ہو لیکن ایک زمانہ سے ختم ہو گئے۔ مگر مجتہد منسوب ہمیشہ پیدا ہوتے رہتے ہیں۔ اور انہیں کے ذریعہ سے فقہ کی تجدید ہوتی رہتی ہے۔ اسی طرح شاہ صاحب نے ائمہ محدثین کو مجتہد متقل کا درجہ دیا۔ اور مجتہد منسوب تیار کر دیا۔ اس سے موطا مالک کو مقدم مان کر تیار کر دیا۔ اب شاہ صاحب کے اتباع میں سے جو محقق عالم پیدا ہوں گے وہ صحیحین اور سنن ابی داؤد و ترمذی میں سے صحیح حدیثیں نکالنے پر خود قادر ہوں گے۔ وہ مذکورہ بالا کتب پر غور فرمائیے۔ یہ صحیح نہیں ہوتے کہ ان کو مصنف بہت بڑے عالم تھے۔ بلکہ وہ اپنی ذاتی تحقیق اور اجتہاد سے ان ائمہ کی تصحیح کو قبول کرتے ہیں۔

علم کے اس مرتبہ کی تعیین اور تعلیم کے بعد علم فقہ میں شاہ صاحب کا یہ مسلک قرار پایا کہ مباح ستر میں جو حدیثیں صحیح ہیں۔ ان کے موافق جو فقہی عالم نوے دیتا ہے اسی کو ترجیح دی جائے۔ خواہ شافعی ہو خواہ حنفی۔ یہ پہلا درجہ ہے۔ اُن کی فقہی تحقیق کا جو جائزہ میں لے کر انہیں سمجھ میں آئی۔ وہ عام ملکا کی طرح اس بات کو قبول نہیں کر سکتے تھے کہ غلط فقہ حنفی تمام مسلمانوں کو ایک نقطہ پر جمع کرنے کے لیے کافی ہے۔ اس لیے کہ عربی بولنے والے مالک عموماً شافعی اور مالکی مذہب رکھتے ہیں۔ پھر اگر وہ لوگ سلطنت عثمانیہ کے مرکز سے دور ہیں تو وہ فقہ حنفی بہت کم جانتے ہیں مصر اور مغرب اس کی مثالیں ہیں۔ اب شاہ صاحب کا فیصلہ یہ ہوا کہ حنفی، شافعی فقہ کو مساوی درجہ رکھا جائے۔ اور موطا مالک کو اصل بنا کر کتب حدیث میں جو معروف و راثر روایات کی زبردست روایتیں ہیں (یعنی شواذ اور غرائب کو چھوڑ دیا جائے) اُن کو انتخاب کر لیا جائے۔ اُس کے مطابق اگر حنفی روایت ہے تو اس کو ترجیح دو۔ اگر شافعی ہے تو وہ رائج ہے۔ اگر اس فقہ کو اسلامی مرکز میں قائم کر دیا جائے تو مسلمانوں کا ایک نقطہ پر جمع ہو جانا آسان ہو جائے گا۔

مصر کی تلاش اور پھر حنفی فقہ کی طرف رجوع [شاہ صاحب پہلے ہی نکر رکھتے تھے کہ شاید اُن کا عمل تجدید حجاز میں مستقر ہو گا اور تمام دنیائے اسلام اُس کو قبول کرے گی مگر حجاز میں جا کر حالات کا پورا تقابلاً کرنے کے بعد ان کی رائے بدل گئی۔ اس کی طرف تفہیمات الہیہ میں اشارہ موجود ہے۔

لے امام دلی اندھ کو ہندوستان میں الہام ہونا کہ آپ کو ہمدیت (و عابدنا بالصوفیت) کا درجہ عطا کیا گیا جو مجتہد بعد باختر اہل بیت



فقہ حنفی اور ہندو اس کے بعد وہ دہلی آئے اور اسی کو مرکز بنالیا۔ دہلی کے مرکز میں فقہ شافعی کی مطلق ضرورت نہیں تھی۔ ہندوستان جب سے فتح ہوا اس میں حنفی فقہ برسرِ اقتدار رہی۔ ہم ہندوستان میں ایسے فقہ حنفی کے خصوصی واجب ہونے کا قوت دیتے ہیں کہ شروع اسلام سے یہاں مولائے فقہ حنفی کے اور کوئی

بہشتیہ صفحہ گنگ شمشاد کو بڑا جہنم نہیں۔ ہر اہلہام کا سب سے بڑا مقصد فوری طور پر جوہ نظام کی دیکھی بہتر تھی (جس کی خوشنماہ کے زمانے کی بوسیدہ سیاست کا تسلیع کر کے، دوسرے حکومت کا ہنوار رہا تھا) خوشنماہ حسب نے اہلہام کے کھنڈن فطری کی۔ اور آب اس مقصد کو پورا کرنے کیلئے حجاز چھو گئے، دھلا کر اہلہام پر سے نفقہ تھا) وہاں جا کر دیکھا تو کچھ بھی نہیں۔ آب وہاں سے بڑا دست بن دیا، اس کے بعد نہت کے گزرتے پر دیا، مگر تا ثانیہ مطلب ہوا کہ آپ اپنی جدوجہد جاری رکھیں اور سیرت انبیاء پر طبعی غرض ایک فوری مقصد غلامی کے باعث پورے طور پر دیکھ کر روزگار شروع کر دیا جانا تو مقصد پورا ہو جاتا تھا (تعمیلات، البیہ مضبوط) پھر شرب عجب، اور ذی قعدہ مسئلہ میں آپ کو کو مضطر تھا وہ بارہ اہلہام کو۔۔۔ فرماتے ہیں۔ میں نے مکر مکر میں دیکھا کہ خدا تعالیٰ نے مجھے اس زمانہ کا نظام قائم رکھنے میں ایک واسطہ بنا دیا تھا۔ میں نے دیکھا کہ کفار کا سردار مسلمانوں کے شہروں پر غاصب آگیا۔ ان کے احوال نہایت اچھے تھے، انھیں قید کر لیا۔ اور قہر جیسے شہر میں کثرتِ حضور نظام جاری کر دیئے۔ اور اسلامی قانون منور قرار دیا، خدا تعالیٰ کی تلافی سے تناظر ہو کر میں غضب سے بھر گیا۔ اور میرے غضب کا اثر اس ہجوم میں بھی نہیں گیا جو میرے ساتھ تھا، انہوں نے مجھ سے پوچھا کہ اس وقت خدا تعالیٰ کی رضا کس طرح حاصل ہو سکتی ہے۔ میں نے جواب دیا کہ "کس کل فظا" تمام بوسیدہ نظاموں کو توڑ دو۔ اس سے بعد وہ ہجوم نہیں ہیں جہاں شروع کر رہا ہے، اور میں ایک شہر کے قریب پہونچا کہ اس کو بڑا دروہاں۔ ادھر وہ لوگ بھی میرے پیچھے پیچھے آئے اور لگا، و شہروں کو بڑا کرتے ہوئے۔ اس میں پہونچ گئے۔ وہاں میں نے دیکھا کہ ان لوگوں نے کفار کے سردار کو نبی کرنا لایا ہے، اور اس کی لگ بڑے گروہوں سے خون بڑے زور سے بہ رہا، جو نہ فیض انھیں ملے گا۔

اور تعبیریں ہماری خیال میں یہ مرہٹوں کی ترقی ہوئی قوت کی شکست کی طرف اشارہ ہے، اور شاہ صاحب من و دجہ اس کے سر انجام دینے کا واسطہ ہیں احمدیہ کا ذکر اس لیے نہایت کہ وہی کار و جانی مرکز جہر تھا حضرت صاحب مین الدین چشتی اجمیر شریف لاہور اور ہمیں سے اشاعت اسلام کا کام شروع کیا۔ جس کے نتیجہ میں دہلی فتح ہوئی۔ اس خواب سے دو سال بعد یعنی ۱۱۸۱ھ میں جہاؤ شہابی ہند پر حملہ آور ہوا۔ اور دھڑلہ میں شاہ اشارہ کے حملے سے تمام سابقہ انتظامات مکرور ہونا شروع ہوئے۔ نادہلہ شاہ کے بعد احمد شاہ ابدالی نے اس سلسلہ کو جاری رکھا جس میں مسلمانوں کی خانہ جنگی اور ان کے نظام سلطنت کی ہوس گئی ظاہر کرنے کے حاکم کی فائو نظر نہیں آتا۔ مگر اسی احمد شاہ نے بانی پت کے میدان میں مرہٹوں کا غاتمہ کر دیا۔

ہندوؤں جن مسلمان امیروں نے احمد شاہ کو اس ملک کی دعوت دی تھی ان میں نواب نجیب الدولہ پیش پیش ہیں جسے یہ تاریخی حقیقت معلوم کہ نواب نجیب الدولہ شاہ ولی اللہ کے خاص مسٹر خدین میں سے تھے۔ اس کو ہماری یہ تعبیر قبول کرنے میں غدر نہ ہوگا۔

[illegible]

فقہ معلوم ہی نہیں ہوتی۔ ایران کے اثر سے شیعہ کی حکومت یہاں قائم ہوئی۔ مگر وہ اکول ہی غور و بے اشتہار  
 ہماری بحث نہیں۔ مسلمانان ہند کی اکثریت حنفی مذہب کی پابند ہے۔ ہند میں جبکہ اسلام آیا تو یہاں کے  
 ایک بڑے حصے نے اس کو اپنی چیز سمجھا۔ امریکا کی زمانے کے تامل و تعاون اور بریٹری سلطنتوں اور پرتو  
 حکما اور صوفیہ کی محنتوں سے ہندوستانی قوم نے اسلام کو اپنی چیز بنا لیا۔ یہ اسلام ان کے مذہب و اذان میں  
 حنفی صورت میں آیا۔ اس لیے حنفیت ہندوستانی قوم کا قومی مذہب ہے۔ اب یہاں کوئی مصلح و مجدد اس طرح  
 کبھی کام نہیں کر سکا کہ جہاں حنفیت کی حمایت ممکن ہو وہاں بھی اس کی پروا نہ کرے۔ اس مذہب ہندوستان میں

(دلیل ص ۱۰۰) گن شستہ) اس واقعہ کے قیام تک کل نظامہ کو شاہ ولی اللہ نے اپنے افکار اپنی نظر میں کاغذ پر لکھ دیا اور قصیدہ  
 مدیث و نقد و قصوت کی تمام کتابوں میں جو کچھ اس کے قریب ہیں، مناسب واقعہ پر جاری اسلامی سوسائٹی کے فساد کی تفصیل اور  
 قلاب کی ضرورت پر درود دیا اور بعد سے بحث کی ہے۔

چنانچہ ”اللہ الباقی“ کے باب ”مصلح الامم“ میں فرماتے ہیں: ”اگر قوم میں تمدن کی نسبت باری رہے تو اس کی  
 مناسبت اور حرکت اعلیٰ مدارج کمال پر پہنچ جاتی جو اس کے بعد اگر حکمران جماعت آرام و تساہل اور زینت و تفاخر کی زندگی  
 اپنا شعار بنائے تو اس کا جوہر قوم کے کار و ریاضات پر تباہ ہوجائے گا کہ سوسائٹی کا اکثر حصہ حوانات جیسی زندگی بسر کرنے پر مجبور ہوگا  
 ایسے وقت میں ضروری ہے کہ قدرت الہیہ انقلاب کے سامان پیدا کر دے۔ اور قوم کے سر سے اس ناجائز حرمت  
 کا اڑانا دے۔ چنانچہ قیصر کو سر کرنے کی حکومتوں نے یہی طریقہ (ارام و تساہل اور ناہیت بالغہ) اختیار کیا۔ اس مرض کو دور  
 کرنے کے لیے ان پر ہر لوگوں میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پیدا ہوئے۔

یہاں ماضی طور پر نشانوں کی ذیل میں بتلاتے ہیں کہ نبی کے بادشاہوں اور امیروں کی حالت بھی قیصر کو سر کرنے کے جھگ جانی ہو چکے  
 فرماتے ہیں: ”وما تراء من ملوک بلادک فیغنی عن حکما یا قیصر“

دوسرے سورت پر جہاں ”بوالی بحث ہے (حجۃ اللہ ص ۱۰۰) کہ اسلام نے دنیا کو قلعی طور پر بند کر دیا جو دنیا کی تفصیل سے بتایا کہ  
 مفاہیت بالغہ کے مرض سے سوسائٹی کو محفوظ کر دینا از حد ضروری ہے۔

”ملک کل نظامہ“ کے بعد ہی تعمیر ضروری ہے اس کے لیے تعلیمات الہیہ ص ۱۰۰ میں ہیئت، اجتماع کے ہر عنصر کو اس کی غلطیوں پر تنبیہ کر کے  
 سیدھا راستہ بتلایا ہے۔

سب سے پہلے علماء اور صوفیہ اور اولاد وراثت اور طلبہ اور علما اور زمامداری کو تبلیغ کی ہے کہ انہیں کیا کرنا چاہیو۔ جو ان کی ملکوتی امر  
 اور فلاحی طاقت اور مشیہ و جامعہ کے فرائض پر غفلت و غفلت کی ہے۔ عورت اور مرد کے اجتماع میں جو غلطیاں ہو رہی ہیں ان کو نمایاں کر کے  
 بتلایا ہے۔ شہروں کے انتظامات اور صوبہ داروں کے فرائض نہایت تحقیق سے واضح کیے ہیں۔

اور ملحق ہے جو کہ یہ سب کچھ حالہ حلی کی طرف سے نیابتاً تحریر کیا جو اس سے اندازہ ہوتا کہ اس اجتماع میں صحیح بات کچھ بڑی لیک  
 ہے کس قدر غلط ہو گئے۔ حضرت مولانا غم فہم ”روزنامہ

اتنا توسع میدا کر لیا ہے کہ چھٹن کے لئے خفیت سے باہر جانے کی ضرورت ہی پیش نہیں آتی۔ اس کتبہ سب سے فیوض احمدیہ میں ضبط کر دیا ہے۔ اور نئی بار لکھا ہے کہ کچھ علم و ادب کے لئے اختلاف عوامی ملازمین اس بنا پر ہم نے شاہ صاحب سے تعلق رکھنے والے ایسے لوگوں کو جو منہ بننا نہیں چاہتے ہندوستانیوں سے ناراض کر دیا ہے۔ انہیں کوئی حق نہیں کہ ہندوستانی معاملات میں دخل دیں۔

پھر میں بھی دوسرے کے عالم ہیں (۱) جن لوگوں کو شاہ صاحب کے اتباع میں سے غنی مذہب پر پورا تھا وہ نہیں رہا ان میں سے بعض نے شافعی مذہب اور بعض نے حنبلی مذہب اختیار کر لیا۔ اس کی چند نظیریں شاہ عبدالعزیز اور شاہ اسماعیل (دعوتی علیہ السلام) کے شاگردوں میں پائی جاتی ہیں۔ یہ لوگ ہندوستانی بن سکتے ہیں۔ کیونکہ ان کو خفیت سے خاصہ نہیں مگر اسلام میں یہ چاروں مذہب اسلام کے مساوی شائع سمجھے جاتے ہیں ایک سننی کسی شافعی یا حنبلی سے غدا نہیں رکھتا۔

۲) مگر ایسے عالم جن کو خفیت پر اعتماد نہ ہو۔ اور وہ مذہب اربعہ میں سے کسی مذہب کے پابند ہو کر نہ رہ سکیں۔ ان سے شاہ ولی اللہ نے تہری کی ہے۔ ان کو اپنے سلسلہ میں منتسب ہونے کی اجازت نہیں دیتے۔ اس لئے ہم دیتے انسانوں کو اپنی تحریک کا قیام کبھی نہیں بان سکتے یہ اصلی دیوبندیت پر شاہ صاحب کے علوم سے بناء کرنا دیوبندیت نہیں ہے۔

ہندوستان کے لئے شاہ صاحب کو ایک نئی چیز الہام ہوئی۔ فیوض المحرمین میں فرماتے ہیں۔  
عنہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان فی المذہب الحسنی طریقة ائمة عظماء اذفق اظہر  
بالمسئلة المصروفة التي جمعت وتثبت فی زمان البخاری واصحابہ وذلک ان یوخذ من قول  
الثلاثة قول اقر بهما بما فی المسئلة۔ ثم بعد ذلک یتبع اخیارات الفقهاء الحنفیین

لہ قال فی موضع من فیوض المحرمین وتفتح فی تلخیص آخری فبیت ان مراد الحقن یکم ان یجمع شرا من الامم المتکثر  
یک فایاک وما قبل ان الصداق لا یكون صلیا حتی یقول لہ الف صدیق انہ زندیق۔ وایاک ان تغلف  
القوم فی الفروع فانه من مقتضی المراد الحق۔ ص ۱۰۰

کے استعدا صلی اللہ علیہ وسلم ثلثة امور خلافت ماکان عندک وما کانت طبیعتی تمیل الیہ اشد  
میل۔ احدھا الوصایة بالتبید بھذا المذہب الا بعتہ لا یرحم منها والوفیق ما استطعت وحبلی ما یجوز  
وتناف منہ سراسا لکن شی طلب منی المتعبدا بہ بجلال نفسی فی فیوض المحرمین ص ۱۰۰ وانا اوصی طالب الحق بامور  
متما ان لا یصحب جہال الصوفیة ولا جہال المتصیین ولا المتشقة من الفقهاء ولا الظاہریة من  
المحدثین الخ (۲) (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰)

الذین كانوا من علماء الحديث - فرب شئ سكت عنه الثلاثة في الاصول وما تضمنوا المنهية  
ودلت الاحاديث عليه فليس بد من اثباته - وكل مذهب حنفی ۛ  
دوہری بگزیں لگتے ہیں۔ شہد کشف کی ذمہ داریا ظہریا منہ کیفیۃ تطبیق السنۃ بلفظ  
الحنفیۃ من الاخذ بقول احد الثلاثة وتخصیصہما بما یفہم والوقوف علی مقاصدہم و  
الاقتصار علی ما یفہم من لفظ السنۃ و لیس ذلک تاویل بعید ولا ضرب بعض الاحادیث  
بعضاً ولا رد قضائہا بآیت صحیحہ بقول احد من الامتہ - وهذا لا یطعن بقتل ان اتسموا باللہ و  
امکلتها فی الکبریٰ الاکبر والاکسیر الاعظم فیوض الخیرین ۛ

اس طریقہ سے شاہ صاحب نے حنفی فقہ میں تقدیر کر دی۔ اب آئی رائے یہ ہے کہ جس قدر راویات  
صحیحہ موجود ہیں۔ ان کے موافق فقہاء و متنبیہ میں سے کسی نہ کسی کا فتویٰ ضرور ملتا ہے اس لیے فقہ شافعی  
کی طرف توجہ کرنے کی ضرورت باقی نہیں رہتی۔ ایک حنفی جبکہ وہ حدیث میں تحقیق کے درجے پر پہنچ جائے  
اور اپنی تصنیف شدہ حدیثوں کے موافق فقہ حنفی میں سے روایات منتخب کرے، تو وہ فقہ واجب الاتباع  
ہوگی۔ شاہ عبدالعزیز اس فقہ کے امام ہیں۔

ۛ قال الحافظ عبد القادر المقرئ في الجواهر المحيطة ۛ والحاظران العابدان تاسم بن طلوبان تاج التواجم منقولاً  
قال ابن العديم سمعت قاضي العسكر يقول قد مررت في الكسافي فحضرت الفقهاء وظهرت من الكلام معهم في مسألة فنعينوا  
مسائل كثيرة فجعل كل واحد من مسائل يقول ذهب اليها من اصحابنا فلان وفلان فلم يزل كل واحد منكم لم يجد واسئلة  
لا وقد ذهب اليها واحد من اصحاب ابي حنيفة فالتفت اليها من على ذلك لم يجدوا معه ۛ

ۛ قال الامام عبد العزيز بن الدهلوي ان المجتهد بن الباقر بن عمار عن ابي الحسن احكام الشريعة واما  
لما رآه احاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم متفرقة، وانما اثار الصحابة والتابعين مختلفه، وهي  
اهم للمأخذ واكثرها في الاحكام فاختاروا واختلفوا فيهم في التفصيل عن هذا التعارض والاختلاف -  
الف ما قاله الذي اتفاد ما كان يحكم على اهل المدينة - لان المدنية بيت الرسول وموطن خلفائه و  
مسكن اولاد الصحابة واهل البيت ومجسط الوحى - واهل العراق بمطاني الوحى كل حديث او قول خالف  
علمهم لابد ان يكون منسوخاً او ما دلاً او خصوصاً او محدثاً القصة فلا يفتنى بها.

دب، والذي اتفاده اشافى بحكم اهل الحجاز، واشتغل بالدارا اينه مع ذلك حمل بعض الروايات على حاله و  
بعضها على حاله اخرى - وسلك مسلك التطبيق مما امكن - ثم ارتحل الى مصر والعراق فجمع روايات كثيرة  
عن ثقات تلك البلاد وترجم عنده بعض الروايات على اهل الحجاز فحدث في مذهبهم قولان  
قديم وجديد - (باقی پر غور آئندہ)

ہم شاہ ولی اللہ کو حنفی اور شافعی ہر دو مذہبوں میں مجتہد متنبہ کرتے ہیں۔ جب وہ اپنے آپ کو مرکز اسلام و حجاز میں تصور کرتے ہیں تو فقہ حنفی اور شافعی میں سے کسی ایک کو ترجیح دینا جائز سمجھتے ہیں۔ اور جب وہ خود کو ہندوستان میں فرض کرتے ہیں تو اپنے والد کے طریقہ پر فقط فقہ حنفی کے مجتہد متنبہ امام ہوئے ہیں اس سے متعلق فیوض البحرین میں ایک تصریح موجود ہے جسے نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ فرماتے ہیں: "تخوفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نفعۃ فیہ" ان مراد الحق بیک ان یجمع مثلاً من الامة المرحومة ایک نمایاں دلیل ہے ان الصمدین کی ایک دلیل صمدیہ لافتحیہ بیقولہ الف صمدین اللہ عز و جل و ایک ان تخالف القوم فی الفروع فانہ مذاقہ لمراہ الحق۔ ثم کشف لی انہو ذجاً فی قول

(ج) والذی اُخبرہ احمد بن حنبل اجراء کل حدیث علی ظاہرہ۔ لکنہ خصص بمواردہ اجماع اتحاد العلل فجاء مذہبہ علی خلاف القیاس واختلاف الحکم مع عللہ الفارق۔ ولذا لک نسب مذہبہ الی الظاہریۃ۔

(د) واما الذی اختارہ ابو حنیفہ وناہیہ اصحابہ جلد او بیان ذلک انا تتبعنا فوجدنا فی الشریعۃ منہ من الاحکام۔

(صنف) ہی القواعد الکلیۃ المطرقة المنعکستہ کہو لانا لا نقرہ و نقرہ وانہما اخری، وقولنا الختم بانہما وقولنا الخراج باضمان، وقولنا العنان لا یجتمعا فیفسخ۔ وقولنا البیع یتشتم بالاجاب والقبول وقولنا البینۃ علی المدعی والیسین علی من انکر ونحو ذلک مما لا یحصی۔

(وصنف) ووردت فی حوادث جزیئہ اسباب مختصہ کا تھا بمنزلۃ الاستثناء من تلک کلیات فالجواب علی المجتہدان یحافظ علی تلک کلیات (القی) لاندسی اسباب دہا و مختصا تھا علی الیقین فلا یلتفت الیہا مثال ذلک ان البیع یجطل بالشرفط الفاسدۃ، قاعدۃ کلیہ۔ وما ورد فی قصۃ جابرؓ انہ اشتتر ط الحمارن الی المدینۃ نے بیع الحمل۔ قصۃ شخصیت جزیئہ فلا فکون معارضۃ لتلک کلیۃ و کذا حدیث المصراۃ تعارض القاعدۃ الکلیۃ التي ثبتت فی المشرع قطعاً۔ وحی قولنا الختم بالقرہ ونحو ذلک من المسائل۔

ولہذا من ہذا اترک العمل باحادیث کثیرۃ، ووردت علی ہذا النسق الجزئی لکنہم لا یمانون بہا۔ بل یحدون الاجتماع بالمحافظۃ علی کلیات۔ ودرج الجزئیات فی تلک کلیات مہمہا امکن۔ وھذا الکلام الاجامی لہ تفصیل طویل لایصح الوقت لہ۔ ولہذا لہا دی ۱۰ بحوالہ کتاب التہذیب مرقفہ ثالث۔

ترتیب کے لیے ملاحظہ ہو "ملفوظات شاہ عبدالغنی طبع مجتبائی میرٹھ ۱۱۶-۱۱۷" ۱۲

شاہ عبدالرحیم کاضی طریقہ معلوم کر کے کیلئے ملاحظہ ہو انکس ۱۲

الاکسیر الاعظم

امام عبد العزیز دہلوی | امام عبد العزیز شاہ ولی اللہ کی وفات پر نو عمر تھے شاہ صاحب کے شاگردوں سے انھوں نے اپنی تکیل کی۔ شاہ عبد العزیز کے خسر شیخ مولوی نور اللہ بڑھانوی شاہ ولی اللہ کے خاص صاحب تھے وہ فقہ حنفی کی تحقیق کا طریقہ شاہ صاحب سے سیکھ چکے تھے شاہ عبد العزیز نے ان سے اپنی تکیل کر لی۔ اور پھر اس طریقہ پر ہندوستان میں شاہ صاحب کے علوم کو کامیاب بنانے والی جماعت تیار کرنے میں مصروف ہو گئے۔

شاہ عبد العزیز کے زمانے میں سیاسی تنزل، انتہائی کم پہنچ چکا تھا۔ سلاطین دہلی کے بالتال قوت (گمریز)، بہت متیقظ اور جاہک تھی۔ ان کی کڑی انگاہوں کے زیر اثر شاہ عبد العزیز کو کام کرنا پڑا۔ اس لیے ان کا تمرکز نمایاں نہیں ہے، اور ان کو غور اس کام کرنے میں لمبا وقت خچ کرنا پڑا۔ پھر بھی اولیٰ درجے کے کامیاب علماء میں شمار کیے جائیں گے۔ انھوں نے شاہ صاحب کے نظریۂ انقلاب کو کامیاب بنا کر دہلی مرکزی جماعت پیدا کر دی (قلت ہمہ الاسراکان الا سراجۃ للہضہ الہند ینتہ (۱) الامیر الشہید السید احمد البریلوی، (۲) الصدر السعید مولانا عبدالحی الدہلوی (۳) والمصدر الشہید مولانا محمد اسماعیل الدہلوی (۴) والمصدر الحمدید مولانا محمد اسماعیل الدہلوی (۵) اسے ہم شاہ ولی اللہ کی فقہ کی تجویز مانتے ہیں۔

مشائخ دیوبند | ہمارے اساتذہ دیوبند شاہ عبد العزیز کے شاگردوں کے شاگرد ہیں ہم نے ان کا طریق نہایت تحقیق سے حاصل کیا۔ ہم افغانستان اور ترکی میں رہے ہیں فقہا حنفیہ میں اپنے مشائخ سے بہتر عالم کہیں نظر نہیں آئے۔ اس کے بعد ہم حجاز میں رہے۔ جہاں خفی شافعی، مالکی، حنبلی موجود ہیں۔ اور جہاں بلوچ کی حکومت ہے۔ اتفاقاً وہاں ضیفہ کو چھی لکھا ہوں سے نہیں دیکھا جاتا۔ مگر ہم نے جب اپنا ثمارت شاہ ولی اللہ کے طریقے پر لایا تو علماء حرمین کو ہمارے مسلک سے کوئی خصومت نہ رہی۔ ہمارے حالات ایسے نہیں تھے کہ ہم اپنے مسلک کی عمومی تعلیم کا انتظام کر سکتے۔ مگر خواص علمائے شاہ صاحب کا طریقہ تحقیق حادیث اور تحقیق فقہ (ہم سے خصوصی طور پر اخذ کیا۔ اسے ہم شاہ صاحب کے طریقے کی بہت بڑی کامیابی سمجھتے ہیں ہم جانتے ہیں کہ ہندوستان کے لوگ شاہ صاحب کے طریقے کو عام طور پر ابھی نگاہ سے نہیں دیکھتے مگر اس کا سبب ایک سیاسی مقابلہ ہے جس پر ہم یہاں بحث کرنا نہیں چاہتے۔

وبالله التوفیق

## پانچم تصوف و فلسفہ

(الف) ہم طور پر تصوفین مادی اخلاق سے اپنا مسئلہ شروع کرتے ہیں انسان کے بدن میں تین عضو ہیں جنہیں علماء سے سب اعضائے ربیہ کہتے ہیں۔ دماغ، قلب، کبدہ۔ ان اعضاء ربیہ کی مرکزی قوتوں کو لطیفہ عقل، قلب نفس کہتے ہیں جو ان کی ترکیب تکمیل سے مختلف حالات اور مقامات پیدا ہوتے ہیں جن سے تصوفین اپنی کتب میں دیر سے بحث سے بحث کرتے ہیں۔

(الف) شاہ ولی اللہ ان لطائف ثلثہ سے پہلے ایک لطیفہ جوارح بھی تجویز کرتے ہیں۔ ان کی عبارت

الطائف الثلاثین میں سے بعینہا نقل کی جاتی ہے

دعا ہر مشرک کہ مسکمی باسلام است بحوث فی لطیفہ جوارح است۔ تحقیق اس لطیفہ آں ست کہ قلب و عقل و نفس بہ اعتبار تقویم جوارح، والہ بدون برائے تکمیل افعال جوارح و فنا در جوارح کے بلطیفہ جوارح و گردود۔ و برائے تفہیم اس لطیفہ بریں فقیر شترے ظاہر ساختہ کہ مشرک بر موت بود۔ غیر از رستے از حیات با اوقاتی نمازہ و جمیع لطائف ثلثہ بارزہ او متبہت گشتہ۔ اما اوراد و تقاریر سے بسنہ بودند۔ و او غیر از رفق قوتے نہشت پس تا آخر الزمان روح را دے ہفت۔ بہ ازاں ببرد۔ از رفق باز ماندنش ہماں و مردنش ہماں و دین طال انگاہانیدند۔ اس شتر فانی است در لطیفہ جوارح و مواخذہ اعمال شرائع بریں لطیفہ است ۳۲۳

دبہ تصوفین کو کہنا پڑتا ہے کہ تعلیم شریعت ایک خاص نصاب رکھتی ہے۔ اور تصوف و طریقت اس کے اور اور دوسری چیز ہے۔ اور پھر یہ بھی ساتھ ہی کہنا پڑتا ہے کہ یہ تصوف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں رائج نہ تھا۔ اس کی سبب یہ بتاتے ہیں کہ حضور کی صحبت میں اتنا نور اور برکت تھی کہ اس علم کی طرف احتیاج ثابت نہیں ہوئی۔

(۱) ہمیں اس قسم کی فکر میں ایک تین نفس نظر آتا ہے۔ گو تعلیم خدہ غمزدہ چیز ہے۔ اور تصوف اس سے ایک جداگانہ غیر ضروری امر ہے۔ یعنی جس کا بھی چاہے۔ اسے (تصوف) اختیار کرے اور جس کی مرضی نہ ہو اس سے سروکار نہ رکھے۔

(۲) پھر آگے چل کر ہم نے دیکھا کہ ایمان بالدارالآخرۃ ان تصوفین کی صحبت ہی میں مکمل ہوتا ہے۔ اور یہ بھی واضح ہے کہ قرآن عظیم ایمان باللہ کو جس کے ساتھ ایمان بالیوم الآخرہ جو قابل اعتناء نہیں مانتا۔ اس سے ہماری طریقت میں تشویش پیدا ہوئی کہ جو چیز ایمان بالیوم الآخرہ پر مشین دلاتی ہے اس کو کمزور کیوں کر دیا گیا۔

(۳) تاہم صاحب کی اس حکمت کو پھر لینے کے بعد ہمارا اطمینان ہوا۔ ہم انسانی زندگی کو وحدت غیر منقسمہ مانتے ہیں۔ دنیاوی زندگی اور آخری زندگی دو متباہ چیزیں نہیں ہیں۔ بلکہ ایک ہی سیر کے مختلف منازل ہیں۔

شاہد صاحب کے لطیفہ جوارح کا مطلب یہ ہے کہ لطائف ثلثہ با نہ تو راجع رکھتے ہیں۔ ایک جوارح کی طرف

اس کی تعمیل کا نام شریعت ہے۔ دوسرا نسخہ اپنے منبع کی طرف اس کی تعمیل تصوف، طریقت، فلسفہ کہلاتی گی۔ ہر انسان ایک ہی جبلت کے کرہ میں آتا۔ بعض چیزیں سبک نہیں کر ستر شروع زندگی میں جو میں آجاتی ہیں۔ مگر وہ سب کو کافی زمانہ گزرنے پر اس کا ظلم حاصل ہوتا ہے اسی طرح یہ ہو سکتا ہے کہ ایک انسان اپنی انسانیت کا مصداق بدن کو سمجھے اور اس کا ہم لطیف جوارح سے آگے نہ بڑھے۔ جیسے عامۃ الناس کی حالت ہے۔ اور دوسرا انسان جو ذکی ہے وہ اپنے افعال، جوارح کو قفل، اخلاق، اور طبیعت کے افعلا میں تقسیم کر لیتا ہے۔ وہ انسانیت کے لیے ایک مرکزیت پیدا کر سکتا ہے۔

اس طرح پر شریعت، اور طریقت، دو چیزیں نہیں ہوتی۔ بلکہ ایک چیز کے دو رنگ یا ایک - نسبت کے دو شریں۔ ایک پہلا ایک دوسرا اس طریق پر حیات کی وحدت بھی قائم رہے گی۔ اور انسانیت میں اختلاف جوارح بھی معقول رہے گا۔

”الطاف القدس“ میں پہلا باب لطیفہ جوارح پر بحث کرنے کے لیے معین ہو۔ دوسرے باب میں لطائف اللہ کے دوسرے پہلو پر بحث ہو تو دوسرے باب میں عقل اور قلب کے پہلے طبق پر بحث ہو جو عقل اور قلب کے پہلے طبق پر بحث ہو آخری درجہ پر پہنچ کر انسان کو اس کلی سے بے ربط پیدا ہوتا ہے۔ جو کائنات کی مرکزی قوت کے آئینہ میں ظاہر ہوئی۔

یہ مباحث مستقل تو جہ سے پڑھنے کے قابل ہیں۔ اس وقت ان تفصیل سے بحث کرنا مقصود نہیں۔ تجلی الہی کی تشریح سمجھنے کے لیے کتاب اسطاعت کا پڑھنا لازم ہے۔ اور اور ایک انسانی کے تنوع کی حقیقت معلوم کرنے کے لیے ”الطاف القدس“ کا مطالعہ کرنا ضروری ہے۔ اور اسلام میں تصوف کا فلسفہ تاریخ سمجھنے کیلئے بمعاف کا مطالعہ کرنا چاہیئے۔ اور تصوف کے طریق کی تفصیل، مشاہد فی سائل، دیار اللہ میں دیکھنی چاہیئے۔ شاہ صاحب نے اپنے والد ماجد سے جس طریقہ پر عمل کیا۔ اس کی تفصیل ”قول مجل“ میں ہے گی۔ شاہ صاحب کے والد ماجد کے سوا کس حیات جن کو شاہ صاحب کے فلسفہ اور تصوف کی روح کہنا چاہیئے۔ ”انفاس العارفین“ میں مذکور ہیں۔ اس کتاب کے ہر اگر اخبار لاخبات، از شرح عہد سخن دہلوی اور نفحات الانس، از مولانا جامی کا مطالعہ کیا جائے تو اسلام میں تصوف کی پوری تاریخ سامنے آجائے گی۔

## فصل (۲)

جیسے ہم نے امام ابو حنیفہ کی فقہ کو اجماعی تہذیب کے مفقوح ہونے کے بعد، اسلام کا ایک ضروری جزو

مطالعہ کتاب لا متبادرہ کہ دو حصے ہیں۔ پہلا مراد عقدا دل پر چلتا ہو چکا ہے۔ دوسرا حصہ۔ بینہ اور وقتے متعلق جو جہاں کہنا یہ نہیں ہوا۔ حضرت مولانا فراتہ ہیں کہ کہ مکتبہ میں ہم اس کا ایک صبیح نسخہ دیکھا جو در شمار لطائف پرش ہو کا تب فقیر کو زینہ جو کہ ایک نفع دل کر گی۔ وہ مذکور علی اللہ بجزیرہ، ہر نورین



قرار دیا ہے۔ اسی طرح ایرانی مسلم کی طبیعت نے جب اپنا پُرانا فلسفہ اسلامی رنگ میں لیا تو اس کا نام تصوف ہوا۔  
 آئین قوموں میں تہذیب کے دو عنصر ہیں (۱) ایک کسی مجتہد کا قانون فقہ۔ جیسے منوجی کا دھرم ساستر۔  
 (۲) اور دوسرا اشتراقی فلسفہ۔ بدھ پر ہند میں بھی تھی۔ اس کے علاوہ ایران اور یونان میں موجود تھی۔ آئین تہذیب  
 کے یہ تینوں مرکز ایک ہی طرح کا فکر رکھتے ہیں۔ ایران جب مسلمان ہوا تو ان کے مشائی فلاسفوں نے علم کلام میں  
 کیا۔ اور ان کے اشتراقی حکماء نے تصوف مدون کیا یہ چیزیں (مشائیت اور اشراقیت) ان اقوام کی ذہنیت کو  
 لازم میں سے ہیں۔

جب ان میں ٹھنڈنا ہی پیدا ہوئی۔ تب کہیں انھیں قانون ضابطہ کی ضرورت کا احساس ہوا۔ اس کا  
 نتیجہ یہ قانون (لا رہ فقہ) ہے جو یونان، ایران، ہند سب میں مکتوب اور غیر مکتوب شکل میں پایا جاتا ہے جب  
 یہ قومیں مسلمان ہوئیں تو اسلام کی تعلیم کا وہ حصہ جو جواج کی تہذیب سے متعلق تھا، انھوں نے قانونی شکل میں  
 مرتب کر لیا۔ اسی کا نام امام الامام ابو حنیفہ کی فقہ ہے (۲) اس کے بعد تہذیب کا جو حصہ لطیفہ عقل کے باہر سے تھیں  
 رکھتا ہے اس کا نام فلسفہ مشائیت یا علم کلام ہے (۳) اور جو حصہ عقل کے بطن سے متعلق ہے اس کا نام مکتب فلسفہ  
 اشراقیت ہے۔

اسلام نے بغداد کے مرکز میں جب ایرانیہ پر پورا قبضہ کیا۔ اور اس کو ابھار کر اسلام کی خدمت کے لیے تیار  
 کیا۔ تو اسی مرکز سے تصوف پیدا ہوا۔ اور اسی طرح فقہ حنفی بھی عراق ہی سے نکلی۔

ہند میں اسلام ایران کے رستے سے آیا ہذا یہاں فقہ حنفی آئی اور تصوف بھی آیا۔ بنا بریں ہند میں  
 اسلام کی خدمت کا یہیم کرنے والا کوئی محقق نہ فقہ حنفی سے قطع نظر کر سکتا ہے اور نہ تصوف سے بے نیاز ہو سکتا ہو  
 ہم پہلے اشارہ کر چکے ہیں کہ ترکی تحریک ایرانیہ سے ملحدہ چیز نہیں ہے۔ ترک ایرانی تہذیب کے  
 حامل ہو کر حاکم ہوتے رہے۔ اس لیے دہلی اور استنبول میں وہی تصوف رائج ہوا۔ جو بغداد میں پیدا ہوا تھا۔ ہمیشہ  
 خلعت اسناد امانت کے آخر سے اس تصوف کی ظاہر نی کل بدلتی رہے گی۔ مگر معنوں میں کوئی فرق نہیں آئے گا۔  
 آئین قوموں کو معینی طریقے پر نبوت کا قائل بنانا اس پر توفیق ہے کہ ان کے تصوف کی آخر کار اس  
 طرح اصلاح کر دی جائے کہ وہ نبوت کے سمجھنے کا آ رہن سکے۔

### فصل (۳)

(۱) فلاسفر الہیات میں واجب الوجود کو بالاتفاق مانتے ہیں۔ مگر انسانی حواس کا اس سے تعلق پیدا  
 ہونا نامکن سمجھتے ہیں۔ بحیال ان کے وہ جہانیت سے اتنا مجرور ہے کہ انسانی حواس اس کو کسی طرح ادراک  
 نہیں کر سکتے۔

اب دوسری طرف انبیاء علیہم السلام کی تعلیمات کو لیجئے وہ واجب الوجود کا جو نسا نام سکھائیں جیسے اللہ، لا حول، لا قہ، یا ان کے ہم سنی کوئی اور لفظ اس ذات سے دیکھئے اور سنئے کا تعلق ضرور پیدا کرتے ہیں۔ نبوت کا مطلب ہی یہی ہے کہ اس کے حامل نے خدا کی کوئی بات سنی اور وہ اپنے اتباع کو یقین دلاتے ہیں کہ اگر ان کے طریقے پر کوئی شخص تکمیل کرے تو وہ اللہ تعالیٰ کو دیکھے گا۔ جس وقت تک اس مسئلہ کا حل و اس اختلاف کی تطہیر تائید توں کو نہ سمجھائی جائے وہ اپنی طبیعت سے اسے قبول کرنے کو تیار نہیں ہو سکتے۔

دعشاہ صاحب کے تصور میں یہی کمائی ہے وہ عجیب الہی کا مسئلہ اس طریقہ سمجھاتے ہیں۔ جس کی ایک طرف تو واجب الوجود سے من وجہ عینیت کی نسبت رکھتی ہے۔ یعنی اس بجلی سے تعلق رکھنے پر کیا جاسکتا ہے کہ ہم اختلاف پہنچتے تھے۔

اور دوسری طرف تجلی اپنے منہ کے رنگ میں اس طرح رنگین ہو جاتی ہے کہ انسانی عقل اور حواس باطن کا تعلق اس سے تعلق پیدا کر سکتا ہے اور اس کے بعد یہ کہنا صحیح ہوتا ہے کہ میں نے خدا تعالیٰ کو دیکھا یا اس کی بات سنی!

اس طرح کی تطہیر کے بعد آئین فلاسفی (حکمت) اور سائنس نبوت ہیں اختلاف رفع ہو جائے گا۔ ہم نے جب سے عقائد وں کو اسلام کی تبلیغ کرنا مقصد حیات بنایا۔ وہ خواہ مسلم ہوں یا غیر مسلم تو ہمیں اس تحقیق کی از حد ضرورت ہوئی۔ ہم نے نوجوان تعلیم یافتہ کو اس ضرورت پر متنبہ کرنے کے بعد شاہ صاحب کی تصوف کی کتابیں پڑھائیں۔ تو وہ اس علم کی ویسے ہی ضرورت محسوس کرنے لگے۔ جیسے ایک عامی مسلمان جب نماز کی پابندی کا ارادہ کرے تو کسی فقہ کے سینے کو ضروری سمجھتا ہے۔

### فصل (۴)

یہاں ہم شاہ ولی اللہ صاحب کی ایک عبارت نقل کر کے ان کے ملک کو واضح کر دیتے ہیں کہ وہ اس تصوف کی کتنی اہمیت دیتے ہیں تعلیمات الہیہ میں فرماتے ہیں۔

”لیس منا من لم یقید بکتاب اللہ و لم یتفہم حقائق نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ لیس منا من ترک ملازمة العلماء اعنی الصوفیۃ الذین لہم خط من الکتاب والسنة او الراشخین فی العلم“

۱۔ حضرت مولانا غلام فیضیہم کہ تحقیق یہ ہے کہ قربت کا مرکزی مذہبی شہ راسہ و اصل ماوراء ہے۔ یعنی بیت اللہ یہ شہ راسہ بنی آدم کی مذہبی تہذیب کا قدیمی مرکز ہے۔ فرماتے ہیں۔ ہم نے جب یہ خیال مولانا حمید الدین سے ظاہر کیا تو فرما لے گئے کہ خدا تعالیٰ کے نام کہ یہ وہ قدیمی مذہب کا قدیم ترین لفظ معلوم ہوتا ہے۔ جو تمام مذاہب میں عمومی اخلاقیات کے مسئلہ پر مابراہ۔

خود بخود غفرلہ

الذین لهم حظ من الصبر فبته. والحمد لله الذین لهم حظ من الفقه. والفقهاء الذین لهم حظ من الحدا یشت. اما الحمد لله من الصبر فبته والجاهدون للتصوف فاولا ثم تطاع الطریق ولت ومن الذین نایا تک ویا هم۔ جعلنا الله سبحانه ممن یطیعونه یرتبع رضوانه ولا یشرک به شئینا فاما نحن به دله والسلام ۵ منته

دوسرے ملکوں کے علماء جو پچھلی صدی میں تجدد کا فکر رکھتے تھے۔ ان میں سے جن کو شاہ صاحب کے علوم قرآنیہ اور حدیثیہ اور فقہیہ پہنچے۔ وہ ان کی پوری قدر کرتے رہے۔ مگر شاہ صاحب کے تصوف کو ماننا ان کے لئے بہت گراں تھا۔ اس سے وہ بکھتے ہیں کہ ہم ابراہیمیت اور ہندویت کے قریب کچھ جا رہے ہیں۔ حالانکہ وہ ساریوں اور آئین قوموں میں ایک تضاد ثابت کرنا اپنے غرض کے لئے ضروری مانتے ہیں۔ جہاں میں رہنے ہوئے اس طرح کے لوگوں سے نہیں کافی واسطہ پڑا۔ مگر جب ہم نے انہیں ان مقاصد عالیہ پر توجہ کیا جو آئین ہوں کہ سماجی نبوت سمجھانے سے پیدا ہوتے ہیں اور ان سے انسانیت جس قدر بلندی پر پہنچتی ہے اس کے لئے ضابطہ کے تصور نے راستہ صاف کر دیا ہے۔ تو وہ اس کی قدر کرنے لگے۔ مگر اس پہاڑ کو طے کرنے کے لئے وقت صرف کریں۔ یہ وسعت قلب ہم نے ان میں نہیں دیکھی۔ ان لوگوں کی طرف سے جو ہندوستانی مسلمانوں میں وہ بگڑا ہوا اس میں تصوف قطعی طور پر نظر انداز کر دیا گیا۔ اس طرح وہ ہندوستانی جو پروپیگنڈا کا شکار ہوئے۔ اپنے ان کے کلام سے زیادہ مستغنیہ نہیں ہو سکے۔

## فصل (۵)

ہم نے محسوس کیا کہ ایک عرب جیسا اپنے آپ کو مسلمان کہتا ہے وہی اسی طرح اپنی عربیت پر فخر کرتا ہے وہی حال ایرانی اور ترک کا ہے۔ مگر ایک ہندوستانی کو دوسری ملک میں جا کر اپنی ہندوستانییت سے ایک قسم کی نفرت محسوس ہوتی ہے۔ اس لئے کہ وہ اسلام اور اس کی تعلیم کے ائمہ ہندوستان سے باہر ہی مانتا ہے۔ ہماری سمجھ میں یہ فکر مسلمانوں کے لئے نہایت مضحکہ خیز ہے۔ مسلمانوں کی اتنی آہنی کسی ملک میں نہیں جتنی ہندوستان میں ہے۔ ان کی ترقی کا سامان جس قدر ہندوستان میں میسر ہو سکا مسلمان کو اپنے ملک میں حاصل نہیں۔ اس طرح اتنی ترقی قوم ترقی کے راستے سے بھٹک رہی ہے۔

اس کا علاج ہماری سمجھ میں بھی آتا ہے کہ وہ اپنی تعلیم میں بھی پہلے ہندوستانی ائمہ پر اعتماد کرنا سیکھیں۔ اس کے بعد ان ائمہ کے شرف کے ساتھ ہندوستانییت محترم ہو جائے گی اور ہندوستانی کو اپنے ملک میں ترقی کرنے کا خیال پہلے درجہ پر ہو گا اور دوسری قوموں سے لی کر ترقی کرنے کا فکر دوسرے درجہ پر آگیا۔ ہماری سمجھ میں یہی ان کے لئے راہ نجات ہے۔

عہد اہل سنت میں اصل بیان نہایت مختصر ہے۔ اور یہی نہایت مختصر ہے۔ چنانچہ اس کو مولانا کاغذی کا ترجمہ دیکھ کر مولانا



کی حکمت بڑے ذوالاھل مصیبت سے ہمیشہ محفوظ رہے گا۔

### فصل (۷)

شاہ صاحب نے لطیف جوامع کو اس قرار دے کر یہیں ایک دوسری شکل سے بھی نجات دلائی ہے۔ عام طور پر تصوف اور فلسفہ اخلاق سے شروع کیا جاتا ہے، اقتصادی ضروریات چھانی زندگی کے لئے بیشک ضروری آتی جاتی ہیں لیکن ان کو انسانیت سے سیدھا تعلق نہیں تسلیم کیا جاتا اس کی ہماری سیاست کو کھوکھلا کر دیا جو ہمارے ہوش عقلمند و زیادہ بااخلاق سب اجتماعی سیاست سے دور رہنا اپنا کمال سمجھتے ہیں۔

گورشاہ صاحب اس مہول کوجہ اندیشی متقدم مواقع پر نہایت وضاحت سے سمجھاتے ہیں چنانچہ ایک جگہ فرماتے ہیں انسانیت کے اجتماعی اخلاق اس وقت باطل بر باد ہو جاتے ہیں جب کسی جبر سے ان کو اقتصادی تنگی پر مجبور کر دیا جائے اس وقت وہ گمراہی کی طرح صوفیوں کے لئے کام کرے گا جب انسانیت پر ایسی مصیبت آئے گی تو خدا انسانیت کو اس سے نجات دلانے کا کوئی راستہ ضرور الہام کرے گا۔ فرعون کی ہلاکت، قیصر اور کسریٰ کی تباہی اسی مہول پر لازم نبوت میں شمار ہوتی ہے، اس طرح پورا فلسفہ نہایت اعلیٰ طریق پر مرتب ہو جائے گا۔ انسانی اجتماعی زندگی کے لئے اقتصادی نظام ایسا ہونا ضروری ہے جو ان کی ضروریات کو پورا کر دے۔ اور اس کے بعد ان کے پاس کچھ وقت بچ جائے تاکہ وہ اپنے لطائف کی تکمیل پر غور کر سکیں۔

مذکورہ بالا الہام کبھی ذوالنبیائے کریم سے صورت پذیر ہوتا ہے اور کبھی صدیق اور حکیم کے واسطے سے۔ انتظامی نظام کی دستی کا نتیجہ یہ ہو گا کہ انسانی اجتماعیت کے اخلاق مکمل ہوں گے۔ اور ان اخلاق کی تکمیل ہی قبر و جنت کی مصیبتوں سے نجات دلائے گی۔ پھر ان اخلاق کی تکمیل دوسرے درجہ پر جنت کی نعمتوں سے مستفیض کرے گی۔ اور تیسرے درجہ پر جا کر اس کو رویت رب العالمین کے لئے تیار کر دے گی۔

اس فلسفے میں کہیں لغو نہیں آتا۔ اگر اسے جوت کا مقصد قرار دیا جائے۔ اور جہاں نبوت نہ ہو۔ وہاں انبیاء کے اتباع صدیق اور حکیم ان کا کام کریں تو نبوت انسانیت کے لئے ایک فطری چیز بن جائے گی اور یہی شاہ ولی اللہ کی خلافت کی روح ہے جس کا ہم فیہاں تعارف کرنا چاہتے ہیں۔

شاہ صاحب نے ایک موقع پر تحدیث نعمت کے طور پر شاہ محمد عاشق کو جن کا نام علی ہے، خطاب کرتے ہوئے خوب فرمایا ہے۔

علی بن ابی طالب سے شناسم میں گہر و ذوال حکمت را

فلا طوں آہ گرے دید ہونا نے کہ من دارم

وآخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین۔ لقا جات سلسل ساقی بالحق۔

# مجدد وقت

(حضرت امام القادر صلی اللہ علیہ وسلم)

تو مبلغ تھا حدیث فخر موجودات کا  
 تیرے آئے ہی جنازہ اٹھ گیا بدعات کا  
 تو مفسر بھی، محدث بھی، فقیہ و شیخ بھی  
 کون اندازہ لگائے تیرے محسوسات کا  
 تیری فطرت بے نیاز درگاہ شاہ و وزیر  
 تجھ کو دنیا میں بھروسہ تھا خدا کی ذات کا  
 میں سمجھتا ہوں، مشیت کا وہی مفہوم تھا  
 تو نے جو مطلب الیا قرآن کی آیات کا  
 عقل و مذہب کو سمویا تو نے اس انداز سے  
 صبح میں جیسے نمایاں ہو دھندلکارات کا  
 تیرے ارشادات میں سامانِ تسکین ضمیر  
 روحِ ایماں نقطہ نقطہ تیرے ملفوظات کا  
 سادگی اسلام کی پھر سے نمایاں ہو گئی  
 نور جب پھیلا جہاں میں تیری تعلیمات کا

تیرے وارث ہیں تیرے نور ہدایت کی شبیر  
 اب بھی چرچا ہے جہاں میں تیری تعلیمات کا

# ہندوستان میں اسلامی حکومت کے زوال کا سبب

## شاہ صاحب کی نظر میں

(از حضرت علامہ سید سلیمان ندوی مدظلہ)

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے ہر پہلو پر جس تفصیل سے لکھنے کو چاہتا ہوں اس کی فرصت نہیں، اور اس فرصت میں جو لکھا جا سکتا ہے وہ پسند نہیں، اس لیے میں نے اس نمبر میں لکھنے سے سبک دیا ہے، مگر ارشاد ہے کہ شاہ صاحب کے حلق جتنا بھی اور جس قدر مختصر سے مختصر بھی لکھا جائے وہ فائدہ کے لحاظ سے مختصر نہیں، اسی وجہ ازالی کے سبب یہ چند سطر لکھنے کی ہمت کر رہا ہوں۔

ایسے کم مصنف گزرے ہیں جن کی تعانیف میں ان کے زمانہ کی روح نہ ہی یا جس میں زمانہ مکان کی جھلک نہ ہو، اور کم از کم یہ کہ اپنے زمانہ کی مٹی ناقدر شناسی اور اضطراب احوال کا ذکر نہ ہو، مگر شاہ صاحب کی تعانیف کا یہ حال ہے کہ وہ زمانہ و مکان کی تہہ سے بالکل پاک اور فکر و شکایت اور خوف و کھابت سے سوا بے نیاز ہیں، یہ معلوم ہی نہیں ہوتا کہ کتنا ہیں اس زمانہ میں گئی ہیں جب امن و اطمینان اس ملک سے حرف غلط کی طرح مٹ گیا تھا، اسارا ملک طوائف الملوک، خانہ جنگی، سیاسی بدامنی اور ہر طرح کے شر و شر میں مبتلا تھا، دلی کی سیاسی مرکزیت مٹ چکی تھی، شیرازن اپنی بادشاہی کا خواب دیکھ رہا تھا، سکھ ایک طرف، مرہٹے دوسری طرف، جاٹ تیسری طرف، اور روہیلے چوتھی طرف ملک میں ہر طرف اودھم مچا رہے تھے، اور نادر شاہ اور احمد شاہ جیسے پرچش سپہ سالار خیر کے دروازے کے پاس کھڑے جب چاہتے تھے آمدی کی طرح آجاتے اور سیلاب کی طرح نکل جاتے، اور اس درمیان میں دلی خدا جانے کتنی دفعہ لٹی اور کتنی دفعہ بنی، مگر اللہ سے دلی کے تاجدار علم کا امن و اطمینان کہ یہ سب کچھ آنکھوں کے سامنے ہوتا تھا، مگر نہ دل کو اضطراب نہ خیال میں ہتھار نہ قلم میں اضطراب نہ زبان پر زمانہ کا کلام، نہ قلم سے بے اطمینانی کا اظہار، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ہندی کے قلم دان یا صبر و رضا کے جس لامکان میں تھے وہاں تک زمین کی آنکھیں نہیں پونچھیں اور زمانہ و مکان کی گردشیں ہاں اپنا کام نہیں کرتیں، اس سے معلوم ہو سکتا ہے کہ سچے اہل علم کی شان کتنی بلند اور عجب تسلیم و رضا کا منصب

کنا اوچا ہے،

اَلَا يَذْكُرُ اللّٰهُ تَعْمِيْنُ اَلْعُلُوْبِ ہاں! اللہ کی یاد سے دل اطمینان پاتے ہیں  
صحیح علم کی صحیح خدمت بھی ذکر اللہ کی دوسری شکل ہے، اس لئے اگر وہ بھی قلب میں اطمینان  
اور روضہ میں سکون پیدا کرے تو عجیب نہیں،

شاہ صاحب کی تصنیفات کے ہزاروں سنفے پڑھ جائیے آپ کو یہ معلوم بھی نہ ہوگا کہ یہ باریک  
مدی جبری کے پیر شوب زمانہ کی پیداوار ہے، جب ہر چیز پر اطمینان اور بدامنی کی نذر تھی، صرف یہ  
معلوم ہوگا کہ علم و فضل کا ایک دریچہ جو کسی شوبغل کے بغیر سکون و آرام کے ساتھ بہ رہا ہو، جو زمان و مکان  
کے غس و خاشاک کی گندگی سے پاک و صاف ہو۔

لیکن پھر بھی وہ اسی زمانہ میں تھے، جب ہندوستان کی اسلامی سلطنت کا شیرازہ کھڑا تھا، ہر طرف  
بے ترتیبی اور بے نظمی پھیلی ہوئی تھی، ہر طرف بے قیدی اور بے کئی آشکارا تھی، امر اور نیک ریلیوں میں تھے ہونے  
خانقاہ کی جاگیروں اور سرنگیوں اور تالیوں میں تھے، اور علماء، جاہ طلبیوں اور سلاطین کی دربارداروں میں تھے  
بادشاہ دین و دنیا کے ہر خیال سے آزاد ہو کر بزرگوں کی دولت، رقص و سرود کے تماشوں اور سن و سال کے  
بازاروں میں تھارہ تھے، رعایا بے حال اور شگروں کے مظالم سے پال ہو رہی تھی، اس سے خزانے خالی ہو رہے  
تھے، اور نئے گرم بازاری دکھا رہے تھے، یہ وہ منظر تھا جس پر ہزار مضبوط سکون کے بجائے شاہ صاحب کی  
آکھوں سے بالآخر آنسو کے چند قطرے گر پڑے، حجتہ اللہ الباقیہ کے ایک باب کے آخر میں لکھتے ہیں:-

اُس زمانہ میں ملک کی خرابی و دیرانی کے زیادہ تر دو  
سبب ہیں، ایک بیت المال یعنی ملک کے خزانہ بنگی  
وہ اس طرح کہ لوگوں کو یہ حالت پڑ گئی ہو کہ کسی محنت کو  
غیر خزانہ سے روپیہ اس دعوے سے حاصل کریں کہ وہ  
سپاہی ہیں یا عالم ہیں جن کا حق اُس خزانہ کی آمدنی میں ہے  
یا اُن لوگوں میں سے ہیں جن کو بادشاہ خدا نعام و اکرام  
دی کرتے ہیں، جیسے زہریشہ صوفی، اور شاہ اور دوسرے  
گروہوں میں سے جو ملک و سلطنت کے کسی کام کے بغیر کسی  
نیکسی ایسے طریقے سے روزی حاصل کرتے ہیں جو محنت کو  
غیر ان کو ملتی ہو کہ لوگ اُن کے اور دوسروں کو روزی ملتی

و غالب سبب خرابی المملدان فی هذا  
الزمان مشیائ۔ احدا ما تضییعہم علی  
بیت المال ان یقادوا لتکسب بالاحدا منه  
علہ انہم من الغزاة او من العلماء الذین  
لہم حق قیہ۔ او من الذین جرات علان  
الملک بصلتہم کالزہاد و الشہداء  
او بوجہ من رجوع التکدی و یکون الغدا  
عندہم ہوا لتکسب دون القیام بالصلی  
فیدخل قوم علی قوم فینقصون علیہم و  
یصلون کل علی المذنبۃ



گو کہم کہتے ہیں اور ملک پر بوجھ ہیں۔

دوسرا سبب کاشتکاروں، جو پاروں اور نہروں پر عماری محصول لگانا اور ان پر اس بارہ میں سختی کرنا ہے، یہاں ملک کہ جو بیچارے حکومت کے صلح اور ملک کو مانگتے ہیں وہ تباہ ہو رہے ہیں، اور جو سرکش اور ناہنہ ہیں وہ اور سرکش ہو رہے ہیں اور حکومت کے محصول نہیں دے کرتے، حالانکہ ملک اور سلطنت کی بڑی سستے محصول اور فروغ اور عہدہ داروں کے بقدر ضرورت تقرر رہی، چاہیے کہ اس زمانہ کے لوگ ہتیار ہو کر سرت کے اس راز کو سمجھیں،

والثانی ضرب الضراب الثقلیۃ  
علی التزاع والتجاسر والمتصرفۃ والتندیۃ  
علیہم حتی یفنی الی ارجاف لطلوعین  
واسستصلیہم والی تمنع اولی باس شدلیہ  
و یغنیہم و انما تعلم المدینۃ بالجمالیۃ  
البسیرة و اقامتنا لحفظۃ بقدر لا یفترقا  
فلتنبہ اهل الزمان لہذا النکتہ  
(ابن ابی شیبہ المدینی)

شاہ صاحب نے ان چند سطروں میں جو کچھ فرمایا ہے وہ آج مصلوں اور دفتروں میں پھیلا کر لکھا جاسکتا ہے  
ان کی دوزیں نگاہ سیاسیات و اقتصادیات کے جن باریک گوشوں تک پہنچ گئی تھی، انہیں عمر ان کے  
سمجھنے سے بھی قاصر تھے،

جاگیردار کی قسم نے سارے ملک کو امر اور پر بانٹ دیا تھا، مرکزی کمزوری نے ان سب کی باگیں  
ڈھیلی کر دی تھیں، پٹنئی امر اس دعوے پر کہ ان کے بزرگوں نے بھی اس سلطنت کا کوئی کارنامہ بھی انجام  
دیا تھا بے دردمند اور بغیر کسی محنت کے سلطنت کی دولت اور زمین پر قابض تھے، اور اب گودہ اتنا بل  
بھی نہیں رہے تھے کہ سلطنت کا کوئی کام انجام دے سکیں، پھر بھی اسی ظاہری طمطراق، تزک و احتشام میں  
و آرام، اور نمائش کی زندگی بسر کر رہے تھے، اور سلطنت کے مالیات کا نظام ان کی اس فضول عیاشی اور  
سستہ و بالا ہو رہا تھا۔

زمیندار اپنے اپنے حلقے بنا کر سلطنت کی زمینوں پر قابض تھے، اور اگر ان کو کچھ طاقت حاصل  
تھی تو ہر قسم کے مکاری و مصلحت کو ٹھکرا کر داعش دے رہے اور لوٹ رہے اور ٹٹا رہے تھے، اور ان سرکش  
ہیمنداروں سے ہر سال دایانہ کی وصولیابی کسی نوبی مہم کے بغیر ممکن تھی۔ چکھ داروں اور عاقلوں کا یہی کام  
ہوتا تھا کہ ہر سال لڑ جھگڑ کر زمینداروں کی گڑھیاں فتح کریں اور دایانہ وصول کریں۔

اسی طرح اگر کسی خاندان میں ظاہری یا باطنی کمالات کی حامل کوئی ہستی ہو، اور اس کے اطہیان کے  
جیسے بادشاہ وقت کو کوئی روزینہ مقرر کرنا ہے تو اس کو نسل بعد نسل لاخراج زمینیں دی جا رہی تھیں

کر دے دعائے انشا و جادہ و جلال و عمر و اقبال میں مصروف رہیں، ان کے اغلاط ان ظاہری و باطنی کمالات سے محروم ہونے کے باوجود سلطنت کے مال پر بے وجہ بوجھ تھے، اور بے محنت کی روزی پکر ملک و ملت کیلئے ان کا وجود تنگ و عاری بن رہا تھا۔

یہی حال سلاطین اور امراء کی آن زرباشیوں کا تھا جو وہ مدح گو شاعروں قصہ خوانوں، گوپیوں، نقالوں، اور فنون لطیفہ کے بہترین اداکاروں پر صرف کر رہے تھے، اور سلطنت کی بنیادیں جن محکموں پر قائم تھیں وہ کوڑی کوڑی کو محتاج ہو کر زبردست ہو رہے تھے،

اس غیر عادلانہ نظام کا نتیجہ یہ تھا کہ بادشاہوں کو چونکہ بہر حال اپنے کار و بار کو چلانا تھا اس لئے سرکشوں اور زبردستوں کو جن سے وہ کچھ لے نہیں سکتے تھے چھوڑ کر غریب کسانوں پر اور ان پر جان کی فرائیضوں کی قیل سے سزا بنی نہیں کر سکتے تھے کل سلطنت کے مصارف کا ہار تھا، اور سارے محصول اکیلے انھیں سے وصول کیے جا رہے تھے، جس سے ملک کی بے چینی اور بد حالی میں اضافہ ہوتا جاتا تھا، ان غیر متوازی اقتصادی حالات کا انجام تباہی کے سوا کیا تھا؟

اس ایک آفتاب سے اندازہ لگائیے کہ شاہ صاحب کی اقتصادی و سیاسی نگاہ کتنی دور تک پہنچی تھی۔

## لیکھ ترجمان القرآن لاہور

اپنی نوعیت کا یہ ایک ہی ماہوار رسالہ ہے جو آٹھ سال تک ہلال مہینوں میں جاری رہا اور اس کی ساری ادارت اپنی تہذیبی شان کے ساتھ چلی۔

دنیا میں جو افکار و خیالات اور اصول تہذیبیہ چل رہے ہیں ان پر بھی غور و فکر فرماتا ہے اور فلسفہ و مسائل پر بحث کرتا ہے۔ ترجمان و معاشقہ ہر چیز پر قرآن و سنت کو پیش کر دے۔ ہر لوگ کی توجہ کو لانا اور انسانہ جدید کے حالات پر ان امور کو روشن کرنا اس رسالہ کا خاص موضوع ہے قیمت سالانہ پانچ روپیہ۔ نوٹ: لاہور میں

مینجر رسالہ ترجمان القرآن لاہور

## صدق لکھنؤ

ملک کا مشہور سرفہرست دار صلاحی پرچہ

زیر ادارت مولانا عبدالمجید دہلوی

مغربیت کے فتنوں سے اگر آپ خود محفوظ رہنا اور اپنے اہل عیال کو محفوظ رکھنا چاہتے ہیں تو اس اخبار کا مطالعہ آپ کے لئے ناگزیر ہے۔ اس کے مطالعہ سے آپ کی سمیت غمازی میں ترقی ہوگی اور عمارت اسلام کے ہر حلقے کو آپ کیلئے آپ اپنے کو تیار پائیں گے۔

چند سالانہ چار روپیہ

پتہ: مینجر صدق لاہور  
مشتاد آباد ہاؤس گولہ منج لکھنؤ

# شاہ ولی اللہ

(از حضرت رئیس مدینہ جلال پوری)

میں چونکہ خود شاعر نہیں ہوں اور ذوق شاعری سے بھی لظرف محروم ہوں اس لیے جانتا تو نہیں مگر جانتے والوں سے سنا ہوں کہ کوش صاحب اس زمانہ کے چلی کے شاعروں میں ہیں۔ لیکن اگر وہ صرف شاعری جوتے تو شاید مجھے ان سے نیاز حاصل کرنے کا موقع ہی نہ ملتا۔ مگر وہ شاعر ہونے کے ساتھ عقائد میں کٹر مسلمان اور کمال اللہ علاقہ کے نمائندہ بھی ہیں۔ میری ان کی جان پہچان کی ابتدا بھی مسجد ہی سیوئی ہو وہ جب بریلی آتے ہیں دفتر انجمن کے قریب ہی اپنے (اور میرے بھی) دوست پروفیسر طین احمد صاحب کے یہاں قیام پذیر ہوتے ہیں اور پانچوں وقت کی نماز پوری پابندی کے ساتھ مسجد ہی میں پڑھتے ہیں۔ مسجد کی اس مشرک حاضری نے پہلے ہمارے میوں کو اور پھر دلی کو قریب کیا، اور اب وہ میرے بہت ہی غلیظ دوستوں میں ہیں اور ان کے اسی اخلاص کا نتیجہ ان کی یہ نظم ہے جو میری درخواست یا فرمائش پر دلی انٹرنیٹ کیسے لکھی گئی ہے۔

روحِ حجاز کی تنویر تھا جمال ترا	جسین ہند کی تقدیر تھا جمال ترا
بنا یا نازش بغداد تو نے دہلی کو	ہوا بلند وہ آواز وہ کمال ترا
مقامِ قلبِ مسلمان عیاں ہوا تجھے	ترے جواب کا تھا منتظر سوال ترا
فروغِ دید کا عنوان ہر نظر تیری	جال یار کا آئینہ ہر خیال ترا

تجھے حبیب تھا فرمودہ خدا و نبیؐ  
جہان فکد و نظر تیرا غاشیہ بردار  
گدازِ عِلم، جہا و عمل ہمسر و یقین  
تھی ارض ہند پہ طاری فدا کی تاریکی  
شہید جذبِ محبت تھا حالِ قالِ ترا  
طلسمِ ظلمتِ اوہام پائمالِ ترا  
نفسِ نفس تھا محبت میں لازوالِ ترا  
حیاتِ بن کے اٹھا کو کبِ جلالِ ترا

وہ اسے محدثِ اعظم عجب مانہ تھا

کہ عام جب ترا دیں مجاہدانہ تھا

دلوں کو باخبر رسم و راہ تو نے کیا  
فقیر وقت کو دے کر جہاد کی شہر  
ہر اک نفس کو بنا کر مادی توحید  
نہے کمالِ محبت کہ ہر محبت کو  
ترے ضمیر کو تنویرِ رشتہ دین ملی  
ترے عمل سے کھلا عقدِ سیاستِ دین  
سنا کے سلطنتِ کبریا کا فرودہ نو  
بتا کے دولتِ گیتی کو دولتِ جمہور  
بلند شعلہٴ عشقِ الہ تو نے کیا  
کچھ اور قربِ خانقاہ تو نے کیا  
جہاں میں تذکرہ لا الہ تو نے کیا  
نثارِ عشقِ رسالت پناہ تو نے کیا  
اسی چراغ کو پھر حضورِ راہ تو نے کیا  
لباسِ فقر کو گردوں پناہ تو نے کیا  
گدازِ ہم نفس بادشاہ تو نے کیا  
نظامِ جبر و تعظمِ تباہ تو نے کیا

جہاں کو پھر ترے پیغام کی ضرورت ہے

نویدِ رحمتِ اسلام کی ضرورت ہے





ایسی نوع کی زندگی مروجیت کی ایک بدترین مثال یہ ہے کہ آج ہم اپنے بزرگوں کی تعریف کرتے ہیں تو ان کے لئے وہی صفات تجویز کرتے ہیں جو موجودہ دور سیاست میں کسی بڑے وکیل یا لیڈر کے لئے سراپا نازش و افتخار کے جلتے ہیں۔ اس قسم کے تقاریر میں غالباً سب سے بڑا خاندان اور پر غلت لفظ "انقلابی" ہے۔ گزشتہ چند ہفتوں میں اسلامی سیاست پر جن حضرات نے مقالے لکھے ہیں ان کا مطالعہ کیا جائے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ ہمارے ادب و قلم کس بُری طرح جدید جوان سائنس سے مرعوب ہو کر رہ گئے ہیں۔ اب ہمیں اپنے ہر رنگ کی ذات "انقلابی" اور اس کا ہر کارنامہ "انقلابی" نظر آنے لگا ہے۔ ان لوگوں میں حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی ذات غالباً سب سے نمایاں اور ممتاز ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت شاہ صاحب کو ہندوستان کے دو بڑے افراد کا سب سے بڑا دشمن انقلاب و ہنا اور انقلابی کہا جاتا ہے۔ حالانکہ اگر انقلابی کے صحیح معنی کو پیش نظر رکھا جائے تو معلوم ہوگا کہ حضرت شاہ صاحب کو انقلابی کہنا ان کی تعریف و توصیف نہیں بلکہ ایک گویہ تنقید ہے۔ حذر یہ ذیل سطروں میں اس حقیقت پر کچھ روشنی ڈالنے کی سعی کی گئی ہے۔

**انقلابی کے خصائص** | سب سے پہلے انقلابی اور مصلح کا فرق سمجھ لیجئے، جو حضرات کسی قوم میں تبدیلی پیدا کرتے ہیں وہ "مصلح" کہلاتے ہیں۔ اور وہ مصلح اور وہ مصلح، ان دونوں میں ماہ الامتیاز یہ ہے کہ مصلح کا ارادہ نہایت مستدل اور انوار و تقریر سے بکا ہوا ہوتا ہے، وہ روحانی اور اخلاقی کیر کڑ کے لحاظ سے بہت بلند پایہ انسان ہوتا ہے۔ اس کی تمام شخصیت غیر غریبی اور غیر اندیشی کے جذبہ پر قائم ہوتی ہیں۔ اس میں منتقامہ جوش باطل نہیں ہوتا۔ اس کو ذاتی ترغیب اور دھتلاہندی سے بھر ہوتا ہے۔ وہ جو کچھ کرتا ہے اور کہتا ہے، سچائی اور ایمان خدا سے کرتا اور کہتا ہے، لیکن اس کو برخلاف ایک انقلابی لیڈر یا رہنما کا یہ حال نہیں ہوتا۔ اس کے سامنے ایک نظام ہوتا ہے، اس کے خیال میں نہایت ہی کمزور اور مذہم، وہ ہر ممکن طریقہ سے اس کو تبدیل کرنا چاہتا ہے، اس کے لئے غلو و درگزر بے محنتی جبریں ہیں۔ یہ نظام چونکہ اس کی نگاہ میں انتہاء پر جمی ہوئی اور لائق مذمت ہوتا ہے۔ اور اس کے احساسات اس کی نفرت و عناد سے پُر ہوتے ہیں۔ اس لئے رد عمل کے ہول کے مطابق وہ اس کا انتہائی توڑ تلاش کرتا ہے اور اس پر جم جاتا ہے۔ اس راہ میں اس کو اعتدال اور میانہ روی کا مطلقاً ادھیان نہیں رہتا۔ خلا ایک انقلابی نظام کے لئے بکا ہو چکا ہے تو وہ اس کے مقابلہ میں سوشلزم سے کم کسی چیز پر رہتی ہی نہیں ہو سکتا۔ وہ انفرادی ملکیت کا ہی سرور سے منکر ہوتا ہے۔ اس کے لئے یہ دُشوار ہے کہ وہ ملکیت کی تحدید یا اس پر کچھ پابندیاں عائد کرنے پر رضامند ہو سکے۔

پھر جب وہ اپنی ایک شاہراہ مقصود متعین کر لیتا ہے تو وہ اس پر آنکھ بند کر کے بڑی تیزی سے چلتا ہے۔ اب اس کو گرد و پیش کی کوئی پروا نہیں ہوتی اور نہ اسے یہ خیال ہوتا ہے کہ گزیر قدس ہزار جانست والا سارگرم

ایسا نہ ہو کہ سیکڑوں بے گناہ انسان اس کی تیز گامی کی زد ہو جائیں، اس لحاظ سے انقلابی کے لئے ضروری نہیں کہ وہ فضائل اخلاق کا پابند ہو۔ اور وہ حافی مرتبہ کے لحاظ سے وہ کسی غیر معمولی حیثیت کا انسان ہو۔ غرض یہ کہ ایک انقلابی کے ذاتی خصائص و فضائل کا تجزیہ کیا جائے تو اس میں تین چیزیں نمایاں نظر آئیں گی

(۱) تشدد اور جبر

(۲) افراط و بے اعتدالی

(۳) خود غرضی اور جذبہ انتقام

انقلاب فرانس کے نام سے آج کون بڑھا کھڑا واقعہ ہے جنہوں نے اس کی تاریخ پڑھی ہے وہ جانتے ہیں کہ فکری اور ذہنی تبدیلی پیدا کرنے میں فرانس کے چار مصنفوں کو بہت دخل ہے انٹیلیکچر، وائٹیر، ویدرو، اور روسو، یہ چار وہ لوگ ہیں جن کی تصنیفات کو اساس انقلاب کہا جاتا ہے، ان میں غالباً سب سے زیادہ اجمدال پسند روسو ہے لیکن اس کا حال بھی یہ ہے کہ وہ امن، علم، تہذیب اور مذہب و اخلاق ان سب چیزوں کا بر ملا مذاق اڑاتا ہے، اور ان پر پھپھیاں کستا ہے۔ مثلاً ایک جگہ وہ لکھتا ہے۔

تہذیب کیا ہے؟ تعیش پسندی

ان کیا ہے؟ ظلم و جور!

علم کیا ہے؟ انسانی غلطیاں

چونکہ اس طرح کی انتہا پسندانہ باتیں شعوری یا غیر شعوری طور پر کسی اندرونی جذبہ انتقام پر مبنی ہوتی ہیں، ہی جیسے خود روسو کے بعض عقیدہ مندوں کو اس کی طرف سے کبھی کبھی شبہ پیدا ہو جاتا تھا۔ اور وہ درپردہ یہ سوال اٹھاتا تھا کیا روسو سوسائٹی کا اس لئے دشمن ہے کہ اس میں وہ اپنے لئے کوئی جگہ نہیں رکھ سکا؟ کیا وہ دولت سے اس لئے منتفر ہے کہ وہ اسے حاصل نہ کر سکا؟

پھر کتاب انقلاب کے مسلمان ابواب و فصول میں قدر اور انقلاب میں کوئی فرق نہیں ہے چنانچہ انقلابیوں کا ایک عام مقولہ ہے کہ گامیاب بغاوت کا نام انقلاب ہے، اور ناکام انقلاب کا نام بغاوت، انہوں نے کہا ہے کہ یہ تفصیل کا موقع نہیں ہے، مگر یہ بات بہت آسانی سے ثابت کی جاسکتی ہے کہ آج کل کے مصالحوں انقلاب میں جن لوگوں نے شاندار انقلابی کارنامے کیے ہیں، ان میں اکثر و بیشتر ایسے ہی لوگ تھے جو ذاتی طور پر سوسائٹی کے مردہ نظام کا شکار ہوئے، اور اس کی وجہ سے انہوں نے اس کے خلاف ظلم و بغاوت بلند کیا۔ مثال کے طور پر میں کارل مارکس کی ابتدائی پر مصائب زندگی کو پیش کر سکتا ہوں، اس بنا پر اس کے افکار و اعمال کی نسبت یہ دعویٰ نہیں کیا جاسکتا کہ

لے انقلاب فرانس از جانب باری ص ۲



وہ کسی ذاتی غرض یا کسی جذبہ انتقام سے بالکل متبرک و منزہ تھے۔

میں اس موقع پر یہ بھی ظاہر کر دینا چاہتا ہوں کہ کسی انقلابی لیڈر کی غلت و بزرگی کا حکم نہیں ہونا جس

اہل مقصد یہ ہے کہ میرے نزدیک ایک مصلح۔ جہد اور مجاہدیت کا مرتبہ انقلابی سے کہیں زیادہ بلند ہے۔ اور میں

ایک لمحہ کے لئے یہ گوارا نہیں کر سکتا کہ آپ اپنے کسی جہد و ملت یا مجاہدیت کو انقلابی کے لفظ سے یاد کریں۔

**حضرت شاہ صاحب کے خصائص** | انقلابی کی ان خصوصیات کو پیش نظر رکھ کر اب حضرت شاہ صاحبؒ کی وضاحت

و کلمات کا جائزہ لیجئے تو معلوم ہو گا کہ حضرت شاہ صاحبؒ اسلام کے بہترین مفکر، حکیم، اور زبردست عالم ربانی اور

اسلامی فلاسفر تھے۔ اُن کی تصنیفات نے اُس زمانہ کی بیچارہ ہڈیوں کی اصلاح کر کے انہیں پاک و صاف بنایا

غیر اسلامی اوہام و تخیلات کی جگہ مسلمانوں میں خالص اسلامی تخیل پیدا کیا۔ حضرت شاہ صاحبؒ شریعت، طریقت

فلسفہ اور تصوف، عقلیات اور تعلیمات کے ایسے مجموعہ و گنج دل آویز تھے کہ اُن کی ذات جس طرح ایک مسلمان کے

لیئے رشد و ہدایت کا کام دے سکتی ہے۔ نامسلمانوں کو انصاف پسندوں کے لئے بھی وہ بہترین معلم ثابت ہو سکتی ہے

حضرت شاہ صاحبؒ کی پُرمزہ و تحریر کا اثر مسلمانوں کی طرح غیر مسلموں کے دل و دماغ کو بھی متاثر کیے بغیر نہیں رہتا۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ اسلام کے بہترین راہ دار حکم و مصالح میں۔ اور پھر اپنے ہمہ گیر دلائل و براہین کی روشنی میں اُسے

اس طرح بیان کرتے ہیں کہ سُننے والے کو جالی انکار باقی نہیں رہتا۔ اسلام دینِ فطرت ہے۔ پس جس کسی کو اس دین کے

محرم اسرار ہونے کا شرف حاصل ہو گا، ضروری ہے کہ تمام لوازمِ فطرت۔ اسرار و رموزِ عالم سے بھی ہمہی طرح

باخبر ہو اس مقام بلند پر پہنچ کر مجاہد اور قیاس و تخمین کے تمام حجابات یکے قلم اٹھ جاتے ہیں اور دیکھنے والا جلوہ

جمال حقیقت سے بلا واسطہ شاہِ کام و فائزِ لہرام ہوتا ہے۔ یہی وہ مقام ہے جہاں پہنچ کر بابِ سلوک و معرفت

کی مہطلع میں انسان اپنے تئیں مجد سمجھنے لگتا ہے۔ اب اگر کسی مرشدِ کمال یا علمِ شریعت میں جہارت کے ذریعہ حضرت

حق جل و علا کی توفیق اُس کے شامل حال نہیں ہوتی تو وہ گمراہ ہو کر طرح طرح کے دعاوی باطلہ کرتا ہے۔ رند و سنیہا جانا

ہے۔ اور اس مقام سے گزر کر اُس کی طبیعت میں اعتدال پیدا ہو جاتا ہے۔

حضرت شاہ صاحبؒ نے تنہائیات، انجیر الکثیر، اور حجتہ اللہ الباقیہ کے شروع میں جو کچھ اپنی نسبت لکھا ہے

ایک طرف آپ اُس کو دیکھیے اور دوسری جانب آپ نے اپنی تصنیفات میں شریعت و طریقت کی تطہیر کی چوٹیں

کی ہے اُس کو ملاحظہ فرمائیے تو صاف عیاں ہو جائے کہ آپ بے طعنے اس مقام رفیع پر سر فراز تھے جو مجد و دینیت کا

مرتبہ کہلاتا ہے۔ لیکن چونکہ علوم ظاہرہ و رباعیہ میں بھی آپ کو بڑا کمال تھا، اس لیے مجد دینیت کی شان کے ساتھ آپ کے

قباحت میں فلسفیت کے ایک نکتہ تدریس کا اور اضافہ ہو گیا ہے اور ان دونوں کی آمیزش نے حکماء اسلام کی

صفت میں آپ کو ایک نمایاں تر مقام پر بلا بیٹھا یا ہو۔

**مقام مجددیت** | حضرت شاہ صاحبؒ خود اپنے اس مقام کا انہار تہیات میں اس طرح کہتے ہیں۔۔

”مجھ کو میرے رب نے یہ عجایب کہ ہم نے تم کو اس طریقہ کا امام بنادیا اور حقیقت قریب تک پہنچنے کے تمام بہتوں کو بند کر کے صرف ایک راستہ کھلا رکھا ہے، اور وہ تمہاری محبت اور احکامات کا راستہ ہے، جو شخص تمہارا دشمن ہے، اس کے لیے آسمان آسمان نہیں اور زمین زمین نہیں پس تمام اہل مشرق و مغرب تمہاری رعیت ہیں اور تم اُن کے بادشاہ، اس سے غرض نہیں کہ یہ لوگ جانتے ہیں یا نہیں۔ اگر جانتے ہیں تو کامیاب ہوں گے ورنہ نقصان ٹھانگتے ایک مقام پر فرماتے ہیں۔۔

”مجھ کو بتایا گیا ہے کہ میں اس حقیقت کا اعلان کر دوں کہ آج وقت میرا ہی وقت ہے۔ اور زمانہ میرا ہی زمانہ ہے، اس شخص پر حقیقت جو میرے جھنڈے کے نیچے نہیں ہے“

ایک دو نہیں تہیات کا اول سے آخر تک مطالعہ کیا جائے تو اس میں اس بات سے متعلق اشارات و تصریحات بکثرت ملیں گی۔

پھر حضرت شاہ صاحبؒ نے یہ جو کچھ فرمایا، مدعیان باطل کے دعاوی کی طرح محض زبانی تہلی اور خود ستائی نہ تھا بلکہ اُن کی تصنیفات، اُن کے شاندار علمی اور علمی کارنامے اس دعویٰ کا ناقابل تردید ثبوت ہیں اس حقیقت ثابتہ سے کون انکار کر سکتا ہے کہ حضرت شاہ صاحب جن مضبوط بنیادوں پر اپنے دست تجدید سے اسلام کی تہیز قائم کر گئے ہیں اُس کی استواری کا یہ عالم ہے کہ حادثہ و فوائزل کے لاکھ سیلاب آئیں اُس کو متزلزل نہیں کر سکتے۔ آج اسلامی فلسفہ و عقائد و معارف اسلام کی جو کچھ روشنی نظر آتی ہے وہ سب ہی آفتابِ علم کا برتو ہے۔

فیضی احسن ازین عشق کو دران مروند

گرم دارد و ز تو ہنگامہ روانی را

**علم اسرار** | یہ ظاہر ہے شاہ مجددیت اُس وقت تک کامل نہیں ہو سکتی جب تک کہ خیریت کے غوامض و حکم سے پوری طرح واقفیت نہ ہو اس کے بغیر ایمان محض ایمان باغیب اور عمل صرف تبدیلِ حکم کے درجہ تک محدود رہتا ہے حضرت شاہ صاحب قدس سرہ کو مجددیت کے مقام بلند پر سرفراز ہوا تھا اس لیے انھیں اسرار و رموز شریعت کا محرم بنایا گیا اور جو حقیقتیں دوسروں کو محض سان گمان سے معلوم تھیں۔ آپ نے اُن کا شاہدہ کیا چنانچہ عجز اللہ الباقی اس ارشاد ہوتا ہے۔۔

میرے نزدیک تمام جدید فنون میں سب سے زیادہ دین مرتبہ کے لحاظ سے سب سے زیادہ بلند اور علوم شرعیہ میں سب سے زیادہ روشن اور مہربان دین کے اسرار کا علم ہے جس میں احکام کی حکمتوں اور مصلحتوں

اور غرض خاص اہل کے مجیدوں اور ان کے نکات سے بحث ہوتی ہے۔ پس خدا کی قسم ابھی علم سب سے زیادہ اس کا سخن ہے کہ انسان اپنی استطاعت کے مطابق اس میں اپنے نفس میں اوقات صرف کرے اور فرض طاعتوں کے بعد اس کو اپنے لیے ذخیرہ آخرت بنائے۔ کیونکہ اسی علم کے ذریعہ انسان کو شرعی حکام و مسائل کی بصیرت حاصل ہوتی ہے۔ اور اخبار مشرعا کے ساتھ اس کی نسبت ایسی ہی ہو جاتی ہے جیسی عروص جاننے والے کی انسا کے وہ دین کے ساتھ یا ایک عالم منطق کی براہین مغل کے ساتھ ..... اور وہ اندھیرے میں ٹھوکریں کھانے سے محفوظ ہو جاتا ہے۔

علوم ترکیب و ظاہریہ میں ہمارے پھر ہر جہ کے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ وہ اپنے ماحول کا بالکل صحیح اندازہ رکھتا ہو۔ اپنے زمانہ کے عیال و امیال سے پوری طرح باخبر ہو۔ اور جدید طریقہ استدلال پر اس کو کامل عبور ہو۔ اگر یہ چیز نہیں ہے تو اسے جدیدیت میں خاطر خواہ کامیابی حاصل نہیں ہو سکتی، کیونکہ وہ انبار زمانہ کو ان کے مروجہ علوم کی روشنی میں خائن بنائی کو سمجھا نہیں سکیگا اور لوگ خود اسی کے طرز استدلال سے نمانوس ہو کر اس کے دلائل زیادہ قویہ کے ساتھ اس میں شک کی نور بخیر و تقریر ان کمالات کے ساتھ ذور تحریر و تقریر کی نعمت سے بھی بہرہ اندوز ہونا ضروری ہے۔ اس کے بغیر علم پر حکم کے دلائل و براہین کا انکرم ہوتا ہے۔ حضرت شاہ صاحب کی ذات گرامی ان تمام اوصاف و شمائل کی مجلی طبع تھی آپ کے عہد میں علوم عقلیہ میں منطق و فلسفہ کا زور تھا۔ حضرت شاہ صاحب دینی و نقلی علوم میں مرتبہ اقامت رکھنے کے ساتھ ان علوم میں بھی ہمارے تمام رکھتے تھے۔ اور یہی وجہ ہے کہ جنہ اللہ البائتہ لکھ کر انھوں نے تخریفات مسائل کے باب میں ابوالحسن اشعری و دیگر کے علم کلام سے الگ ایک باطل نئے علم کلام کی بنیاد رکھ دی ہے جو بحث و استدلال کے لحاظ سے پہلے علم کلام سے کہیں زیادہ معقول اور نتائج کے افادہ کے اعتبار سے اس سے کہیں زیادہ فاضل و ثبوت پر رہا۔ زور تحریر: تو اس کے لیے کچھ کچھ کی ضرورت نہیں جس شخص نے آپ کی تصنیفات کا مطالعہ کیا ہے اس کو معلوم ہو گا کہ آپ کے کلام میں حافظ ابن تیمیہ کی سی صولت کلام اور بات کا پھیلاؤ اگرچہ باطل نہیں ہے لیکن وہ کچھ فرقے ہیں ایسے جو بچے تھے، اور موزوں و متناسب الفاظ میں فرماتے ہیں کہ پٹھانوں کے پر اس کا اثر ہوتا ہے اور جتنا جتنا وہ آگے بڑھتا ہے عقیدت و ارادت کا نقش اسی قدر زیادہ جلی اور پختہ ہوتا جاتا ہے۔

حضرت شاہ صاحب کا عمل تجدید ان کمالات و صفات سے آراستہ ہو کر آپ نے جب تجدید کے میدان میں قدم رکھا تو کوئی شبہ نہیں آپ نے وہی عظیم الشان کارنامہ انجام دیا جو صحیحی میں ایک ناب رسول ہی کر سکتا ہے، آپ نے جس فضائیں آنکھ کھولی وہ اخلاقی اور روحانی پستی کے لحاظ سے نہایت نثرناک و درختا مظاہر سلطنت کا جماع ٹھنی نامشروع ہو گیا تھا۔ دربار پشیموں کا قبضہ تھا۔ تمام ملک میں اعلیٰ لوگوں کا

دور دور تھا۔ مسلمانوں کی تعلیمی حالت پختی کہ درگاہوں میں متعدد درس باز اور شریعہ مطالعہ کے شروع و اشاعت اس گزشتہ صدی کے تھے کہ گویا اُن زمانہ میں مسلمانوں کا نصبِ تعلیم ان کتابوں کے سوا کچھ اور تھا ہی نہیں۔ دینیات میں تھوڑا بہت مگر جو چاہی تو غزلی جہانگیر کی تفسیر مدنی کا واقعہ بہت کم تھا۔ میں  
 اس قدر ہست کہ بنگلہ جہ سے می آید

کا مصداق تھا۔ اخلاق اور اعمال کا یہ عالم تھا کہ جہات۔ مشرکانہ اعمال و رسوم جو زیادہ تر ہندوؤں کے ساتھ  
 خفا کا نتیجہ تھے مگر مکر و مبالغہ پڑ رہے تھے۔ امرا اور ارباب ثروت میں و عسکریات میں مصروف ہو کر دینی حق سے غافل ہو چکے  
 تھے حضرت شاہ صاحبؒ نے ان تمام احوال کو روایت کا جائزہ لے کر انبالہ تہذیب جاری کیا تو اس طرح کہ ایک طوفان  
 آپ نے شیعیت کی تفریق میں انا لہ الخلفاء تصنیف فرمائی۔ مدرسہ رحیمیہ دہلی اہم حضرت شاہ صاحب کے والد ماجد کے نام  
 پر تھا۔ میں قرآن و حدیث کا درس دیا۔ جس میں دور دور کے طلباء شریک ہو کر کسبِ سعادت کرتے تھے۔ آپ فرمادیں  
 سال کے قریب مدت تک اس مدرسہ میں درس جاری رکھا۔ اسی سلسلہ میں آپ نے قرآن مجید کا ترجمہ فارسی زبان میں  
 کیا تاکہ اُس کا افادہ عام ہو سکے۔ کوئی شبہ نہیں کہ یہ اقدام بھی آپ کا غیر معمولی عمل تجدید تھا جس نے عام علمداروں  
 اُن کی خود غرضی کی بنا پر بے چینی پیدا کر دی تھی۔ اسی کے ساتھ ساتھ آپ نے حجۃ اللہ البیاء اللہ اور تقلید و اجتہاد پر زور دینا مقصود  
 کر کے اس بات کی سعی کی کہ اُن میں جو ذہنی تغلیظ اور دماغی جمود و غلو پیدا ہو گیا ہے۔ اور جو فی الحقیقت اُن کے  
 اجتماعی مسیحا اور مذہبی انحطاط کا باعث ہے۔ یہ دور ہو اور اس کے بجائے اجتہاد و فکر کی روشنی۔ آزاد و نور و روشن کی  
 عادت۔ اور صحیح اسلامی طریقہ پر چوہنے اور سمجھنے کی صلاحیت پیدا ہو۔

کون کہہ سکتا ہے کہ حضرت شاہ صاحبؒ کا عمل تجدید بیکار ہوئے اشہر بان خوش قسمتی سے حضرت شاہ صاحبؒ کو  
 جانچیں جی ایسے میسر آئے جنہوں نے آپ کے علوم و فنون کی عظمت اور دیانت داری کے ساتھ اُن کی نشر و اشاعت  
 میں حضرت شاہ صاحبؒ کی جانشینی کا ہر حق ادا کیا۔ نواب صدیق حسن خاں مرحوم نے اس خاندان کی نسبت کیا خوب  
 کہا ہے۔

”ہر یکے از ایشان بے نظیر وقت و فرید ہر دو حیدر عصر و علم و عمل و عقل و فہم و قوت و تفرید  
 و خاصیت تحریر و تقویٰ و دیانت و امانت۔ و مراتب و ولایت بود، و ہم چنین اولاد و اولاد  
 اس سلسلہ از ملائے ناب ہست“

(اتحاد النبلاء المتعین با حیار ماثر الفقہار المحدثین)

لیکن خاندان ولی الدہلی نے جس شاہراہ کو اختیار کیا اُس کی بنیاد حضرت شاہ صاحبؒ نے ہی ڈالی تھی۔ اس  
 بنا پر مجددیت کا شرف اس تمام سلسلہ میں حضرت شاہ صاحبؒ علیہ السلام کیلئے ہی مخصوص ہے۔ آج ہندوستان میں



بسم اللہ الرحمن الرحیم

# حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ

## بکثرت مصنف

( از جناب مولانا سید ابوالحسن علی صاحب ندوی شائقین مذہب اسلام کے لئے )

یہ سب جانتے ہیں کہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب اسلام کے ان عظیم القدر عالموں میں سے ہیں جن کی شہرت و عظمت زمان و مکان کے حدود سے آگے بڑھ چکی ہے، اور جن کا بیش قیمت علمی ترکہ ایک قوم اور تعلیم کی میراث نہیں بلکہ پوری امت اسلامیہ اور پورے عالم اسلام کا سرمایہ فخر ہے، لیکن اس علمی حقیقت تک ان لوگوں کی رسائی جن کو شاہ صاحب کے خارق عادت علمی و ذہنی کمالات کا شاد و ( بعد زانی یا بعد مکانی کی وجہ سے ) نصیب نہیں ہو سکا آپ کی تصانیف ہی کے ذریعہ سے ہو سکتی ہے، اس لئے آپ کی تصنیفی خصوصیات کی وضاحت اور مصنف کی حیثیت سے اسلام کی علمی و دینی تاریخ میں آپ کے مقام کی تشریح آپ کی صحیح معرفت کے لئے ضروری اور نہایت اہم علمی موضوع ہے جس کے بغیر صرف آپ کا تذکرہ نہ صرف ہندوستان کی علمی تاریخ، بلکہ اسلام کی علمی تاریخ بھی اکمل نہ ہوگی۔

شاہ صاحب کا مرتبہ شاہ صاحب و سلام کے ان چند مصنفین میں سے ہیں جن کی تمام تصنیفات اسلام کی بے نظیر مصنف کی حیثیت رکھتی ہیں، کثرت کے باوجود بہت کم ہے، حاشا و کلا یہ اسلام کے مشہور تاریخی فخر و امتیاز کا انکار اور مصنفین اسلام کی تحفیں نہیں ہے، دنیا کے کسی مذہب کی علمی تاریخ اتنے اہل تلم اتنے صاحب تصنیف اور تاریخ کی اتنی فقر و محنت میں اتنا وسیع مجموعہ اقدیمی کتب خانہ نہیں چٹ کر سکتی جتنا اسلام نے پیش کیا، لیکن اس موقع پر ہم اس سائنس علمیت کا معیار تصانیف کی کثرت، موضوع کا تنوع، کتابوں کی ضخامت، تصانیف کی مقبولیت اور رواج، مضامین کا اشکال اور پیچیدگی، خیالات میں نعت اور فہم یا تفسیر مطالب میں موثر گائی، متن کا اختصار اور مطالب کی تحفیں یا اشارہ خانہ اور مشایخہ گرہ کشائی اور کتبہ سی میں سے کوئی چیز نہیں ہے، یہ سب کمالات اپنی جگہ پر مسلم اور تمام علمی خدمات اپنے اپنے زمانہ میں لائق احترام و تکرار، لیکن تجدید و امت کا نظام اس سے بلند ہے، مصنف امام وقت اور مجدد فن نہیں ہوتا، اس مقام کے لئے شرط ہے کہ مصنف نے کسی موضوع پر کوئی ایسی چیز پیش کی ہو جس سے اس وقت تک کا کتب خانہ خالی ہو، نئے علمی نظریات اور ( لکھ و دین کے حدود کے اندر رہ کر ) نازہ خیالات اور جدید تحقیقات پیش کی ہوں، اس کے یہاں جدت فکر ہو، ذہن کا اجتہاد ہو، و زہا میں

مطالع میں صلیت اور ولایت ہو، اگر تباہی شرط ہے تو علامہ ابن خلدون ایسے مصنف کی بہترین مثال ہے۔ لیکن اگر فکر و جملہ کے ساتھ دل و دماغ اور عقل کے ساتھ عشق جمع ہو جائے، اور مصنف کاظم غریزہ کی انجلی کی طرح ربیب دل کے تاروں کے ساتھ کھیلنے لگے، تو وہ صرف مصنف نہیں رہتا، بلکہ ایک اخلاقی اور دینی مسلح بھی بن جاتا ہے۔ امام غزالی کی بعض تصنیفات میں یہ رنگ پایا جاتا ہے۔

لیکن اگر علم و استدلال کے ساتھ کوئی صحیح دینی تحریک و دعوت کوئی ملاحی جوش اور کسی صالح انقلاب کی خواہش شامل ہو جائے، اور اس کی تحریروں اور تصنیفات سے کسی نئے دور کا آغاز اور کسی نئی جماعت کی پیدائش کا سامان ہو تو وہ مجدد و کھلانے کا حق ہوتا ہے، امام ابن تیمیہ اور حضرت مجدد و سرہندی رحمۃ اللہ علیہ انکی مثال ہیں ہمارے نزدیک شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ ان میں سے اکثر کمالات کے جامع ہیں اسلام و اکمال مصنفین کی خواہش ہی مختصر فہرست بنائی جائے، آپ کے نام کے بغیر وہ نامحل رہے گی اور ترتیب و مراتب کے لحاظ سے آپ کا نام اتنا پیچھے نہیں رہے گا جتنا کہ تاریخ کے لحاظ سے آپ کا زمانہ پیچھے ہے،

وافی دان کسنت الا خیر من مائتہ لا میت بما لم تستطع الا واسطی

لیکن اس کے قبل کرم شاہ صاحب کی تصنیفی خصوصیات کی طرف اشارہ کریں ہم اسلام کی ہزار سالہ تصنیفی تاریخ پر ایک طائرانہ نظر ڈالنا چاہتے ہیں، تاکہ شاہ صاحب سے پہلے جتنا علمی کام ہو چکا تھا یہ تصنیف کا ارتقا و انحطاط ہمارے سامنے رہے۔

اسلام کی تصنیفی تاریخ پر  
ایک نظر

مسلمانوں کی تصنیفی تاریخ حدیث اور تعلقات قرآن سے شروع ہوتی ہے اس لیے طبی طور پر ان کی تصنیفی کا دائرہ موضوع اور ان کی دماغی جولانیوں کا میدان، نقل و روایات جمع و ترتیب کا میدان تھا، اور اس میں انھوں نے اس تحقیق و تفتیش اس دیانت و احتیاط کا ثبوت دیا جس کی زیادہ سے زیادہ کسی انسان سے توقع کی جاسکتی ہے، جو علمی مدی جبری تک کی بہترین اسلامی تصنیفات اسی منبع سے تعلق رکھتی ہیں۔

دینی و مدنی ضرورتوں سے فقہ کا علم پیدا ہوا اور علمائے دوسری ہی صدی سے اس میں مجتہدانہ تصنیفات کی بن بن میں سے دویم کتابوں میں سے امام شافعی کی بنیہ نظیر کتاب کتاب الاثم اور اس کے بعد ابن قدامہ حنبلی کی جلیل القدر تصنیف المغنی اور چھٹی صدیوں میں احناف کی مایہ ناز کتاب بدایہ خاص طور پر مقابل ذکر ہے۔

مسائل کے احتساب اور قیاس و اجتہاد کے سلسلہ میں ضروری طور پر اصول فقہ کی طرف توجہ ہوئی اور بہت جلد

علم صلیت اور ولایت سے مراد یہ ہے کہ خیالات اسی کے ہوں کسی کی تعلیم سے نہ پیدا ہوں گے اور اس سے پہلے طرح کسی نے ان خیالات کا اظہار نہ کیا ہو۔

مسلمانوں نے اسی کو اتنی ترقی دی کہ غالباً کسی مذہب و قوم کے اصول تشریح و قانون سازی نے اتنی ترقی حاصل کی ہوگی، اس فن میں مسلمانوں کی بہترین دائمی جودت صرف ہوئی، اور وہ ان کی ذہانت کا بہترین نمونہ ہی امام غزالی کی تصنیفی اور علماء اخلاص اور شافعیہ کی طویل و تنوعاً کتابیں اس کا ثبوت ہیں۔

علوم متداولہ میں سے فن تفسیر کی طرف بھی پوری توجہ ہوئی، مگر محدث مفسرین کا نقطہ نظر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ کہ آیات کے مثلث زیادہ سے زیادہ ممکن ہوا جمع کر دیں، اور یہ کام بعد کے آنے والوں کے لیے جن کے سامنے وہ مانڈ نہیں ہیں بہت مفید اور ضروری ہے، لیکن ان میں ذاتی تفکر، زندگی اور ماحول پر ان کی طبیعت، اور پیش نظر ہوں میں تنوع کی کمی، اور بعض میں اپنے زمانہ کے فانی اور وقتی خیالات و نظریات سے تاثر کی زیادتی اور اپنے زمانہ کا عکس ہے اس دور میں اصول تفسیر کی عدم تدوین اور اس پر کسی معتد بہ کتاب کا نہ ہونا بھی ایک عجز کی علامت ہے،

دوسری صدی کی ابتدا ہی میں، ابتداً مختلف قوموں کے اخلاط اور مختلف مذاہب کے اجتماع سے اور بعد میں یونانی فلسفہ اور خیالات کی وجہ سے مسلمانوں میں ایک نہایت عام قسم کی عقلیت پیدا ہوئی جس میں کسی قسم کی گہرائی اور پختگی نہیں تھی اور جو فو یا قوم کی نوعمری یا ذہنی مرعوبیت کی حالت میں کبھی کبھی پیدا ہو جایا کرتی ہے اس لیے اس موضوع پر ہمیں متغزلہ سے لے کر خلاصہ تک (بشمول ابن سینا اور ابن رشد) کسی کی تصنیف میں کوئی جدت فکر، اجتہاد اور اسلوب کے فلسفہ میں کوئی اضافہ یا ترمیم یا کسی انقلابی کوشش کا نشان نہیں ملتا بلکہ حقیقت یہ ہے کہ ان کے یہاں یونانی فلسفہ اور اسلام کے تقابل میں وہ حریفانہ فکر بھی نہیں جس کے یہ سب سے بڑے مدعی ہیں۔

اس فلسفہ کے مقابلہ میں علم کلام پیدا ہوا، اور ہول نڈ کے بعد یہ دوسرا فن ہے جس میں مسلمانوں کی کامیابی صرف ہوئی امام ابو الحسن اشعری (متوفی ۳۲۰ھ) اور امام ابو منصور ماتریدی (متوفی ۳۲۰ھ) کی تصنیفات اور امام غزالی (متوفی ۵۰۵ھ) کی جارحانہ اور امام انصاری (متوفی ۵۰۵ھ) کی مدافعتی کوششیں اس سلسلہ میں ناقابل غور ہیں،

فلسفہ اور علم کلام کے مقابل سے جو خاص قسم کی ذہنی پیچیدگیاں، غلط ذہنی نظریات و تصورات، اور دوسری طرف اسلام کے ضعف اور بعد زمانہ سے بدعات اور شرکاذن خیالات پیدا ہو گئے تھے ان کا اقتضا تھا کہ ایسے ان خاص پیدا ہوں جو سنت کا احیاء کریں، عقل و نقل کے اس محرک میں اسلامی عقائد و مسائل کی حکیمانہ تشریح کریں اور خلاص اور قدیم اسلام کی طرف دعوت دیں یہ خدمت آٹھویں صدی میں شیخ الاسلام حنفیہ ابن تیمیہ اور ان کے شاگرد رشید علامہ ابن قیم نے اپنی عالمانہ تصنیفات کے ذریعہ انجام دی رہا اللہ۔



اس کے بعد سے خلافت و عدلیات، و رہنمائی مباحث اور علمی مناظروں کا دور شروع ہوا اور سب سے پہلی قومیں ہیں صرف جو نے انہیں اسی دور میں حدیث کے تعلقات پر بعض نہایت بیش قیمت اور جلیل القدر تصنیفات ہیں جن میں سے صحیح بخاری کی شرح فتح الباری خصوصیت کے ساتھ قابل ذکر ہے۔

اس کے بعد سے تمام عالم اسلامی میں ایک عام علمی انحطاط اور علمی زوال شروع ہوا اور بارہویں صدی تک قائم رہا، اجتہاد و فکر کی قوت جاتی رہی، علم میں تقلید شادین گیا، فنون کی شرح و تفسیر آل کا رہ گیا اور علماء پر ہیبت طاری ہو گئی، درمیانہ تصنیفات، اور متعلق دینی کتابیں سرمایہ فخر بن گئیں، جتنی بہت ہو گئیں، ضیح تفسیر اور اس کے بعد صرف تفسیر پر قناعت کی جانے لگی، بحث و نظر کا میدان تنگ سے تنگ اور فکر کا دور محدود سے محدود ہوتا گیا۔ علوم معقول بھی منقول بن گئے، نقلیات میں فکر و عقلیات میں اجتہاد و تفسیر علمی نہ رہا۔ میں نے اضافے اور طریق بحث و استدلال میں تغیر کی رسم موقوف ہو گئی گیارہویں اور بارہویں صدی کے عرب و روم و ستانی علماء و محققین کے ذکر سے ملاحظہ ہوں، کوئی مجتہد نہ تصنیف اور کوئی نایاب علمی تحقیق نہیں ملے گی۔

علم تصنیف کے اس دور انحطاط میں شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ پیدا ہوئے، لیکن وہ اپنے زمانہ کی پیداوار نہیں ہیں۔ ان کی ذہنی سطح، ان کے مابک، ان کے علوم و معارف اپنے زمانہ کے عام علماء کی سطح سے بہت بلند تھے اور وہ ان اشخاص میں تھے جو کئی کئی سو برس کے بعد اپنے زمانہ کے اہل برخلافت، اہل انانہ سے بالکل مختلف پیدا ہوتے ہیں اور ان کو حقیقت میں اور نواضع کہا جاتا ہے، شاہ صاحب خود اپنے الفاظ میں یہی تخریج و تخریج، "تفریح بر تفریح" کے دور میں پیدا ہوئے "انزالہ انصاف صوبہ" لیکن آپ کی تصنیفات اپنے زمانہ کی عام روش سے بالکل علوہ، آپ کا طرز فکر و بحث جدا، اور آپ کے معانی ان لوگوں کے لئے جن کے معلومات عام دینی کتابوں تک محدود ہیں بالکل نئے ہیں، چنانچہ خود آپ کو اس کا احساس تھا اور جابجا اپنے اس کا اظہار فرمایا ہے انزالہ انصاف میں ایک جگہ فرماتے ہیں:-

چون ایں مقدمہ بایں آب و تاب در کتب کلامیہ خواندہ تجل کہ و شے بمطالعہ تو را یاد" و دوسری جگہ فرماتے ہیں:-

ولا بد چوں ایں بحث گفتہ شد باید دانست کہ مفهوم خلافت خاصہ برنجی کہ بیان کردیم علمی تشریف کہ نور توین آنرا در خاطر بندہ ضعیف ریختہ دست خطہ من یعرفہ و یتکرمہ ص لا یعرفہ و ذلک من فضل اللہ علیہنا و علی الناس و لکن اکثر الناس لا یشکرون

اس صفت پر جہاں یہ ثابت کر رہے ہیں کہ حضرت عمر کی حیثیت مجتہدین امت کے مقابلہ میں ایسی ہر جیسی

مہندہ مستقل کی منصب مجتہدین کے مقابلہ میں ہوتی ہے لکھتے ہیں :-

لیکن ہم اہل سنی بغایت وقین است جیسے کہ سرایہ علم ایشاں شریعہ دقاہ و دہلیہ باشد  
کجا اوراک این ستر وقین نوازند کرد (امالہ الخفا صفحہ ۸۲)

اب ہم اپنی حیثیت کے مطابق شاہ صاحب کی خصوصیات تصنیف بیان کرتے ہیں :-

خصوصیات تصنیف (۱) بوقت وادیت :- اسلامی مسائل کی حکیمانہ توجیہ و تشریح، تطہین عقل و نقل اگرچہ  
بارہویں صدی کے عالم کے لئے بالکل نیا موضوع نہیں تھا، خود شاہ صاحب نے جو اللہ کے مقدمہ میں امام غزالی  
خطابی اور شیخ الاسلام عزالدین بن عبد السلام کا نام لیا ہے جنہوں نے احکام شرعی کے حکم و مصالح بیان  
کئے ہیں لیکن یہ حقیقت ہے کہ ان بزرگوں نے جو کچھ لکھا اس کی حیثیت اشارات و نکات سے زیادہ نہیں  
ہے۔ اسلام کے پورے نظام شرعی کی حکیمانہ تشریح ہمیں شاہ صاحب سے پہلے نہیں ملتی، اس مقام، وسعت  
اور جامعیت کے ساتھ اس موضوع پر ہمارے علم میں مجتہد اللہ العالیٰ پہلی تصنیف ہے۔ اور پھر اس کے اکثر  
اہم اب و مضامین باطل نئے ہیں، اور فلسفہ، علم کلام، قرآن و حدیث، تصوف اور ذاتی غور و مشاہدہ اور قوت  
استدلال کی آمیزش شاہ صاحب ہی کا حق ہے۔

امول تفسیر پر کوئی چیز عام طور پر نہیں ملتی، صرف چند مول و قواعد تفسیر کے مقدمہ میں یا اپنا طرز  
تصنیف بیان کرنے کے لئے بعض مصنفین چند سطروں میں لکھ دیتے ہیں، شاہ صاحب کی کتاب انمول البکیر  
فی مول التفسیر بھی اگرچہ مختصر ہے لیکن پوری کتاب میں سر نکات و کلیات ہے۔ و حقیقت ایک طویل القدر  
عالم کی جس کو فہم قرآن کے مشکلات کا علمی تجربہ ہے ایک قیمتی اور نادر بیاض ہے، اس کی قدر وہ ہی لوگ  
جان سکتے ہیں جن کو ان مشکلات سے واسطہ پڑا ہو، بعض بعض مول جو شاہ صاحب نے اپنے ذوق و ہون  
اور فہم قرآن کی بنا پر لکھ دیئے ہیں، دوسری کتابوں کے سینکڑوں صفحات کے مطالعہ سے نہیں حاصل ہو سکتے،

ای رسالہ کے مقدمہ میں شاہ صاحب کا یہ فرمانا حرف بحرف صحیح ہے کہ

”میکوید فقیر ولی اللہ بن عبد الرحیم عالمہا اللہ تعالیٰ بلطفہ العظیم چوں بریں فقیر و سکار فقیر کتاب اللہ  
کشاوند فرماست کہ بعض نکات نافذ کردہ تدریک کلام اللہ یا راں را بکار آید و رسالہ مختصر  
مضبوط نماید امید واری از غایت معرفت باری آن است کہ طالب علمان را بہ مجروحہ فہم و  
قواہد رہے و اس در فہم مانی کتاب اللہ کشاوہ گردد کہ اگر عمر سے در مطالعہ تفسیر را گذرانید  
انہا بفرسار علی انہما اقل قلیل فی ہذا الزمان بسر برداں ضبط و ربط دست نیانند“

قرآن کے مضامین و مقاصد اس کے طرز و اسلوب کی خصوصیت اور انسانی تالیفات خصوصاً متاخرین کی

کتاب دوسرے سے اس کے اختلاف اور شان نزول کے متعلق چند نظریوں میں جو کچھ لکھا ہے آج اس میں ممکن ہے کوئی خدمت نہ معلوم ہو لیکن بارہویں صدی میں یہ قلمخانے خیالات تھے اور آج بھی کتنے علموں میں یہ خیالات نامانوس ہیں۔ قرآن مجید نے بن فرقوں کی تردید کی ہے ان کے اہلی اور صحیح خیالات و ضامہ و کمزور ہوں کا بیان، ان کی گمراہیوں اور غلط فہمیوں کے قطعی اسباب اور ان کی تاریخ غاف کی تشریح اور مسلمانوں کی بعض جاہلوں پر ان کی تطہین، فہم قرآن کی اساس ہے، جو اختصار کے باوجود اس وفاحت کے ساتھ کسی بڑی سے بڑی تفسیر میں نہیں ملے گی۔

نسخ میں تہدین و متاخرین کے اصطلاحی فرق کی توضیح اور نسخ و ماسخ آیات میں تطہین، ضامہ و تابعین کے تفسیری اختلافات کا مل شاہ صاحب کی عمدہ تحقیقات میں سے ہے۔

نحو کے مشہور اور ظاہری قواعد کی بعض آیات سے بظاہر عدم مطابقت کی جو توجیہ شاہ صاحب نے کی ہم (معاذ جہتائی) اس کی قدر وہ لوگ کر سکتے ہیں جو نحو کی تدوین کی تاریخ سے واقف اور بصیر اور کوفہ کے دبستان کے اختلافات پر نظر رکھتے ہیں،

بہر حال اس کتاب کا ہمارے اہل علم میں جو نافع خدا کی ایک نعمت اور اس کا مجاہدے صاحب درس ہیں مام طور پر داخل نہ ہونا اس نعمت کی ناقدری، اور ناواقفیت یا بد مذاقی ہے۔

خلیفہ کے شرائط اور اس کے احکام پر اگرچہ جیتہ جیتہ چیزیں فقہ اور علم کلام کی کتابوں میں ملتی ہیں مگر اسلام کے نظام حکومت کی تشریح اور خلافت عامہ اور خلافت خاصہ کی تقسیم اور ان کے جداگانہ اوصاف کا بیان زمانہ انفا کے سوا کہیں نہیں، نیز قرآن سے خلافت راشدہ کے اثبات میں شاہ صاحب نے جو کچھ لکھا ہے وہ ان کے تفوق میں سے ہے۔

رسالہ انصاف اور حقہ اللہ کے عہد انہ ابواب میں شاہ صاحب نے مذاہب کے اختلاف کے اسباب اور اس کی تاریخ کے سلسلہ میں جو کچھ لکھا ہے وہ ان کی سلامت فہم، اصابت رائے اور وقت نظر نیز وسعت قلب کی بہترین دلیل ہے، اور اس طرز پر اس سے پہلے کسی عالم کی تحریر دیکھنے میں نہیں آئی۔

اس سبقت و اولیت کے علاوہ اگر ہم شاہ صاحب کی دوسری تصنیفی خصوصیات کو مختصر الفاظ میں بیان کریں تو وہ یہ جوئی (۱۱) وقت نظر (۲) وسعت نظر (۳) سلامت فہم (۴) سلاست بیان (۵) وقت انفا و تبصیر۔

ان میں سے ہر ایک کی عمدہ و عمدہ تشریح کرنے کے بجائے ہم شاہ صاحب کی دو عمدہ آثار کتابوں اور حقہ اللہ البانہ اور زمانہ انفا پر تبصرہ کرتے ہیں، شاہ صاحب کے تمام کے سمجھنے کے لئے ان دو کتابوں کا پڑھنا کافی ہے،

حضرت علیہ السلام کی یہ رائے تھی کہ ان حضرات کے اندر علیہ السلام کے ان مجازات میں سے جو حضرت علیہ السلام کی وفات کے بعد آپ کے میتوں کے ہاتھ پر ظاہر ہوئے، اور جن سے اپنے وقت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اعجاز نمایاں اور اللہ کی رحمت تمام ہوئی، بارہویں صدی کے کچھ بعد ہندوستان اور تمام اسلامی ممالک میں غلبت کا جو دور شروع ہونے والا تھا اور احکام و شرائع کے اسرار و مصالح کی جستجو کا جو عام ذوق پیدا ہونے والا تھا، اس کا یہی آغاز تھا کہ اس دور کے شروع ہونے سے پہلے بارہویں صدی کے امام کے علم سے ایسی کتاب لکھوا دی جائے، چنانچہ شاہ صاحب نے حجۃ اللہ کے دیباچہ میں ان فیی اشارات اور اشارہ قریں کا ذکر کیا ہے جو اس خیال کی عکاسی ہوئی، اور جن سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کام میں جس قدر فیی تحریر و تائید شامل تھی،

ہمارے علم میں کسی مذہب کی تائید اس کی جگہ نہ توجیہ اور کسی مذہبی نظام کی فلسفیانہ تشریح میں کسی زمانہ تک ایسی کتاب نہیں لکھی گئی، یا اگر لکھی گئی تو دنیا کے سامنے نہیں، اسلام کے معاشی و سیاسی نظام پر بھی چارچو اشارات اور متفرق نکات ہیں ان کو اگر ان کا انشاء اور دوسری تصنیفات کے اشارات و نکات کے ساتھ جمع کر لیا جائے، تو وہ بڑے کام کی چیز ہو سکتی ہے اور تشریح تفصیل کیلئے ایک اچھا متن بن سکتا ہے۔

اس تحریر میں اس کتاب پر تبصرہ کرنا اور اس کے ماسن کو نمایاں کرنا بہت مشکل ہے پھر ہر شخص کا ذوق، نقطہ نظر، اس کی مشکلات اور ان کے حل کی راہ جدا ہے اس لئے اپنے ذوق کے مطابق اس کتاب کے بعض ابواب پر ہم ایک سرسری نظر ڈالتے ہیں،

بحث اول کے تمام ابواب تقریباً شاہ صاحب کے تفروات میں سے ہیں، تکلیف و مجازات پر اہل حکمانہ اور مجاہد بحث ہے جس سے بہت سے عقدے نکل جاتے ہیں، انسانوں کی صلاحیت و استعداد کے درجہ اور فطری تفاوت اور حکمت و حکمت کے تعلق کو کچھ لکھا ہے اس سے شاہ صاحب کی کمال فکر دینی اور نفسیات و طبائع انسانی کا وسیع ادراک ملاحظہ معلوم ہوتا ہے۔

بحث خامس میں دوسری مفید بحثوں کے علاوہ معامی و آئام پر سیر حاصل بحث ہے۔ بحث سادس اول سے لے کر آخر تک بے نظیر ہے اس بحث کو پڑھ کر شاہ صاحب کی وقار و وقار کے ساتھ فائیت و درجہ کمال مت فہم بھی معلوم ہوتا ہے اور ظاہر ہوتا ہے کہ شاہ صاحب مذہب کی تاریخ، اور طبائع و نفسیات اور قانون ساز کی بارہویں صدی پر کتنی گہری نظر رکھتے ہیں، یہ پورا باب مجتہد اور حجۃ اللہ کے ماسن میں ہے۔

بحث سابع میں جو مضامین و نکات آئے ہیں، وہ عام طور پر اصول فقہ کی کتابوں میں نہیں مل سکتے

اور اس میں بعض خالق ایسے آگئے ہیں، جو اصول و کلیات کا حکم رکھتے ہیں اور جن کے جاننے کی وجہ سے بڑی نبی  
خدا نبیاں اور بے اعتدالیاں ہوتی ہیں۔

تقریباً کہ ہم اوپر لکھے آئے ہیں شاہ صاحب کی وسعت نظر اور وسعت قلب کی بہترین دلیل ہے  
اور اس سے شاہ صاحب کا ذوق حدیث، کتب حدیث کی محبت اور مسلک اجتہاد معلوم ہوتا ہے جو ان کا  
اہل ذوق اور مسلک ہے۔

شاہ صاحب کی عربیت اس موقع پر نامناسب نہ ہوگا اگر ہم شاہ صاحب کے ایک اور امتیاز کی طرف  
بھی اشارہ کر دیں جس میں شاہ صاحب نے صرف اپنے زمانہ میں بلکہ ہندوستان کی پوری اسلامی تاریخ میں مفرد  
ہیں وہ شاہ صاحب کی عربیت اور عربی میں قدرت تحریر ہے۔

اہل نظر سے یہ حقیقت پوشیدہ نہیں، کہ ہمارے ملک میں اسلام کے دوسرے مفتوحہ ممالک کی طرح  
کبھی بھی عربی کا صحیح اور اعلیٰ ذوق نہیں پایا، یہ نظری ذوق اگر کبھی رہا بھی ہو، تو اس میں شبہ نہیں کہ تحریر میں عربیت  
اور قدرت یہاں بہت نایاب رہی، اگر تاریخی جستجو کی جائے تو میر غلام علی آزاد گلگامی اور بعض دیگر سندھستانی  
مصنفین کو چھوڑ کر جن کی زندگی کا بڑا حصہ عربی ممالک اور عرب فضلاء کی صحبت میں گزرا، ایسے مصنفین کا ملنا مشکل  
ہے، جن کی عربی تحریر ادبی استقامت سے پاک، عربی ذوق کے مطابق اور سلیس و رواں ہو، نصاب درس کی مخصوص  
ساخت اور ہندوستان میں عربی نظم و تنبی و سبع سلقہ و حماسہ کے نمونوں کی زیادتی اور خوبی کی وجہ سے ہندوستانی  
علماء کی نظم ان کی عربی نثر سے کہیں بہتر ہو۔

شاہ ولی اللہ صاحب پہلے ہندوستانی مصنف ہیں، جن کی عربی تصانیف (بالخصوص حجتہ الہدایہ) میں  
اہل زبان کی کسی روانی و قدرت اور ادب اور عرب کی سی عربیت ہے اور وہ ان بے اعتدالیوں سے پاک ہیں، جو  
عجمی علماء کی عربی تحریر میں پائی جاتی ہیں۔

ہم ایک قدم اور آگے بڑھاتے ہیں اور یہ کہنے کی جرات کرتے ہیں کہ علی اور خبیبہ مضامین پر مقدمہ ابن  
خلدون کے بعد حجتہ الہدایہ عربی نثر و تحریر کا پہلا کامیاب نمونہ ہے، بلکہ بعض اہل ذوق کا خیال ہے کہ مقدمہ  
ابن خلدون میں ادبیت اور حجتہ اللہ میں سلاست زیادہ ہے، اس اجال کی تفصیل یہ ہے کہ بارہویں صدی تک  
(بلکہ بعض مقامات پر اس وقت بھی) حریری کی مقامات عربی نثر کا واحد نمونہ تھا، مضامین و خیالات کے مقابل میں  
الفاظ و محاسن لفظی کی ترجیح، تافہ کی شدید پابندی اور انداز خیال کی تنگی، خشک و نامانوس اور پر شکوہ الفاظ کا استعمال  
اس طرز تحریر کی خصوصیات ہیں، اس طرز تحریر کی پیروی کے ساتھ خبیبہ و وسیع ملی مضامین اور مکیانہ خیالات کا اظہار  
ممکن نہیں ہے، تمام دنیا میں حریری ہی کا سکہ چلتا رہا، اور مقامات و دماغوں پر چھپا رہی۔ تافہ کی فاضل نے اپنی

قابلیت اور منصب وزارت کی وجہ سے اس طرز کو اور مقبول بنا دیا، ابن خلدون پہلا شخص ہے جس نے اس لفظی طعنے کو تراویح و اذان پابندیوں سے آزاد ہو کر ملی و تاریخی اقلیتوں کے مضامین کو قیمتی جاگتی زبان میں ادا کیا۔

یہ ایک تاریخی حقیقت ہے لیکن اس کے ساتھ یہ بھی حقیقت ہے کہ ابن خلدون کے مقدمہ کے بعد ہمیں اگر کوئی دوسری تصنیف اس طرز کی ملتی ہے تو اس طویل مدت میں صرف اسی ہندوستانی عالم کی تصنیف جیہ اعتدالاً ہے۔

حدیث و فقہ کے مضامین کو سلیس عربی میں ادا کر دینا ایک عالم کے لیے بے شک کمال نہیں لیکن جیہ فقہ کا بحث ثالث جس میں ارتقا و ترقی کے ادب ہیں ملاحظہ ہو، اسی طرح دوسرے مضامین جس کے لیے شاہ صاحب کے سامنے کوئی دوسرا قدم نمونہ نہیں تھا، شاہ صاحب کے تبوؤ اور بصیرت کی دلیل ہیں۔ ازالہ الخلفانی خلافت الخلق ایسا شاہ صاحب کی دوسری معرکہ الازار تصنیف ہے اور اپنی بہت سی خصوصیات کی بنا پر اپنے موضوع پر غالباً پہلی اور یقیناً اس وقت تک آخری کتاب ہے۔ تمام کتاب و جہاں قرین اور بولہ انگیز طبع اور ذوقی نمائندگی سے لبریز ہے، جس کا پورا اندازہ پوری کتاب پڑھنے سے ہوا ہے، کوئی شخص بھی جو اس کتاب کے مقصد اور مصنف کے مسلک سے اختلاف رکھتا ہے اگر انصاف کے ساتھ اس کتاب کے اکثر حصہ کے مطالعہ کی زحمت گوارا کرے تو اس کو خلفاء کی غفلت کا قائل ہو جانا پڑے گا۔

اس کتاب کی خصوصیات حسب ذیل ہیں:-

(۱) اسلام میں صحابہ کرام کا مقام، ان کے فضائل ان کے حقوق اور اس کے متعلق بحث پر بے نظیر گفتگو اور افادات۔

(۲) خلفاء راشدین کی خلافت کا ثبوت قرآن مجید سے اس کتاب کی بہترین بحثوں میں سے ہے جو نہایت دھماکے سے لبریز یہ خصوصیات آیت تکلیف، آیت استخلاف، آیت اذن قال، آیت اعراب، قتل الخلفاء من الکفر، آیات (محمد رسول اللہ والذین معہ) آیت (یریدون لیطعنوا فی امر اللہ) آیت شوریٰ (سورہ شوریٰ) (انما ملہ) آیت (ادمن کان متیناً فاجیناً) (سورہ انفاس) (ازالہ ۱۶-۱۷-۱۸) کی جیسی تفسیر کی ہے اور اس کے ضمن میں قلم سے جو نہایت و مہارت نکل گئے ہیں، وہ کسی بڑی ہی بڑی تفسیر میں نہیں مل سکتے، خلفاء کے فضائل اور شایعات میں جو روایات ہیں، البتہ وہ کہیں کہیں تحقیق و تنقیح کے قابل ہیں۔

(۳) نبی خلیفہ احمدی اور محدثین کی تعریف ان کے اوصاف اور خلافت شاہد کی تشریح شاہ صاحب

کا خاص موضوع اور اس کتاب کا خاص مضمون ہے

(۴) اس کتاب کی ایک بڑی خصوصیت یہ ہے کہ یہ اسلام کی دینی تاریخ اور ذہنی و مذہبی انقلاب و تفسیر کا اجماعاً جو خاکہ ہے، اسلام کی سیاسی و ملی تاریخیں تو بے شمار ہیں لیکن ایسی تاریخ کہیں نہیں ملتی اکتوں میں مستشرقین و مغربین نے اس کتاب میں بھی اس موضوع کے متعلق بہت سا مواد جمع کر دیا ہے، مثلاً اگر آپ جاننا چاہیں کہ دینی انحطاط نہریج کے ساتھ کس طرح ہوا اور اس کے مظاہر کیا تھے، کن کن چیزوں میں اصل مصلیہ سے انحراف ہوا تو آپ خیر القرون سے متصل اور اس کے بعد کے نئے داز قلم (خیر القرون اور شر القرون کے احکام کا اختلاف) (از قلم) اور تفسیرات کعبہ کی بحثوں میں دیکھ سکتے ہیں اور اس سے ایک تاریخ مرتب کر سکتے ہیں، (۵) عام حقائق و معارف جو ساری کتاب میں پھیلے ہوئے ہیں، خصوصاً کتاب کی فصل نفہم میں جو پہلے حصہ کے صفحہ ۵۵ سے پہلے حصہ کے خاتمہ تک ہے۔

(۶) خلفاء راشدین، خصوصاً شیخین اور بالانص حضرت فاروق اعظم کے ولولہ انگیز اور ایمان افروز تاریخی حالات اور سیرت جس میں بڑے استقامت سے کام لیا گیا ہے اور بڑی اچھی ترتیب اور موثر انداز میں ان کو پیش کیا گیا ہے۔

امید ہے کہ اس مختصر سے تعارف اور تبصرہ ت ناہ صاحب کا وہ مقام و مرتبہ واضح ہو جائے گا جو آپ کو اسلام کی علمی اور تصنیفی تاریخ میں حاصل ہے۔

## رحمت عالم

ہندی غالب علوی کم پڑھے لکھے لوگوں بچوں اور عورتوں کے لئے سیرت نبوی صلیم کی ایک قیمتی تصانیف اور اس کتاب کی ضرورت تھی جس نے بایں کوئی اچھا وادہ عبارت میں کوئی وقت نہ ہو، پھر بھی بایں متذکرہ واقعات صحیح ہوں ہی ضرورت کو سامنے رکھ کر سیرت نگار نبوی صلیم کی بیان مذہبی نے یہ مختصر سیرت لکھی ہو اور اس کا سارا منافع و فائدہ علم و مودہ لعل اکتوں میں چھوٹے بچوں کے دارالافتاء کیلئے وقف کر دیا ہو، یہ کتاب پانچہزبر کی تعداد میں بھی ہو، ضرورت ہو کہ ہر مسلمان بچہ کے ہاتھ میں اس کا ایک نسخہ ہو، ال خیر کو اس کی خریداری سے انشاء اللہ تعالیٰ دو ہر انقلاب حاصل ہوگا، قیمت فی نسخہ عہد ہو لیکن، انھوں کے خریدار سے ایک روپیہ فی نسخہ کے حساب سے لیا جائے گا، مجلہ کی قیمت ۲ روپیہ نسخہ نامہ ہوگی۔

منہج دار المصنفین اعظم کلہ

بشیر علی

# شاہ صاحب کا ایک علمی مآخذ

از

جناب لانا محمد اویس صاحب وی گرامی فین المصنفین علیہم السلام

حضرت شاہ صاحب نے اپنے معلق تعقیبات میں ارشاد فرمایا تھا۔

میرے ذہن میں ڈالا گیا ہے کہ میں آدمیوں	بہ سرم درد اند کہ این حقیقت بہ مردم برینا کہ
نہ اس حقیقت کو پہنچا دوں کہ یہ زمانہ تیرا زمانہ	مروڑ وقت تست و زوال زمان تو! داسے
اور یہ وقت تیرا وقت ہے افسوس اس پر جو تیرے	برکے کہ زید واسے تو نہ باشد !
علم کے نیچے نہ ہو،	

یہ حقیقت جس طرح دنیا پر ظاہر ہو کر رہی وہ واقعہ کاروں سے پوشیدہ نہیں !

ذاب صدیق حسن خاں مرحوم نے بہت ہی سچ کہا تھا کہ

اگر وجود او دہرہ راول در زمانہ باقی بود	اگر شاہ صاحب صد راول میں ہوتے تو
امام الامۃ تاج المجتہدین شمر دے می شد !	امام الامۃ اور مجتہدوں کے سردار شمار ہوتے۔

حیرت ہوتی کہ اس عہد میں ایسی علیل القدر آمد گیارہ روزگار سخی ہندوستان میں پیدا کیسے ہوئی جبکہ

حضرت الامام از مولانا سید لیان صاحب ندوی مدظلہ کے الفاظ میں حال یہ تھا کہ

”ظلمت سلطنت کا آفتاب لب اہم تھا مسلمانوں میں رسوم و بدعات کا زور تھا جھوٹے فقراء و مشائخ اپنے بزرگوں کی فافا ہوں میں مندریں بچھائے اور اپنے بزرگوں کے خزانوں پر جوارج جلائے بیٹھے تھے مدبروں کا گوشہ گوشہ منطق و حکمت کے ہلکوں سے پر شور تھا، فقہ و فتاویٰ کی لفظی پیش رفتی کے پیش نظر حقیقی مسائل فقہ میں تحقیق و تدقیق مذہب کا سب سے بڑا جرم تھا عوام تو عوام تو ان کو توں تک توں پاک کے معانی و مطالب و راجع دین کو حکام و ارشادات اور فقہ کے اہمراء و معالج سے بے خبر تھے، (معارف نمبر ۵ جلد ۲۳)

اس میں کوئی شک نہیں کہ شاہ صاحب کا خاندان ہمیشہ سے علم و عمل کا مرکز رہا لیکن اصلاح و تجدید پر امت



اور نقد دین کی جو دولت شاہ صاحب کے حق میں آئی اس کی کوئی نظیر نہیں :

شاہ صاحب کے ہندی اساتذہ میں آپ کے والد ماجد حضرت شاہ عبدالرحیم صاحب اور مولانا محمد افضل صاحب معروف بہ حاجی سیالکوٹی کے اسماء گرامی ملتے ہیں لیکن ان بزرگوں کے احوال میں بھی ہم کو کوئی ایسی نمایاں چیز نہیں ملتی ہے جس سے انھیں جھکے کرتا۔ صاحب کے تہذیبی کارناموں میں ان کے اشاعت کو کہاں تک دخل ہے ؟

اصل یہ ہے کہ شاہ صاحب کی تحریک اصلاح و تہذیب بڑی حد تک سرہون منت ہے ان علوم و معارف کی جو خدا نے فضل و کرم سے ان پر شکستہ ہوئے جن کا بار بار وہ اپنی مصنفات میں ذکر فرماتے ہیں شریعت کے اسرار و سخاوت کے اس انکشاف نے شاہ صاحب کی دنیا بدل دی اور معاصرین تو درکنار وہ اپنے سلف و خلف دونوں سے بدو جا بلند ہو گئے !

دوسری چیز جس نے شاہ صاحب میں بلند فطری اور عالی ہمتی پیدا کی۔ ہمارے نزدیک وہ اکابر علمائے اسلام کے خیالات اور ان کی زندگیوں کا غیر متعصبانہ مطالعہ ہے !

یو تو شاہ صاحب کے پیش نظر متعدد علماء کی تصانیف معلوم ہوتی ہیں مثلاً علامہ عزالدین ابن عبد السلام امام غزالی اور شیخ ابو مالک کی وغیرہ ! لیکن ان علماء میں ایک ایسی عالی مقام ہستی کی زندگی اور اس کے خیالات بھی شاہ صاحب کے سامنے رہتے جو تاریخ اسلام میں ایسی خصوصیات کے باعث بہت ہی ممتاز اور اہم درجہ رکھتی ہے، جس کی ذات کو ایک عظیم الشان دعوت اصلاح و تہذیب کا سبب بن چکی تھی اس سے ہماری مراد شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی ذات بابرکات ہو !

مسئلہ میں شاہ صاحب ہندوستان سے حجاز تشریف لے جاتے ہیں اور مشائخ حرمین سے استفادہ کرتے ہیں شاہ صاحب کے مشائخ حرمین میں شیخ ابراہیم کردی ایک بزرگ کا ذکر آتا ہے یہ وہی بزرگ ہیں جو شاہ صاحب کی نسبت فرمایا کرتے تھے کہ ولی اللہ افغان کی سند مجھ سے لیتے ہیں اور صنی کی سندیں ان سے لیتا ہوں ۔

شیخ ابراہیم کردی ایک بلند نظر اور وسیع الشرب عالم تھے شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے قدموں ان کے سر پہ حای تھے !

ابن آدمی ہند آدمی جلازمین مس میں ان کے متعلق لکھتے ہیں :-

دکان سلفی العقیدہ ذاباعن شیخ الاسلام	سلفی العقیدہ اور ابن تیمیہ کی طرف سے دفع کرنے والے تھے۔
ابن تیمیہ	

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ انھیں کے فیض صحبت نے شاہ صاحب کو شیخ الاسلام ابن تیمیہ اور حافظ ابن قیم

جس کا اندر کی کتابوں کی طرف متوجہ کیا! اور اس طرح انقلاب و تجدید کے ایک امام کا دوسرے امام سے روحانی رابطہ پیدا ہوا۔

شاہ صاحبؒ نے ان دونوں حضرات سے پرانے اٹھایا، بلکہ ان کی طرف سے پوری طرح دفاع بھی فرمایا۔ صاحب جلالؒ اس بنیاد پر تہنیت کے حوالے سے شاہ صاحب سے نقل کرتے ہیں:-

ایک اہل پرہم نے ابن تیمیہ کے بارہ میں نقل کیا، ہم نے اُن کے حال کی تحقیق کی تو معلوم ہوا کہ وہ کتاب و سنت کے عالم اس کے معانی سے واقف اور سنت رسول اللہؐ کے محافظ ہیں، نحو اور لغت کے اہم ہیں غالبہ کے اصول و فروع کے مبلغ ہیں اہل سنت کی طرف سے دفاع کرتے ہیں، اُن سے کسی قسم کا منکرات یا بدعت ہم نے سرزد ہوتے نہیں دیکھا البتہ وہ امور جن کے متعلق اُن پر اعتراض کیا گیا ہے تو اُن میں سے کوئی مسئلہ ایسا نہیں ہے جس سے متعلق اُن کے پاس کتاب و سنت سے کوئی دلیل نہ ہو، ایسا عالم زمانہ میں مشکل سے پیدا ہوتا ہے اگر کوئی ہو جو اُن کی تحریر و تقریر کا مقابلہ کر سکے، جن لوگوں نے اُن پر اعتراض کیا ہے اُن کو ان کے علم کا دواں مقدمہ بھی نہیں ملا ہے! ہاں ان کے بارہ میں علماء کا مشاعرہ ایسا ہی ہے جیسے صحابہ کرام کا آپس میں ضروری ہے کہ ان کے متعلق خیر کے سوا اپنی زبان بند رکھی جائے!

وعلى هذا الأصل اعتقدنا في شيخنا العلامة ابن تيمية رحمه الله فانا قد تحققنا من حاله انه عالم بكتاب الله ومعانيه اللغوية والنحوية وحافظ لمسته مولانا صلى الله عليه وسلم واتا السلف عاشرت لمعانيها اللغوية والنحوية المستعمية مستاذ في النحو واللغة محرز لما اختلفت به فروعها واصلها فالت في الذكاء واللبا وبلاغة في الذب عن عقيدة اهل السنة لم يؤثر عنه فسق ولا بدعة اللهم الا هذه الامور التي خيق عليه لاجلها وليس شئ منها الا ومعه دليله من الكتاب والسنة واتا السلف فمثل هذا الشيخ عن يرا الوجود في العالم ومن يلق ان يلحق شأوه في تحريره وتقريره والذين يلقوا عليه ما بلغوا معاشا ما آتاه الله تعالى وان كان تعبيقه ذاك تاشيئا من اجتهاد ومشاعر العلماء في ذلك ما هي الا كشجرة الصفا بذر من الله عنهم فيما بينهم والواجب في ذلك كعت للسان الا بخير!

ان الفاظ پر غور کرو شاہ صاحبؒ شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی جلالت علم، افتادین اور حمایت اسلام کے جوش و ولولہ سے کیسے متاثر نظر آتے ہیں!

شاہ صاحب کی مصنفات میں جا بجا شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے خیالات ملتے ہیں بعض جگہ تو پوری کی پوری عبارت نقل فرمادی ہے لیکن نام نہیں لیا ہے، اس کی وجہ غالباً اہل زمانہ کا تعصب ہے !  
 مثال کے طور پر فقہ الشہ ابانہ مطبع صدیقی بریلی کی یہ عبارت ملاحظہ ہو (جلد اول ص ۱۷۱)

وقد كان في الصحابة ومن بعدهم  
 من يقرأ بالسلسلة. ومنهم من لا يقرأ بها  
 ومنهم من يقرأ بها. ومنهم من لا يقرأ بها  
 وكان منهم من يفتت في الفجر. ومنهم  
 من يتوضأ من الحجامة والرغاف والفقو  
 منهم من لا يتوضأ من ذلك. ومنهم من يتوضأ  
 من مس الذكر ومس النساء بشهوة ومنهم  
 من لا يتوضأ من ذلك. ومنهم من يتوضأ  
 مما استند النار. ومنهم من لا يتوضأ من ذلك  
 منهم من يتوضأ من كل شيء. ومنهم من لا يتوضأ من  
 ذلك مع هذا المكان بعضهم يعلل خلفه بعض مثل ما كان  
 أبو حنيفة ومجاهد والثعالبي وغيرهم يقولون منهم من يعلل خلفه  
 أمة المدائنة من المالكية وغيرهم وإن كانوا لا يقرؤون  
 بالسلسلة لا سراً ولا جهراً. وصل إلى الشيخ سعيد  
 إماماً وقد احتجهم فبطل الإمام أبو يوسف خلفه  
 ولم يعد وكان افتتاه الإمام مالك بانه  
 لا وضوء عليه وكان الإمام أحمد بن حنبل  
 يروي الموضوع من السعاف والحجامة فقبيل  
 له فأن كان الإمام قد خرج منه الدم ولم  
 يتوضأ هل تعلل خلفه فقال كيف لا يعلل خلف  
 الإمام مالك وسعيد بن المسيب

مسافر اور ان کے بعد ایسے لوگ تھے کہ بعض  
 بسم اللہ پڑھتے تھے بعض اس کو جہر سے پڑھتے  
 تھے بعض نہیں، ان میں سے بعض فجر میں قنوت  
 پڑھتے تھے بعض نہیں، بعض قنوت اور دعائے  
 وضو کرتے تھے بعض نہیں، بعض مس ذکر اور عودوں  
 کو منہ پر رکھنے کے ساتھ چھونے سے وضو کرتے تھے،  
 بعض نہیں مسمت النار اور ان کو گشت وضو کرتے تھے  
 بعض نہیں۔ لیکن اس کے باوجود ان میں سے بعض  
 ایک دوسرے کے پیچھے نماز پڑھتا تھا مثلاً ابو حنیدہ  
 اور ان کے اصحاب اور امام شافعی وغیرہ اللہ عزوجل ان کے  
 کے پیچھے نماز پڑھتے تھے اگرچہ وہ لوگ سراً یا جہراً نہیں  
 نہیں پڑھتے تھے۔ رشید نے نماز پڑھائی اور انھیں اذکار  
 پکھٹا گئے یا تھا امام ابو یوسف نے اس کے پیچھے نماز  
 پڑھی اور انی نہیں امام مالک نے فتویٰ دیا تھا کہ  
 ان پر وضو نہیں ہے اور امام احمد نے کچھ اور دعائے  
 کے باعث وضو کو کہتے تھے ان سے کہا گیا کہ اگر  
 امام کے خون نکلے اور وہ وضو نہ کرے تو کیا آپ  
 اس کے پیچھے نماز پڑھیں گے فرمایا میں امام مالک اور  
 سعید بن مسیب کے پیچھے نماز کیسے نہ پڑھوں گا؟

بعد ہی عبارت شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے فتاویٰ جلد دوم ص ۳۵۱ میں پائی جاتی ہے ! ملاحظہ ہو۔

وقد كانت الصحابة و التابعون ومن بعدهم منهم من يقرء البسلة ومنهم من لا يقرءها ومنهم من يجهر بها ومنهم من لا يجهر بها وكان منهم من يفتن في المعجر ومنهم من لا يفتن ومنهم من يقرض من قرض من المجاملة والرعان والحق ومنهم من لا يقرض من ذلك ومنهم من يقرض من مس الذكر ومس النساء بشرط ومنهم لا يقرض من ذلك ومنهم من يقرض من الحقيقة في علوتهم ومنهم من لا يقرض من ذلك ومنهم من يقرض من اكل لحم الابل ومنهم من لا يقرض من ذلك ومع هذا فكان بعضهم يصلي خلف بعض مثل ما كان ابو حنيفة واصحابه والثانفي وغيرهم يصلون خلف ائمة أهل المدينة من المالكية وان كانوا لا يقيمون البسلة لاسيما ولا جهرتها صلى ابو يوسف خلف الرشيد وقد حثهم واختار ما لا يقرض من خلف ابو يوسف ولم يقرأ وكان احمد بن حنبل يرى الموضوع من المجامعة والرعان فضل له فان كان الامام قد خرج منه الدم ولم يقرض من خلفه فقال كيف لا يصلي خلف سعيد بن المسيب وماله

ان طرح كيجو شاه صاحب فزاكبير من سبب نزول کے سلسلہ میں فرماتے ہیں۔

صحابہ اور تابعین کے کلام کے متفرق علوم ہوتا ہے کہ نزولت فی کذا بعض اس واقعہ کیلئے نہیں ہے جو عبد نبوی علی اللہ علیہ وسلم میں ہوا اور نزول آیت کا سبب بن گیا بلکہ اس پر بھی بولتے ہیں جس پر یہ آیت صادق آمدی ہو خواہ وہ واقعہ عبد نبوی میں ہو یا بعد کو۔

آپ نے سقرا کلام صحابہ و تابعین معلوم می شود ان است کہ نزولت فی کذا بعض برائے قصہ کہ در ذل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بود و سبب نزول آیت گشتہ استعمال کنند کہ کہ ہے یکے از ما "صدق علیہ" آید کہ در زمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بود کہت یا بعد از ان حضرت ذکر کنند و گویند نزولت فی کذا۔

بل اسی مفہوم کو حافظ جلال الدین سیوطی آقان میں ابن تیمیہ سے نقل کرتے ہیں،

ابن تیمیہ نے کہا کہ ان لوگوں کا قول نزولت فی کذا آیۃ فی کذا کبھی اس سے سبب نزول مراد ہوتا ہے اور کبھی اس سے مراد ہوتا ہے کہ یہ بھی اس آیت کے مصداق میں داخل ہے اگرچہ وہ سبب نہ ہو۔

قال ابن تیمیہ تو لهم نزولت هذا الآية فی کذا ایاد بہ تاریخ سبب النزول ویراد بہ تاریخ ان ذالک داخل فی هذا الآية وان لم یکن السبب كما تقول عنی بهذا الآية کذا (النوع الخامس)

ان تصریحات کے بعد اگر ہم اس نتیجہ پہنچیں کہ شاہ صاحب کے علمی انقلاب میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے خیالات کو کسی حد تک ضرور دخل ہے تو شاید یہ عجیب نہ ہو!

لحق فی نسخۃ وقد کان فی الصحابة و التابعین ومن بعدهم من یقرء البسلة

# خطاب روح پر حق حقائق منشاگاه امانا و لانا حضرت شاه ولی محمد دہلی

(از جناب میرزا فتح علی صاحب دہلوی)

ای علم عالم نامی	و فی فصل مناضلان سامی
ای شاه ولی، ولی الله	و فی شیخ و محدث گرامی
ای عارف عارفان ہندی	و فی اشرف کلامان شامی
تو بحر حقائق و معارف	تو شہر تصوف و کلامی
در ناموران دہر نامت	در تاجوران سرانامی
در چشم اکارم و اعظم	چون مردم دیدہ گرامی
در حلقہ الی علم و عرفان	ہتتاب سنی بذات سامی
در جلوہ گہ مہر حقیقت	چون کبک زوی بخوش خرامی
در حکمت و وحدت و تصوف	خوش تقریری و خوش کلامی
در رسم شریعت و طریقت	کہ خادمہ تونہ کرد خامی
در میدان الہیاتی	از فکر بلبلخ و دحامی
در تفسیر کلام باری	بالطریق کلیم و کلامی
در اسرار سیاست و دین	تو ماہر و واقعہ تمامی
در منزل جمع و نظم است	تو قائد اعظم و امامی
در سلسلہات چہ انتظام است	با حسیل متین خوش انتظامی
برقست عیاں نہاں ز اسرار	با واقعہ غیب ہمکلامی
گشایف رموز علم و عرفان	لا ریب بہ فطنت تمامی
تفہیمات الہیہ را	در دہر مفہم گرامی
ہاں سینہ تست مشرق نور	شد یکبارہ بتو پیامی
ہاں وارث علم احمدستی	از فیض رسول شاہ کامی
صورت کشش معنی حقیقی	از موعظت سلم بہ ارتسامی



# شَاہُ وَلِی اللہ صاب

## اُن کی بعض علمی خصوصیات

(از جناب مولانا سید ابوالنظر صاحب رضوی مدظلہ)

قدرت کے بہترین شاہکار اور مجدد علم و حکمت شاہ ولی اللہ صاحب کی علمی خصوصیات پر روشنی ڈالنے کے لیے کہہ سکتے ہیں کہ نہ صرف مذہبی حقائق ہی کی مکمل تفسیر کی جا چکی بلکہ حیات و مرگ کا ہر عہد، علم و سیاست کا ہر گوشہ اور تمدن و معاشرت کی ہر چیز کی بھی حل کی جائے گی۔ لیکن آپ سمجھ سکتے ہیں کہ اس نشانی کو دور کرنے کے لیے ایک مختصر سا مضمون کافی نہیں ہو سکتا اور یہ سچا تحقیقی مضمون عام دلچسپوں کو جذب نہ کر سکے گا اس لیے مجبور ہو کر صرف چند سیاسی نکات کے سلسلہ میں کچھ عرض کرنا چاہتا ہوں۔ امید کہ اسے دلچسپی کے ساتھ مطالعہ کیا جائے گا۔

آج کل آپ پاکستان کا ذکر بہت کچھ سُن رہے ہوں گے کیونکہ سیاسی مطلق پر آج یہ ہی آفتاب چمک رہا ہے اور یہ ہی سیاح بادل خضر چڑھتا ہوا چلا آ رہا ہے۔ ہندوستان کے سیاسی ماحول کے اعتبار سے یہ چیز کہاں تک بہتر ہو اور کہاں تک نہیں میرے موضوع کے اس سے کوئی تعلق نہیں ہو سکتا۔ اس لیے میں صرف شاہ صاحب کا نقطہ نظر ہی آپ کے سامنے رکھنا چاہتا ہوں اور غلطی بہت تفصیلات پیش کرتے ہوئے تاکہ آپ صحیح پوزیشن تک آسانی پہنچ سکیں۔

شاہ صاحب اپنی تعریف تمجیبات البتہ جلد اول میں پر منحصر فرماتے ہیں:-

وَعَلَّمَ اَنْ النَّبِیِّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمُ حَقِّقَتْ	جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں دو قسم کے غلطی تھیں
فِہِ خَصْلَتَانِ اَحَدَاھُمَا الْمُبَدَّعَةُ وَالْثَانِیَةُ	تھے ایک نبوت دوسرے قسیدہ قریش کی حکمت و

سچے میں اس ہی نقطہ نظر سے کہیں نہ کہیں گھٹا اور شاید کوئی کہے کہ روایت بھی کر چکا تھا مگر کیجئے ہوئے وہیں مثلاً لیا کہ غالباً اس مدح حد تک علمی تحقیقات اور ناگہان تین مجتہدات حرم کو بھی کو دہستہ نہ کیا جائے گا اگرچہ میرا علمی انداز تحقیق اس ہی میں جھلکتا تھا مگر اس میں بھی شک نہیں کہ میری وہ محنت عام لوگوں کے لیے دلچسپی کا باعث نہ ہو سکتی تھی اس لیے اس سادگی پر اترنا پڑا جو ہر کاری در آؤ خوش نہ تھی وہ بھی میرا ہی گناہ تھا اور یہ بھی میری گنہ ہے اس لیے محدث علمی شاید منجہ خیز نہ ہو سکے گی۔ ابراہیم نظر رضوی

ساداتہ قریش بسببہ فالنبوة حمت کل الکما  
الاحمر والاسود مستویان فیما یرجع الی الخیض  
الذی ہون باب النبوة ولذہم عما اتقتہ  
المصلحة الکلیۃ عدم سلطنتہ التزک  
الہم التمدین بدین الاسلام واما  
حادۃ قریش فببہا کانت خلافتہم  
الما مان طویل

والذی اعتقدہ انہ ان اتفق غلبۃ العنث  
مشرقا علی اقلیم ہندوستان غلبۃ مستقر  
عامۃ وجب فی حکمتہ ان یلہم رؤسائہم  
المدین بدین الاسلام کما الہم التزک  
وذلک من شیعہ علی علومہ بنیۃ والعقل  
لنہ صاحب ملتہ۔

بروزہ نبوت ہر رنگ و نسل کے لیے یکساں تھی۔ اپنے  
عربی فائدہ کے لحاظ سے یہی وجہ ہے کہ جب مکت ابی  
نے بعض صلح کے پیش نظر ترک قوم کو شہنشاہیت سپرد  
کرنا چاہی تو ان کے دل میں مذہب ہمام اختیار کرنے کی  
تڑپ پیدا کر دی لیکن قریش کی بڑی کاسبب ان کے  
درمیان بہت دنوں تک حکومت کا رہنما ہے۔

وہ چیر جس پر میرا وجدان گواہی دیتا ہے کہ اگر کسی  
سیاسی انقلاب کا تقاضا یہ ہو کہ ہندوستان یا  
اس کے خطرات پر بھی حکومت کریں اور حکومت سنبھال  
اور ہمہ گیر رسم کی ہو تو یقیناً خدا کے قانون کا فیصلہ یہی ہوگا  
کہ ہندو لیڈر اسلام قبول کریں گے جیسے کہ ترکوں نے قبول  
کر لیا تھا کیونکہ عدم نبوت اور جناب صل اللہ علیہ  
صلیہ کے صاحب امت ہونے کے معنی یہ ہی ہیں ایا چاہیہ ہر

اس کے معنی جیسا کہ آپ سمجھ رہے ہیں اس کے سوا کچھ نہیں ہو سکتے کہ اگر سیاسی انقلاب کوئی ایسی کوٹ لیا کہ  
جس میں ہندوستانی ہی ہندوستان پر حکومت کر سکتے ہیں تو مسلمانوں کو اکثریت و اقلیت کی ذہنی کشمکش قبول کرنا ہی  
نکار کر دینا چاہیے۔ ہندوستان یا تو کسی یکسی شہنشاہیت کا غلام رہے گا ورنہ جمہوری حکومت قائم ہونے کی صورت میں  
ہندوستان کی فضاؤں میں اسلامی پرچم ہی ابرارکتا ہو یا تشریف نامی ازم یا ہندو ازم کا پرچم نہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ آج ایک غمناک اپنے نصب العین کی صداقت پر اکتفا درکھتا اور اس ہی نظریہ کو معاشی زندگی  
کا آخری مل قہن کرنا ہو لیکن بد نصیب کمان ہی کو اس چیز پر زندہ برابر ایمان نہیں کہ اسلام نے جو بہترین نظریہ حیات کا نفاذ  
انسانی کے لیے اختراع کیا تھا اور جس کے سوا کوئی دوسرا نظریہ فطرت انسانی کی تشنگی نہیں بکھا سکتا وہ ہی ملی زندگی کی ہر قسم کی  
سنبھال سکتا ہے سیاست و معاشرت کا کوئی پہلو اس وقت تک درست نہیں ہو سکتا جب تک اسلام کے ناخن تدبیر سے  
قند کشائی کا مطالبہ نہ کیا جائے گا اگر ضرورت ہے تو صرف اس بات کی کہ اسلام کے قانون حیات کو پوری روشنی میں  
لے آیا جائے آج ہر نظریہ اپنے قانونی دعوات کی تشریح کر رہا ہو گا ایک اسلامی قانون ہی ایسا ہے جس کا معاشی، سیاسی اور  
نفسی قانون مروجہ دشواری رجحانات کے ساتھ میں دنیا کے سامنے پیش نہیں کیا جاسکتا ورنہ اس کے کوئی منہ نہ کھلے کہ ہر عمل



قانون اپنی تحلیل کا دعویٰ کر رہا ہے لیکن قسمت کا کھل تھانہ ہی اپنی شکل کیلئے ہر سبب نظر کا متعلق ہے۔

آج آپ اکثریت کے ذمہ ہل سے کانسپ ہے اس لیے آپ کو معلوم ہونا چاہیے کہ ہندوستان کو آزادی نصیب ہونے ہی حسب ذیل خالق سے اسی ہند کا دو چادر ہونا قوانین قدرت کے ناقابل تبدیلی فیصلوں میں سے ایک ہے۔

۱) مسلمان کی وہ دولت اور وہ برتری جس کا نام چارنی ذہنیت تھا دوبارہ دامن میں آجائے گی اور آپ آج تک کے حالات سے معلوم کر سکتے ہیں کہ یہ ہی وہ ساز تھا جس نے ایک طرف مسلمان کو دنیا کے ہر گوشہ تک پہنچنے پر آمادہ کیا تھا اور دوسری طرف انسانیت کی فطرت سے واقف کرتے ہوئے اخلاقی نکات کے غلی فوارے سے بھی آشنا۔ اور اس ہی بنا پر ہر مسلمان اپنی جگہ بدست نظر کے ساتھ ایک بہترین مبلغ کے فرائض انجام دے سکتا تھا آج یہ دولت ہم سے غصب کی گئی ہے مگر جب ہماری وراثت ہمیں واپس مل جائے گی تو ہم اس ہی اسٹیج سے دنیا کو پیغام زندگی دے رہے ہوں گے جہاں سے ہم ہمیشہ جرات، رواداری، سچائی اور نیک عملوں کا پیغام دیتے رہے تھے۔ آپ اس نکتہ کو معمولی نہ سمجھیے تمہاری ہی چیز مسلمانوں کو زمین سے آسمان تک اٹھانے کے قابل ہے۔ مسلمان اور اخلاقی شعور دونوں ایک ہی تصویر کے دو رخ ہیں، مگر اقتصاد ہی مجاہدوں نے اس کے ذہن و وجہان کو مادت کر دیا اور وہ اس قابل نہ رہا کہ خود اپنی جتنی ہی کوشش کر سکے کہا یہ کہ دوسری قوتوں کو مدح و ثناء دے۔ لیکن جب یہ کاٹا جو اس کی زندگی کے ہر پہلو میں کلک رہا ہو رخل جائے گا تو دنیا میں کوئی قوم ہی جو اس کی پاکیزہ اور بلند ترین ذہنیت کا مقابلہ کر سکے گی۔ کاش اسلامی فطرت کے نازک زمین عائن انسانوں کی ماحولی کمزوریوں کا احساس ہمارے نوجوانوں کو جتنا توجہ دے گی کسی دوسرے نظریہ کے قدامت پرستوں کو گوارہ نہ کر سکتے تھے۔ مگر کچھ اس کا بھی کچھ خون نہیں کہو کہ وقت کی وہ آواز جو ابھی دور سے آ رہی ہو غریب غائب کے نشہ میں چور نوجوانوں کو ٹھکیاں لے کر لگا دے گی اور پھر ہمیں کوئی طاقت خواب گراں کی آوازوں سے دوبارہ تروان نہ کر سکے گی اور وہ ہی ہماری جڑ کا پہلا دن اور ہماری تاریک شام کی تابناک صبح ہو گی۔

(۲) ہم غلامی کی بنیاد پر تاج کوئی بین اسلامی مافوق الذم نہیں کر سکتے مگر جب ہم اس قابل ہو جائیں گے تو ہماری طاقت ناقابل شکست اور ہمارا ہمتا راقا قابل انظار حد تک پہنچ جائے گا۔ آپ شاید اس چیز سے پوری طرح واقف نہ ہو گے کہ ہمارے بھراہمان وطن انسانی ذہنیت رکھتے ہیں، ہر درخت، ہر دریا اور ہر آواز و گزروم کے سامنے سجدہ کرنے والی قوم کی آپ کے نزدیک مسلمانوں کی اخلاقی طاقت سے اثر پذیر ہونے سے بے خبر رہ سکتی ہے؟ پھر بین اسلامی اتحاد سے ہماری جلدی جلدی وطن کو بین الاقوامیت کا صحیح مفہوم بھی سمجھے ہیں آسانی ہو جائے گی کہ ہندوؤں میں بین الاقوامی ذہنیت کا پید ہو جانا ہی ہندوستان میں اسلام کی پہلی اضافی فتح ہو گی۔ عجوت چھات، مذاہب پر مختلفانہ نگاہ سے گریزا، عدم خدا بنالینے کی بنا پر لامر کزی ذہنیت کا عذاب اور اس کی تاریک ترین پس منظر کو محسوس ہونے لگے گی اور وہ ہر لمحہ گزرنے پر اسلامی تعلیم، اسلام کی انقلابی تحریک اور اسلام کے ہر ذہنی ارتقا سے وابستہ ہوتے ہوئے آخر اس دعوت حق

پیغام الہی اور پائندہ درس حیات سے سبق لینے لگیں گے جسے ہماری مصلحت میں اسلام سے تعبیر کیا جاتا ہو۔

۴) آج غلامی نے مسلمانوں کو ملی تھکافات، اجتہادی نظریات اور انقلابی تحریکات سے جہاں تک بیہوش بنادیا ہو اس کا اعانہ آپ کو اسلامی قلوب (نہ ہی دماغ) اسلامی سوسائٹی بلکہ اسلامی ہند کے ہر گوشہ کی ایفون خوردگی سے ہو سکتا ہے۔ نہ جدید علوم حاصل کرنے کا ذوق ہو، نہ جدید ذہنیت کے سانچے میں قدیم نظریات کو ڈھال سکے کی توانا، نہ عقلاً از ذہنیت اجتہادی نظریات کو گوارا کرتی ہو۔ نہ اسلام کے وسیع ترین نظام حیات کے ہر پہلو پر وسیع کرنے کا کوئی تعصب زندگی کی لہر دوڑا رہے لیکن اگر ہندوستان آزاد ہو جائے تو یقین رکھیے کہ یہ ساری غضا یکسر تبدیل ہو جائے گی ترقی کی انگٹک تبلیغ کا دلولہ اور "خیریت" ہونے کا یقین ان تمام کمزوریوں کو دور کر دے گا جن کے لیے آج کوئی ترکیب کچھ میں نہیں آتی اور مسلمانوں کا یہ ہی شعوری ارتقاء نہ صرف مسلمانوں کو زندہ تر بنانے میں کامیاب ہوگا بلکہ ہماری ہمایہ قوم کو بھی مطالعہ اور تنقید کی دولت دے گا۔ جس کی بنیاد پر وہ ایسی زندگی کی تمہیر کر سکیں گے جسے انقلاب و تغیر کا کوئی زلزلہ اپنی جگہ سے جنبش نہ دے سکے گا۔

اس ہی نوع کے چند رجحانیں اسباب و علل ہیں جو ہندوستان پر اسلامی حکومت کے پرچم کو لہرانے کے ذمہ دار کہلا سکتے ہیں لیکن اس ہی کے ساتھ یہ کہنے کی اجازت دیجئے کہ یہ سب کچھ مکمل آزادی اور استقلال حکومت کے نتائج ہیں جن کو غلامی کے زمانے میں دہرانے سے کوئی خاص فائدہ مرتب نہیں ہو سکتا دوسرے آپ کو تاریخ کے مطالعہ نے شاید یہ بھی بتا دیا ہو گا کہ ترک پہلے وقفہ ہی میں ایمان نہیں لے آئے تھے انھوں نے بھی مسلمانوں سے زبردست جنگ کی تھی، تاریخی تباہی سے آشنا کیا تھا، علم، دولت اور حکومت غصب کر لینے کی ہر ممکن کوشش کی تھی اگر مسلمان ان کا ہر سیاسی اور ملی محاذ پر مقابلہ کر سکتے کے ناقابل ہوتے اور اپنی مستقل زندگی کو قائم نہ رکھ سکتے تو ہرگز ترک قوم و توکل کے قانون کا کوئی اثر قبول نہ کر سکتی۔ ہمارا بغرض ناقابل خواہش ہو کہ ہم تنازع الفتوة کی جنگ میں کامیاب ہو سکنے کی طاقت اور زندہ رہ سکنے کی صلاحیت کا ثبوت دیتے رہیں ورنہ یہ ضروری نہیں کہ جو کچھ ترکستان میں ہوا وہی ہندوستان میں بھی ہو۔ قدرت کا ہر کرشمہ، گونا گویں استعدادات سے وابستہ ہے جب تک ہم زندہ رہ سکنے کی صلاحیت سیاسی طاقت کی تقسیم باہمی تقسیم سے نہ پیدا کرتے رہیں گے نتائج ہمارے قابو میں نہیں آسکتے۔ پاکستان کا جہاں تک آئینی نظریات سے تعلق ہے اس کو ایک بہترین لائحہ عمل کے سوا کچھ نہیں کہا جاسکتا رہا پاکستانی اسکیم کا علی نظریہ ہونا یہ ہر شعری نظریہ کی طرح اشارہ قربانی کے جذبات اور قوم کے احساس خودداری پر موقوف رہے گا اگر مسلمان مرکزی حکومت میں ناقابل انکار سیاسی اقتدار نہ قائم کر سکیں تو یہ قدرت کا ظلم یا حکیم کا نقص نہیں بلکہ تغیر نفس کی دعوت قرآنی قبول نہ کرنے کا نتیجہ ہوگا۔

شاہد ایک سوال پیدا ہو کہ اگر ہر قوم کا مستقل حکومت تک پہنچا کر مسلمان چاہا ضروری ہے تو مغربی اقوام کیسے اسلام کی طرف قبول آج تک روم، انگلیس، ہسپانیہ میں اختصار کو پیش نظر رکھتے ہوئے صحت اُٹاتا دینا چاہتا ہوں کہ قاتل نے ہمیں بتا دیا ہے کہ چونکہ یہودیوں نے حضرت عیسیٰ اور ان کے متبعین پر مظالم کیے تھے اس لیے خدا نے اس کا دوا کر دیا تھا اور ہی کے ہاتھوں سے ضروری قرار دیتے ہوئے یہ وعدہ کیا کہ عیسائیوں کی حکومت ہمیشہ رہے گی تاکہ اس ظالم قوم کو سکون و اطمینان کی زندگی سے آشنا نہ ہونے دیا جاسکے اور چونکہ بقول شاہ ولی اللہ صاحب کے مہیا کہ انھوں نے تعصباتِ الہیہ میں تعصب کی جو کہ موجودہ عیسائیوں کے پاس حکومت صرف اس لیے ہے کہ خدا نے عیسائیوں سے حکومت کا وعدہ کیا تھا اور آج باوجود ہزار کمزوریوں کے انگریزوں کو وہ عیسائی کہا جاسکتا ہے تو وہ یہی ہیں بنا بریں اس وعدہ کو پورا کرنے کے لیے اس ہی قوم کا انتخاب کرنا پڑا دوسرے مسلمان چونکہ اصل پرست فطرت پر پیدا کیے گئے تھے اس لیے وہ اس غرض کو پورا کرنے کے واسطے کسی طرح مجبوزوں بھی نہ پہنچتے تھے۔

شاہ صاحب کا دوسرا سیاسی نظریہ آمریت اور ڈکٹیٹر شپ کے بارے میں ہے۔ اگرچہ آج تک قرآن کی آیات کو مغربی جمہوریت پر ہی چسپاں کیا جاتا رہا مگر اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ اسلامی آمریت مغربی آمریت سے ترقی پزیر ہوئی یا ان کو اپنا چاہیے کہ آمریت اور جمہوریت دونوں کے درمیان ایک بہترین سیاسی کار کا تھا۔ شاہ صاحب اپنی تصنیف ”البد و البازہ میں ڈکٹیٹر کو ظالم حق“ سے تعبیر کرتے اور اجتماعی زندگی کا تنہا اس کو ہی مضامین قرار دیتے ہیں۔

غیر شاہ صاحب تمام اسلامی طبقات کی اصلاح و تنظیم اور ان کی صنعتی ترقیات کو بھی ہنہایت اہم چیزوں میں سے شمار کرتے ہیں بلکہ ان کے مشکلات کا جہاں تک تعلق ہے وہ اس انقلابی دور کے بے منت و مزدوشی ہی کو ماحول کی مہمات بتاتے ہیں یعنی ہمارے زمانے میں خواہ کتنی ہی کوشش کیوں نہ کی جائے محنت پسند طبقات کی اہمیت کو کم نہیں کیا جاسکتا کیونکہ اس زمانہ کیلئے خدا اور اس کے مرکزی قانون کا متشاہد یہ ہی ہے۔ افسوس ہے کہ عہدِ الفرمسی کو بنا پر مذکورہ علمی نکات پر بھی سیر حاصل بحث نہیں کر سکتا گویا یہ کہ شاہ صاحب کی علمی خصوصیات پر کوئی مقالہ علم و تحقیق کے سایہ میں ترتیب دیکھنے کی کوشش کی جائے۔

# عقادت کے پھول بدگاہ شاہ ولی اللہ دہلوی

(از مولا قاری عبد الغفر صاحب فی اسعدی انالوی لائل یونہ)

اگر نہ عالمان دین شیخ میان علم و فن  
شاہ و گدا بھی کو تھا یہ آدھو رہنا  
تیری زبان فیض سے غلغلہ ہاڑی مروت  
ہند میں کس کو یاد تھا فیض حدیث مصطفیٰ  
تپ نے عام کر دیا فلسفہ دین پاک کا  
سائے علوم آپ کے گوشہ چشم کے مطہ  
فوز کبیر آپ کے شیر خیر کی دلیل  
آپ کے گھر کدندہ پھر ہوئی سنت جہاد  
بہر عالم کو کلام حکم خدا سنا دیا  
جد یہ قرابت کو بھی اپنے زندہ کر دیا  
جس کو آپ نے کبھی تیری جس پر بھی  
جس کو آپ نے دیکھ ہی امت فرما  
آپ ایں رکھنا اگلے رنگ میں مل گیا  
جو تیرے در پہ آگیا تشنہ لبی کو کھٹ گیا  
چیدا ہوا نہ آج تک ہند میں نالی آپ کا  
تیری صف میں خیر غلام شوق پروردی

خیر کردہ اولیا راس امہ زمین  
دہر میں ہر حرف ترا بحر کردہ غار و فن  
تا بھل پہنچ گئے کوچ اٹھا ارباب بن  
وہن کے ہر کے دیالمانہ پیچیدہ بن  
آپ ہیں صدر بزم علم آپ ہیں میرا بن  
زور عمل بھی آپ میں ہر وقت سخن  
بہر میں ہر کا وجود ثبت ذوالمن  
نصرت حق میں ہر کا وقت حال جان تن  
دار کا خوف کچھ کیا ذرا غم بندش بن  
اگر کھلا ہے میں غم غم غم کے عین  
تیرے کمال کو میں بھی شمع و ہر بن  
تیرے دیا کو وہ ہیں دوسرے است جھان  
یہی کہ بزم ہاشم کی کچھ گئی شمع ضولگن  
چشمہ فیض بن گیا میں کا ہر ایک نے تن  
میں ہی گور گئے تمام ہر کو زندہ و جان  
تیری شان میں تیرے ہیں جلہ صاوی و عین

در گہ شہ میں خند پھول لایا ہر شوقی ہول  
پائیں جو تیرے قبول دل سنی توں روگن

اور اگر شاہ  
نہاں ہوا تو  
نہاں ہوا تو  
نہاں ہوا تو  
نہاں ہوا تو

# امام شاہ ولی اللہ اور حقیقت

(انجیل نفا محمد یوسف صاحب فضل بخاری ہستی استاد جامعہ دارالعلوم دیوبند علیہ الرحمہ علیہ السلام)

حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی قدس سرہ سرزمین ہند کے ان اکابر میں سے ہیں جن کی نظیر نہ صرف اپنے عصر میں اور نہ صرف ہندوستان میں بلکہ بہت سے قرون اور ممالک اسلامیہ میں ڈھونڈنے سے نہیں ملتی۔

حضرت ہر صوف، بقول حضرت علامہ الاسلام مولانا محمد قاسم نانوتوی بانی دارالعلوم دیوبند، ان افراد امت میں سے ہیں کہ سرزمین ہند میں اگر معرفت شاہ ولی اللہ ہی پیدا ہوئے تو ہندوستان کے لیے یہ فخر کافی تھا۔

حضرت نماہ صاحب کی زندگی اور علمی و کلمات کے اسٹے گوشے ہیں کہ ہر ایک مستقل تصنیف کا محتاج ہو گا۔

حضرت موصوع کی جامعیت اور تبحر، وقت، نظر، ظاہری و باطنی علوم کا حیرت انگیز اجتماع، مکاتبات و کلمات، تصنیف و تالیف، ترجمہ قرآن کی بنیاد، نصاب حدیث کی تالیس، درس کی صلاح، اسرار غریبیت کی دل نشین اور

مورث تشریح، کلام تصوف طیفہ اخلاق اور نظام حکومت میں ان کے خاص خاص قابل قدر نظریات ہولت و ہولت حدیث میں خاص خاص تحقیقات، بہادری و جوش، حکومت اسلامیہ کی خلافت راشدہ کے اصولوں پر عمل و

تائیس وغیرہ وغیرہ اتنے کلمات و خاصات ہیں جو اہل نظر و فکر کے لیے اور اہل دل و اہل ذوق اسباب قلم کیلئے کافی جولا کا و تحقیق و تدقیق ہیں، حضرت موصوف کیا تھے؟ خدا کے قلم کی ایک عجت قلم نہ تھی جو بارہوی

صدی میں ہندوستان میں ظاہر ہوئی، میری بساط طہی کیا ہے کہ میں اسباب نظر کیلئے شاہ صاحب کے کلمات کے کسی شبہ پر ایسا لکھ سکوں کہ حق ادا ہو سکے تاہم حصول سعادت کیلئے ایک موصوع پر کچھ اظہار رائے کرنے کا ارادہ رکھتا

ہوں۔ عصر حاضر کے ذوق کے پیش نظر مجھے کوئی دلچسپ موضوع اختیار کرنا چاہیے تھا مگر نہ رو ذیل اور نہ مجھے عنوان مقرر ہر بالا کچھ اظہار کرنے کیلئے مجبور کیا۔

(۱) حقیقت حقیقت میں ایک شرعی نظام قانون جو جس کو صاحب درایت اور ائمہ مذہب نے نظام عالم کیلئے صحیح ترین قانون سمجھا اور آخرت کیلئے ایک نافع ترین ذریعہ نجات و وسیلہ سعادت خیال کیا۔

(۲) ہند اور بیرون ہند کے مخالف تقلید حضرات نے حضرت شاہ ولی اللہ کو بھی امام ابن حزم ظاہری طائر ابن اہم اور خاص شروکانی کی طرح عدم تقلید کیلئے ایک رکن مبین سمجھا بلکہ تقلید اور انحصار حقیقت کا دشمن قرار دیا۔

(۳) حضرت موصوف کی بعض اصلاحات میں بعض لفظی عبارات بھی موجود ہیں جس نے ایک سلی انظر شخص روایت داری کے ساتھ حضرت شاہ صاحب کے متعلق یہ رائے قائم کر رکھا ہے۔

اس موقع پر مناسب ہوتا کہ کچھ تفصیلی نظر اجتہاد و تقلید پر چل سکتا ہو اگر کسی قدر توضیح ہو جائے کہ حضرت شاہ صاحب مجتہد تھے یا تقلد لیکن مضمون بہت طویل ہو جائے گا اس لیے اس کے متعلق چند اشارات ہی پر اکتفا کرتا ہوں اور وہ اشارات بھی نہایت مختصر ہوں گے، لیکن ان اشارات پر علم کے لیے وہ کافی بھی ہوں گے۔

۱۔ اگر وہ مامی سے قاضی تبار اور امام تھادی اور ابو بکر خضاف اور ابو بکر جصاص، قاضی ابو سعید و جی شمس الامام شری وغیرہ وغیرہ اور متاخرین میں سے امیر کاتب اتفاقی، علاء الدین مار دینی، ابن الہمام ابن امیر السنج، قاضی بن قلوبغا وغیرہ تقلد ابو حنیفہ ہو سکتے ہیں حالانکہ یہ حضرات بھی اپنے خصوصی مقامات رکھتے ہیں تو پھر حضرت شاہ صاحب کا انہی کی طرح حنفی ہونا کیوں مستبعد ہو۔

نیز جو قاضی سائل، مامناہ بن عبد البر، مامی، ابو بکر بن عربی، حافظ سبیل، ابن رشد کبیر، مامی ہو سکتے ہیں۔ اور قاضی بختی، خطابی، ابو الحامی، امام المخرم، قرطبی، ابن عبد السلام، ابن قتیب العید وغیرہ شافعی ہو سکتے ہیں اور علی ہذا جبکہ ابن جوزی، ابن قدامہ، ابن تیمیہ، ابن قیم وغیرہ حنبلی ہو سکتے ہیں، تو پھر اسی درجہ میں حضرت شاہ صاحب کو تقلد مذہب حنفی ماننے میں کیا اشکال ہو سکتا ہے۔

۲۔ ہو گا کسی امام صاحب مذہب کا متبع چند جزئی مسائل میں اگر اپنے امام کے خلاف رائے قائم کرے تو علم امت میں اس کو اتباع و تقلید کے مافی نہیں سمجھا جاتا قریشی صاحب کے علم میں کثرت سے خالی نہیں مسائل میں) بہت سے اختیارات اپنے ائمہ کے خلاف ملے ہیں۔

۳۔ میں اگر آپ نے تقلید کے وسیع حدود کو ان اشارات اور اشارے سے کچھ سمجھ لیا ہے تو پھر حضرت شاہ صاحب کی عبارات و ملحوظات سے یہ سمجھنا آپ کے لیے آسان ہو جائے گا کہ حضرت ممدوح حنفی تھے یا حنفی،

۴۔ مجتہد و تقلید کے سمجھنے کے لیے ایک حد تک حضرت شاہ صاحب کی تالیف "مختار البحر فی الاجتہاد و تقلید" عربی میں، اور اردو میں حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی کی کتاب "الافتاء و تقلید الاجتہاد" اور شیخ الہند حضرت مولانا محمود حسن قدس سرہ کی کتاب ایضاً الاولیٰ و فہمہ بیچ کافی روشنی ہیں۔

۵۔ ہر محدث کے لیے یہ ضروری نہیں کہ وہ فقہی بھی ہو جیسا کہ ہر فقہ کا محدث ہونا ضروری نہیں نیز فقہ کا علم حدیث سے کہیں زیادہ مشکل ہو اس کی وضاحت کے لیے مندرجہ ذیل دو واقعات پیش کرتا ہوں۔

۱۔ حافظ حدیث ابو عمران عبد البر السلی اندلسی (المتوفی ۳۵۰ھ) اپنی کتاب جامع بیان العلم میں فرماتے ہیں کہ امام حدیث اعمش (یسمان بن ہرمان) کی مجلس میں ایک شخص آیا اور اعمش سے کوئی مسئلہ دریافت کیا

آپ کوئی جھبڑ سے بچے دیکھا کہ امام ابو حنیفہ تشریف رکھتے ہیں فرمایا کہ کہنے نعان! کیا ہو جواب! امام ابو حنیفہ فرما دیا۔ امام اعظم نے پوچھا کہ ابو حنیفہ! تم نے کہاں سے یہ جواب دیا ابو حنیفہ نے فرمایا کہ آپ ہی نے تو مجھے نفل حدیث اپنی سند سے بیان کی تھی اسی سے یہ سلسلہ اس طرح نکلتا ہے لہذا امام اعظم یہ دیکھ کر بے ساختہ فرم گئے۔

نحن الصيادلة وانتم الاطباء (۱) | ہم تو علماء ہیں طبیب تو آپ لوگ ہیں

یہ امام ابن عبد البر ہی کتاب میں نقل فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ اعظم نے امام ابو یوسف سے ایک مسئلہ دریافت فرمایا ابو یوسف نے جواب دیا آپ نے فرمایا یعقوب! (امام ابو یوسف کا نام یوم) تم نے کہاں سے کہا؟ فرمایا اُس نفل حدیث سے جو اپنے ہی مجھے بیان فرمائی ہو اعظم فرماتے گئے۔

یعقوب! یہ حدیث تو مجھے اس وقت سے یاد ہو کہ آپ کو والدین جمع بھی نہ ہوئے ہوتے لیکن آج تک یہ اس کا مطلب سمجھ میں نہیں آیا تھا۔

يا يعقوب اني لا حفظ هذا الحديث من قبل ان يجمع ابوايها ما عرفت ناويله الا الان (۲)

اور یہ اعظم وہ طویل القدر امام ہیں جن کے متعلق امام بخاری کے اُستاد علی بن المدینی فرماتے ہیں :-

ان محمد بن كليب جده محدثون في علم هؤلاء كذا سمرقند دياره كرمين زهرى في مدينة من اور ابو اسحاق و اعظم نے کوثر میں اور قتادة و يحيى بن ابی کثیر نے بصرہ میں

حفظ العلم على ائمة محمد صلى الله عليه وسلم ستة عشر من دينار اربعة والزهري بالمدينة والوايعاق السبيعي والاعظم بالكوفة و قتادة و يحيى بن ابی كنيز بالبصرة (۳)

۲۔ امام حدیث ابو محمد مہر مزیٰ اپنی کتاب المحدث الفاضل میں فرماتے ہیں :-

انس بن سيرين فرماتے ہیں کہ میں کوثر آیا تو مشفقین بالحدیث چار ہزار پائے اور فقہ صرف چار سو کو آیا تھا

عن انس بن سيرين ابيت الكوفة فرأيت فيها اربعة آلاف يطابون الحديث و اسر بجماعة قلنا فقلوا (۴)

ابو ثناء یہ نصف معلوم ہو گیا ہو گا کہ فقہ کتنی مشکل چیز ہے اور صرف محدث بٹنے سے فقیہ نہیں بن سکتا اس قسم کے سیکڑوں نہیں ہزاروں واقعات سے اسلام کا مٹی ذخیرہ بھرا پڑا ہو اس فقیہ کے بعد میں اہل عقیدہ کی طرف آ رہا ہوں :-

(۱) مختصر جامع بیان اسلام ص ۱۸۲

(۲) مختصر جامع بیان اسلام ص ۱۸۵

## حضرت شاہ کا مسلک انجیالیفات کی روشنی میں

۱۰، تنبیہات الہیہ ص ۱۳۸ و ص ۱۳۹ ج ۱ میں فرماتے ہیں:

انما تشعب الدين طرقا ومذاهب وكون الامة فيها احرى ايام تحسبه ... عظيم هال  
خاصتهم وعاتمتهم فمن اهل الله من كشت له عن اسقاط كل قول نطق به فقيه من  
فقهاء الاسلام بالشرعية المحمدية على ساجيتها الصانعات والتشليات ولم يكشت له  
عن الجادة القديرة التي اقامها الله تعالى لعباده . مرضى لهم ..... فسكنت عن  
ترجيح بعض الاقوال على بعض وحل اختلافها على القديرة والرخصة

ومن أهل الله من يتراى له الجادة القويمية التي تؤدي إلى ظاهر الشريعة والتي توارثها  
جماهير المسلمين عن جهابذة التابعين عن كبار الصحابة والتابعين عن النبي صلى الله عليه  
عليه وسلم كالتناول باليد أو لم يتوارثوا عن ذلك وإنما أشبهه شيء بما توارثوه  
... فرأى المتكلم في ترجيح الرابع نصرا للدين وذبا عنه كأكثر الفقهاء والمحدثين  
فانقسموا بالغوا فيه. ومن أهل الله من كشف له عن الأسرار ففسلها عليهم على معنى  
أنهما من دائرة الشريعة وإن المتعبد بهما في فحة من دينه متدين لله تعالى معذورا  
عنه غير أنه وإن الفضل للجادة القويمية وهي المرضية عند الله تعالى كل الصفا.

ومن اعظم نعم الله تعالى على ان جعلني من الحزب الثالث وكشف لي عن صل الشريعة و  
عن تبليغها الحاصل على لسان النبي صلى الله عليه وسلم ثم عن تبليغها الحاصل على السنة  
الصحابية والتابعين ثم عن ايضا حها وتدوين اصولها وفروعها الحاصل على ايدي المجتهدين  
المتقدمين ثم عن شرح مذهبهم واقاويلهم والتخرج على قواعدهم الحاصل على ايدي  
المتأخرين من الفقهاء في كل مذهب ، فكشف لي عن كل ذلك بمرقيته الواضح في  
سبيل الامانة ... فرأيت كل قول قيل في الدين مرتباً باصل الشريعة بواسطة او بغير  
الاطاعة -

اس لیے جو حکم مضمون خاص علمی جو اور صرف اہل علم ہی اس سے استفادہ کر سکتے ہیں اور وہی اس کے مخاطب بھی ہیں اس لیے شاعر نے اسے تراجم و ترجمہ کرنے کی ضرورت نہیں سمجھی تھی اور جتنا حصہ اس کا عام فہم ہو سکتا ہے وہ مولانا خیر علی صاحب کے ادب و ادب و ادب کے بعد مضمون کے بعد مضمون کے بعد ۱۲ غلطی غلطی



پھر ۱۵ ج اول میں فرماتے ہیں

(۲) فكان من اعظم نعم الله تعالى ان كشف لي عن حقيقة حال المذاهب وحال المتقيد ببعضها وحال من اساد الانتقال الى مذهب بعد ما كان متقيداً بمذهب آخر، وحال من اخذ في بعض المسائل بمذهب وفي البعض الآخر بمذهب آخر، وحال خيرة الشارح او المزمك واحد ان يلتزم مذهباً واحداً.

پھر ۱۵ ج اول میں فرماتے ہیں :-

(۳) وكشف لي أن الاختلاف على أربعة منازل: اختلاف مردود وليس لقائله ولمقلده من بعده عذر، وهذا قليل الوجود في المذاهب الأربعة المدونة، واختلاف القائل عذراً ما لم يبلغ حد يصح دال على خلاف فاذا بلغه فلا عذر له، واختلاف مقبول قد خیر الشارع المكلفين في طرفيه تخييراً ظاهراً مطلقاً كالأحرف السبعة من القرآن واختلاف ادراك كون طرفيه مقبولين اجتهاداً واستنباطاً من بعض كلامه المتفاسع صلوات الله وسلامه عليه والاشنان مكلف به لا مطلقاً بل يشترط الاجتهاد وتأكد الظن وتقليد من حصل له ذلك

اور فیوض السحر میں ۱۵ ج میں فرماتے ہیں :-

(۴) سألته صلى الله عليه وسلم سؤالا روحانياً فنفع الى نفقة..... ونفع نفقة اخرى فبين ان مراد الحق فيك ان يجمع شملاً من شمل الأمة المرحومة بك ، فإياك ان تخالف القوم في الفروع فأنه مناقضة لمراد الحق ثم كشف ان مراد جأظهم الى منه كيفية تطبيق السنة بفقه الحنفية من الاخذ بقول احد الثلاثة وتخصيص عموماتهم والوقوف على مقاصدهم والالتصام على ما يفهم من لفظ السنة وليس فيه تاويل بعد ولا ضرب لبعض العايش بخلافه فالحديث صحيح بقول احد الانبياء وهذه الطريقة ان اتمها الله وكلها في الكبريت الاحمر والكبير الاحمر

پھر ۱۵ ج میں فرماتے ہیں :-

(۵) عرفني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في المذهب الحنفي طريقة ائمة هي اوفى الطرق بالسنة المعروفة التي جمعت وفحصت في زمان البخاري واصحابه وذلك ان يؤخذ من اقوال الثلاثة قول اقربهم بها في المسألة ثم بعد ذلك يسمع اختياراً من الفقهاء الحنفية الذين كانوا من علماء الحديث (۱) فترى شئاً سكنت عند الثلاثة

فی الاصول وما تم صواب النقیه و دلالت الحادیث علیہ فلیس ید من اثباته و اکل مذهب حتی ام  
بمصر من فراتے ہیں۔

(۶) واستفدت من منہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلاثہ امور خلات ما کان عندهی .....  
و ثانیہا الوصایۃ بالتقید بهذا المذاهب الاربعۃ لا اخرج منها، و المتوفیق ما استطعت  
و یجلیق تأبى التقليد و تأتفت منہ رأسا لکن شئى طلب منی التقید بہ بخلاف نفسی آم  
بمصر کے ص: امین فرماتے ہیں۔

(۷) اعلم ان الملل و المذاهب توصف بالحقیقۃ بالمعینین ا حداثا جبلی و الآخر دینی یرى من بعد  
..... و کذا لک معنی حقیقۃ المذاهب ان یکون احکامہ مطابقتہ لما قالہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم فی نفس الامر و لما کان القرون المشہود لها بالخیر و ان کانت  
المسأله لا نفس فیہا و لا رایۃ فحقیقتہا ان تكون محفوفۃ بقرائن تورث غالب الظن  
بان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیتکلم فی المسأله لما نطق بغير هذا ..... و کذا لک  
المذاهب ربما یکون العنایۃ المتوجهۃ الی حفظ ملۃ حقۃ متوجهۃ الی حفظ مذهب  
خاص بأن یکون حفظۃ المذاهب یومئذ هم القائمون بالذی عن الملۃ و هذا المعنی  
الدقیق لا یوقف علیہ الا بالنور النبوی ..... فتقول تراى لى ان فی المذاهب الخفی  
سما غامضا ثم لم ازل اتحدث فی هذا المسأله الفاضل حتى شاهدت ان لهذا المذاهب  
یومنا هذا اس حجابا علی سائر المذاهب بحسب هذا المعنی الدقیق

اور مجھے اللہ ص: امین فرماتے ہیں۔

(۸) و ما یاسب هذا المقام التنبیہ علی مسائل ضلت فی بوادیرہا الافہام و دلالت الاقدام و طمئنت  
الاقلام سہنا ان هذا المذاهب الاربعۃ المدونة المہرہا قد اجتمعت الامۃ او من جہد  
بہ منها علیہا من تقلیدھا الی یومنا هذا و فی ذلک کلمہ من المصالح ما لا یجنى لایسا فی هذا  
الایام التي قصرت فیہا العہم جد و اشریت النفوس الملوی و اعجب کل ذی رأی برایۃ  
فما ذہب الیہ ابن حزم حیث قال التقليد حرام و لا یحل لاحد ان یاخذ قول احد غیر  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بلا برہان ..... انما یتیم فیمن لہ منہ من الاجتهاد  
ولفی مسأله واحدا و فیمن ظہر علیہ ظہورا بیثا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بکذا و لکن  
عن کذا لکن نہ لیس بمسوخ لکن

حقانجام میں ملے کر وہ ایک ہی جنون کو نہایت وضاحت و تفصیل کے ساتھ بیان فرمایا

۱۰۱۔ رحمۃ اللہ علیہ ج ۱ میں فرماتے ہیں

۹۰) و منها ان المخرج على كلام الفقهاء وتبع لفظ الحديث لكل منها اصل اميل في الدين ولم يزل المحققون من العلماء في كل عصر يأخذون بما فهم من قبل من ذاك وكثير من ذاك... فلا ينبغي ان يعمل امر واحد منهما... وانما الحق الحق ان يطابق احدهما بالآخر... ۱۰۱

اور تفہیمات الہیہ ج ۲ میں فرماتے ہیں :-

۱۰۱) ونحن نأخذ من الفروع ما اتفق عليه العلماء لاسيما هاتان الفرقتان العظيمتان الحنفية والمشافعية وخصوصاً في الظاهر مع والصلح فان لم ييسر الاتفاق واختلفوا فنأخذ بما يشهد له ظاهر الحديث وسعروف ونحن لا نردى من احد من العلماء فكل طائفة الحق ولا نقصد العصمة في احد غير النبي صلى الله عليه وسلم

اور تفہیمات الہیہ ج ۲ میں فرماتے ہیں :-

۱۰۱) ليس منا من لم يتدبر كتاب الله ولم يتفهم حديث نبينا صلى الله عليه وسلم ليس منا من نزل ملازمة العلماء اعني الصوفية الذين لهم حظ من الكتاب والسنة او الماسخين في العلم الذين لهم حظ من التصوف او المحدثين الذين لهم حظ من الحديث او الفقهاء الذين لهم حظ من الفقه ۱۰۱

نیز تفہیمات ج ۲ میں ایک وصیت کے ذیل میں فرماتے ہیں :-

۱۰۱) دور فرور پر وہی علماء محدثین کے جامع باشند میان فقہ و حدیث و دلائل تفریعات فقہیہ بر کتاب و سنت عرض نمودن آنچه موافق باشند در جنر قول ۲ و رد و الا کالائے بدیش خاندان

نیز اسی تفہیمات ج ۲ میں فرماتے ہیں :-

۱۰۱) فاذا سارع اليه قضية فله ان يجتهد فيها برأيه ويحرمى الصواب فان كان قد سبق فيها حكم بجاعة فعليه ان لا يجاوزه و هي القياس والاجماع

۱۰۱) اس عبارت سے ایک خاص بات یہ معلوم ہوتی کہ حضرت شاہ صاحب کے نزدیک جو اہل اجتہاد بھی ہو اگر اس کے سامنے بھی کوئی ایسا نیا قضیہ پیش کیا جائے کہ علماء سابقین کا اس کے متعلق کوئی حکم موجود نہ ہو اس سے تجاوز نہ کرے۔

نیز اسی میں فرماتے ہیں — و اذا اختلف رجل امرأ ووافق ظنك فلا تجاوز عنه وهو الاجماع والملاظفة

ولا قیاس ولا اجماع فی ما سوی ذلك :

اور اسی تعلیمات کے ساتھ اجماع ایسے فرماتے ہیں :-

(۱۵) "وان تصیرت انھما حکم فلتسمینوا برائی من مضمون العلماء ما نزلوا احتیاجاً و اصرح و اوفق بالسنة"

اور جوئے اللہ البائنہ علیہ السلام ایسے حضرت شاہ صاحب اپنے مسلک کی وضاحت خدر جو ذیل الفاظ میں فرماتے ہیں :-

(۱۶) "وہا انا برائی من کل عقالة صدرت کمال الفة لآبۃ من کتاب اللہ او سمعت فائمة من رسول اللہ"

صلی اللہ علیہ وسلم و اجماع القرون المشہور لہا بالبحر او ما اختارہ جمہور المجتہدین و

معظم سواد المسابین فان وقع شیء فانه خطا رحمہم اللہ من یقظنا من سبقتنا و نبہنا من غفلتنا

اما ہولاء الباحثون بالخریج و الاستنباط من کلام الاولی المستنبطون من ذہب المناظرۃ

و الجادۃ فلا یجب علینا ان نوافقہم فی کل ما یتفقون بہ و نحن سراجا لہم و ہم رجال

والامریننا و بینہم مجال

ان تمام مذکورہ اقتباسات آسانی ہم عمومی طور پر حسب ذیل نتائج اخذ کر سکتے ہیں :-

۱۔ مذاہب اربعہ کی تقلید کرنا چاہیے بالخصوص شروفا کے اس دور و راتباع ہوی کے اس زمانہ میں اس شخص کے لیے جو براہ راست کتاب و سنت سے انہماک نہ کر سکتا ہو ان مذاہب کی تقلید میں بہت سے مصالح ہیں۔

۲۔ کسی فقہی قیاسی مسئلہ میں اگر سلف کا کوئی قول موجود ہو اور اس کے علم میں کسی صحیح حدیث سے مخالف نہ ہو تو اسے ماننا ضروری ہوگا۔

۳۔ اگر اندک کے اقوال یا کسی ایک امام کے اقوال میں اختلاف ہو تو جو مسلک کتاب و سنت سے زیادہ قریب ہو اس کو اختیار کرنا چاہیے۔

۴۔ مذاہب اربعہ میں بہت کم ایسا کوئی مسئلہ کا جس کی کوئی دلیل موجود نہ ہو یا اس کے قائل یا اس کے مخالف کو منور نہ سمجھ سکیں۔

۵۔ غور سے یہی معلوم ہوا کہ حنفی مذاہب آج کل باقی مذاہب سے زیادہ بہتر ہو۔

۶۔ حنفی مذاہب کی تقلید میں بہترین طریقہ یہ ہو کہ ابو حنیفہ ابو یوسف محمد بن الحسن بنیوں اندک کے اقوال میں سے اس کو لیا جائے جو حدیث سے زیادہ قریب ہو اور یہ مذاہب حنفی کی تقلید کے مخالف نہیں۔

۷۔ صرف حدیث ہی ہتھامت کر کے فقہ سے بے بہرہ رہنا یا صرف فقہ پر کفایت کر کے حدیث سے محروم رہنا یہ غلطی افراد و تقریبات ہر دو میں نہیں دونوں کو ملانا اور ان میں تطبیق دینا ضروری ہے اور یہی بہترین طریقہ ہے۔

۸۔ کسی دلیل قوی کی وجہ سے اگر کوئی مقلد اپنے امام کا مسلک چند مسائل میں ترک کر دے تو یہ تقلید کے

مافی نہیں۔

۹۔ اگر کوئی مسئلہ فقہی کی کتب ظاہر الروایت میں موجود نہ ہو اور حدیث میں مذکور ہو تو اس کو ضرور لینا ہو گا۔  
مذہب حنفی کی تعلیم کے خلاف نہ ہو گا۔

**ایک مثال سے اسکی وضاحت** | چنانچہ صاحب حجۃ اللہ البانہ ص ۲۱ میں فرماتے ہیں :-

”من قال مذهب ابی حنیفۃ رحمہ اللہ ترک الاشراق بالمستبحۃ فقد اخطا ولا یغضدہ روائۃ ولادسلایۃ قالہ ابن الہمام لہم لہ ید کثر محمد فی الاصل و ذکر کثرت فی الموطا و وجدت بعضہم لا یمیز بین قولنا : لیست الاشارۃ فی ظاہر المذہب ، وقولنا ظاہر المذہب انہا لیست“  
یعنی جس شخص نے یہ کہا کہ ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ تشہید میں اشارہ بالسبابہ نہ کرنا چاہیے اس نے غلطی کی کیونکہ یہ عقل و نقل دونوں کے خلاف ہے مگر ابن الہمام نے فرمایا : ہاں امام محمد نے اس مسئلہ کو مبسوط میں ذکر نہیں کیا۔  
(جو ظاہر الروایت کی کتابوں میں سے ہے) لیکن موطا میں اس کو ذکر فرمایا اور دیکھتا ہوں کہ بعض لوگ فقہائیوں کو تفسیروں میں فرق نہیں کر سکتے۔

(۱۰) اشارہ ظاہر مذہب میں نہیں۔  
(۱۱) اشارہ ظاہر مذہب یہ ہے کہ اشارہ نہیں۔

**حضرت شاہ صاحب کا مسلک** | یہ قریباً صاحب کی مذکورہ بالا عبارات کے عمومی نتائج کا یکے  
اصلی نظریات تھے ان کے علاوہ انہی اقتباسات سے ہم حضرت شاہ صاحب کے مسلک کے بارے میں خصوصی طور  
پر مندرجہ ذیل نتائج پر بھی پہنچتے ہیں۔

۱۔ ائمہ اربعہ کے اختلافات کے بارے میں آپ کی پوری تشفی ہو گئی ہو اور اس کا صحیح منشا بھی سمجھ گئے ہیں۔  
۲۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو وصیت فرمائی ہو کہ مذاہب اربعہ کے دائرے سے باہر نہ نکلیں اور جہان مک  
ملکن جوان میں تعلیم دیں۔

۳۔ آپ کو اپنے طبی رجحان یا میلان کے خلاف ان مذاہب کی تعلیم پر مامور کیا گیا

۴۔ آپ کو حکم دیا گیا کہ فروری مسائل میں بھی حنفیہ کے خلاف نہ کریں جب تک صراحت کسی حدیث کی مخالفت نہ ہو  
۵۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اتنے علم و فہم سے نوازا جس کے ذریعہ ہندوستان میں رائج حقیقت کی اصلاح کر سکیں عام  
حنفی علماء کے غلو سے جو اس کے حقیقی ضد و خال چھپ گئے ہیں اس کو واضح کر سکیں۔

۶۔ حنفیہ اور شافعیہ میں تفریق ہوں اس پر آپ ضرور عمل کرتے ہیں اگر ان میں اختلافات ہو تو اس جانب کو اختیار کرتے  
ہیں جس کی تائید حدیث سے ہوتی ہو۔

۷۔ آپ مجتہدین امت کی اہل ضرورت کرتے ہیں متاخرین کی تخریجات جو وہ قدامت کے کلام سے کرتے ہیں یہ ضروری نہیں

اسے بھی آپ قبول کریں۔

ان تئیک میں جو کرنے سے پہلے معلوم ہوا کہ حضرت شاہ صاحب ایک خفیہ النفس حنفی محدث ہیں امان فقہا و محدثین کے نسخے میں ہی جو قوی و ضعیف، متبع و قاطع اور راجح و مرجوح میں پوری بصیرت کے ساتھ فیصلہ کر سکتے ہیں یہ ظاہر ہو کہ ہندوستان میں اس درجہ کا کئی حنفی محدث اور خفیہ النفس محقق دوسرا پیدا نہیں ہوا۔

حنی الروح آپ حنفی مذہب ہی میں اس قول کو اختیار کرتے جو حدیث اور دوسرے شاہ صاحب سے متفق ہو۔ اب ہم کہہ سکتے ہیں کہ فقہاء حنفیہ میں شیخ ابن الہمام صاحب فتح القدر اور ابی کے دو محقق شاگرد حافظ حدیث قاسم بن قلاوینا اور محقق ابن ابیہر الحاج جو فقہ نفس کے ساتھ تصریح حدیث اطلاع رجال فی جرح و تعدیل اور مولیٰ فقہ وغیرہ میں پوری دستگاہ رکھتے ہیں اور بہت سے فروغی مسائل میں اپنی اپنی غلطی ماننے رکھتے ہیں اسی طبقہ میں حضرت شاہ صاحب کا بھی شمار ہونا چاہیے۔ مجھے مسائل میں ان حضرات کا حنفیہ سے خلاف کرنا بھیجے مذہب حنفی کے خلاف نہیں سمجھا جاتا۔ اور اس کے باوجود ان کو فقہاء حنفیہ ہی میں شمار کیا جاتا ہے۔ اسی طرح جیسے مسائل و احکام میں مذہب حنفی کے خلاف شاہ صاحب کا رجحان نفس حنفی مذہب کے خلاف نہیں کہا جاسکتا ہے۔ ہندوستان کا امام مذہب حنفی تھا اور فتوحات اسلامیہ سے لیکر سلطان محمد شاہ کے آخری وقت تک یہی قافنی مذہب رہا سلطان عالمگیر اورنگ زیب علی شاہ نے قادیان و لکھنؤ تہذیب کو پایا ان مدونین میں جیسا کہ ناظرین کو معلوم ہو گا حضرت شاہ صاحب کے والد ماجد شاہ عبدالرحیم بھی شامل تھے اور آخری اسلامی دور کا یہی ہندوستان میں قانون بنا۔ ہندوستان کے حنفی محدثین میں شیخ محمد تابہ سندھی صاحب المصاب اللطیفہ علی مستند ابی حنیفہ و طوابع الانوار (شرح المصاب اللطیفہ) وغیرہ و شیخ محمد اہم سندھی، شیخ عبدالغفور سندھی، شیخ محمد قاسم سندھی، شیخ ابوالحسن سندھی اور حضرت شاہ صاحب کے تلامذہ۔ آپ کے جانشین شاہ عبدالغفریہ اور تاشی شاہ اہلبانی بقی اور ابی قمری بکری زبیدی جو تہذیب و غیرہ کا پھر کم نہیں۔ سب حنفی الذہب ہی میں حضرت شاہ صاحب کے بعد شاہ عبدالغفریہ حنفی محمد ف آپ کے جانشین تھے اور شاہ عبدالغفریہ کی جانشینی شاہ محمد اسحاق آپ کے زمانے سے کی اور شاہ اسحاق کے زمانے میں شیخ عبدالغفریہ حنفی ہوئے یہ سب بھی حنفی المسلك محدث تھے۔

شاہ صاحب کے بھتیجے مسک کے بھتیجے کیلئے آپ کی علمی تاریخ کا پیش نظر ہونا بھی ضروری ہے جس کا مختصر ملاحظہ ہے کہ حضرت محمد روح نے شروع میں حضرت والد ماجد شاہ عبدالرحیم وغیرہ علماء سے علوم حاصل کیے اور بعد میں رہا اور جب تک ہندوستان میں تھے اور حرمین شریفین کی زیارت کو نہیں گئے تھے آپ پر فقہ حنفی کا اثر تھا، عسکریہ میں جب مدینہ منورہ پہنچے اور شیخ ابوطاہر کردشانی سے ملے تو اس کے بعد فقہ شافعی کا اثر بھی ساتھ لایا اور کتاب الامم جو امام شافعی کی کتاب ہے اس کے مطالعہ سے فقہ شافعی کا اثر اور بڑھ گیا۔ آخر میں امام احمد

کی کتاب موطا کی طرف بہت توجہ ہوئی اور اس کی عربی و فارسی میں دو شرحیں مختصر لکھیں اور اس کی وجہ سے مذہب مالکی کا اثر بھی آپ پر چڑھا۔ لیکن آپ اکثر امام مالک کا مذہب موطا کی روایتوں ہی کو اختیار کرتے ہیں حالانکہ کچھ میں بہت سے موطا کے اقوال بھی درج ہیں اور مذہب میں دخل نہیں۔

امام احمد کا مذہب حقیقت میں امام شافعی کے مذہب کی فرع ہے بلکہ ظاہریت و اجتہاد میں ایکسٹنشن ہے کل سے امام احمد کا کوئی ایسا قول ملے گا جو مذہب شافعی میں کوئی روایت اس کے مطابق نہ ہو غرض میں ملج سے آپ کی طبیعت پر مذہب اربعہ کی فقہ اثر انداز ہوتی گئی اور اس کی خواہش ہوئی کہ ایک ایسا جامع مسلک اختیار کیا جائے جس کے ذریعہ مذاہب میں تطبیق و توفیق ہو جائے، سارے احکام کے ذخیرہ میں جس مسئلے پر نہیں ملیں گے جس میں امام ابو حنیفہ متفقہ ہوں، یا ابو حنیفہ کا کوئی قول یا ابو یوسف و محمد کا کوئی قول امام شافعی کے موافق موجود نہ ہو اس لیے آپ نے جامعیت مذاہب کا یہ مسلک اختیار کیا لیکن اس طرح پر کہ اس جامعیت کو اختیار کر کے بھی آپ حنفی رہ سکیں کیونکہ دیا اے ان تخالف القوم فی الفروع "ذہر دار اپنی قوم یعنی مال مالک کی فروعی مسائل میں مخالفت نہ کرنا، آپ کو سرکار مدینہ کا حکم مل چکا تھا جیسا کہ فیض احمدیوں کے مذکورہ بلا اقتباسات میں گزر چکا۔

یہاں تک کہ چکا تھا کہ شاہ صاحب کا ایک مکتوب "کلمات طہیات" کے علاوہ دیکھا جو کچھ میں لکھ چکا ہوں اس مکتوب سے اور اس کتاب کی بخشنا ہے ممکن ہے کسی کو کچھ غلط فہمی ہو جائے اس لیے نقل کر کے چند جملے عرض کر دیتا ہوں تاکہ عمل تو درمیان فقہیہ پر کہ امام مذہب ست؟

"نظم بقدر امکان جیسے ہی کہتم در مذاہب مشہورہ مثلاً صوم و صلاۃ و وضو و غسل و حج و ضعیف و قوی و عہدہ کہ ہر امی مذاہب صحیح دانند و عند تعدد الجمع باقوی مذاہب از دروے دلیل و موافقت صریح حدیث عمل می نمایم۔ و حدائے قائلے این قدم دادہ است کہ فرق میان ضعیف و قوی کردہ شود و در فتویٰ مجال مستفی کار میکنم مقلد ہر مذہبی کہ باشد اور اندھاں مذاہب جواب می گویم حدیث قائلے بہر مذہب از مذاہب مشہورہ معرفتے دادہ است و کچھ لفظ قائلے اس سے صاف ظاہر ہوا ہے کہ آپ مجتہد مطلق نہ تھے بلکہ ان محدثین و فقہاء امت میں سے تھے جو مذاہب کے احکام و اولیائے سامنے رکھ کر قوی و ضعیف کا فیصلہ بخوبی کر سکتے ہیں ورنہ جو شخص درجہ اجتہاد مطلق کو پہنچ جائے اس پر تقلید دوسرے کی حرام ہو جاتی ہو وہاں تو اس کی گنجائش نہیں رہتی کہ بنا بر احتیاط مذاہب میں تطبیق و توفیق لینے ہیں۔ پس یہ جامعیت کا مسلک ہی خود ہمیں بتا رہا ہے کہ آپ مجتہد نہ تھے ورنہ جواب میں صاف فرمادیتے کہ میں اپنے عصر کا خود مجتہد ہوں کسی غافل مذاہب کا پابند نہیں بلکہ فوراً سے کچھ یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ بجائے کسی ایک مذاہب کے اتباع کے مذاہب اربعہ اور بالخصوص حنفیہ و شافعیہ سب کا اتباع ایک حد تک ضروری سمجھتے ہیں۔ نیز یہ معلوم ہوا کہ عوام





# حضرت شاہ ولی اللہ اور تقلید

(از جامع کن فیہ مباحث میں ولی سرہ فیہ المدارس جالندھر)  
[یہ مضمون مولانا محمد یوسف صاحب فاضل ہندی کونندہ برہمنیٹھ کو دیکھنے کے بعد لکھا گیا تھا جس کے طبع پر لکھا گیا تھا]

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ  
یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

وہی سینا حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ الغریز کے علوم تربیت اور وقت مسک پر نظر کرتے ہوئے جو آگے  
کچھ نہیں کہا جاسکتا۔

راہ ہے دستور منزل و دور تہہ ہاشکستہ کا کرے کیونکر سچا؟  
مگر اللہ تعالیٰ جزائے خیر دے حضرت اعلیٰ مولانا محمد یوسف صاحب بنوری ادا ام اللہ فہم کو جنہوں نے  
تقلید و نفی کے متعلق حضرت شاہ صاحب کے مسلک کو انہی کی جہاد سے ایک حد تک واضح کرنے میں  
پوری کوشش فرمائی ہے۔ میں بھی جانتا ہوں کہ مولانا موصوف کے مضمون کی تشریح میں بطور تذیل جانتا ہوں کہ احکامات  
چند طور پر دیکھ کر یہ ناظرین کریں۔

میرے خیال میں کسی بزرگ کے مسلک کو واضح کرنے کے لئے خود ان کے اقوال اور ان کے عمل کے متعلق معتبر  
شہادت سے بڑھ کر قوی دلیل نہیں ہو سکتی میں نے بھی اسی طریقہ کو اختیار کیا ہے۔ لیکن اصل مدعا کو شروع کرنے سے پہلے  
ذرا سب معلوم ہوتا ہے کہ تقلید کی حقیقت کے متعلق مختصر کچھ عرض کر دیا جائے تاکہ ناظرین کو اہم بصیرت کے ساتھ میرے  
مروضات پر غور کر سکیں (واللہ الموفق)

تقلید کی تعریف [اصنی عمداً علی فتاویٰ مہتمم شریعہ مسامی سے نقل فرماتے ہیں]

التقلید اتباع الانسان غایرة فیما یعول افضل  
معتقداً للمصلحة من غیر نظر الی الدلیل الخ  
(کنز ملاحات الفتون صفحہ ۱۹۹)

یعنی تقلید (مطالع میں کہتے ہیں کسی آدمی کا دوسرے  
کے قول یا فعل کی محض حسن عقیدت سے اتباع کرنا  
(ایسی اتباع) جہاں تاویل میں غور کرنے پر بھی نہیں

تقلید کیا اچھا یا بُرا ہونا متفقہ ذیہ کے احوال پر موقوف ہے، اگر متفقہ ذیہ غیر مطیع (ناسخ و جابریہ) مشرک ظالم  
ہو تو تقلید حرام و قبیح ہے۔ قرآن و حدیث میں اس کی ممانعت جابجا وارد ہے۔ اور اگر متفقہ ذیہ مطیع اور لائق اتباع

امام و مجتہد ہو تو تقلید سن اور میں حالات میں واجب ہے۔ قرآن و حدیث اسی کی تائید سے ملو ہیں۔ اور یہی امت مرحومہ میں مانج و مشہور ہے۔ اور حضرت شاہ صاحب بھی اسی تقلید کے معتقد و داعی بلکہ قائل و عامل ہیں مانجی آئندہ ہمارے سے یہ چیز و ذر و ذین کی طرح واضح ہو جائیگی۔

یعنی صرف شریعت میں تمام امت نے بالاتفاق سن پر اعتماد (و اعتبار) کیا ہے۔ چنانچہ تابعین نے صحابہ پر اعتماد کیا۔ اور تبع تابعین نے تابعین پر اعتماد کیا۔ اسی طرح ہر طبقہ میں پچھلے علماء پہلے علماء پر اعتماد و اعتبار کرتے چلے آئے ہیں۔

**تشریح مفہوم تقلید** ان الامة اجتمعت على  
از قول شاہ صاحب ان يعتمدوا على السلف  
في معرفة الشريعة فالتابعون ائمتنا وانی ذك  
عالمنا واتباعه ووقع التابعين اعتمادا و اعلى  
التابعين وهكذا انی كل طبقة اعتمد العلماء  
عليهم قبلهم الخ (عذایہ ص ۲۵)

**تقلید شخصی و غیر شخصی** مطلق تقلید دو قسم ہے شخصی و غیر شخصی۔ جو مذہب کسی خاص مجتہد کی طرف منسوب ہو۔ اس کے جہد سائل منفی لیا اور داعی کو قبول کر کے اپنے عمل کے لئے کافی سمجھنا تقلید شخصی ہے۔ اور ایک سے زائد مذاہب کے مسائل کو قبول کیا گیا ہے تو تقلید غیر شخصی ہے۔

**تقلید شخصی کا رواج** ائمہ اربعہ کے مذاہب کی تدوین و تشریح سے قبل دوسری صدی کے آخر تک تقلید غیر شخصی کا رواج قائم رہا حتیٰ کہ صحابہ و تابعین میں بھی اس کا دستور تھا۔

چنانچہ حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں:-

کہ جو صحابہ کرام کے زمانہ سے لیکر چار مذہبوں کے ظہور تک لوگوں کا یہی دستور (رواج) رہا ہے کہ جو عالم (مجتہد) مل جاتا اسی کی تقلید کر لیتے اور کسی معتبر آدمی نے اس پر انکار نہیں کیا۔ اور اگر یہ تقلید چل جاتی تو وہ لوگ ضرور اس پر اعتراض کرتے۔

یعنی اس اعتراض کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ

تقلید کے صحیح ہونے میں بلا جملہ یہ اعتقاد رکھنا ضروری نہیں کہ (میرا) امام باقی تمام ائمہ پر مطلقاً فضیلت رکھتا ہے اس لئے کہ صحابہ کرام اور تابعین یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ تمام امت میں افضل حضرت ابوبکر ہیں اور پھر حضرت عمر

حضرات صحابہ کرام و تابعین (۱) لان الناس  
کے عہد میں تقلید غیر شخصی لہذا لوامن  
نہ من الصحابة الى ان ظهرت المذاهب  
الاسم بعتہ یقلدون من اتفق من العلماء  
من غیر تکلیف من احد یعتبر انما رواج ولو کان ذک  
باطلاً لا نکروہ (عقد الجدید ص ۲۵)

(۲) رد بان اعتقاد فضلیۃ الامام علی سائر  
الائمہ مطلقاً غیر لاسنہ نے صحتہ التقلید اجماعاً  
لان الصحابة والتابعین كانوا یعتمدون ان  
خیر هذا الامة ابو بکر ثم عمر وکانوا یقلدون

نے کثیر من المسائل بخلاف قولہ ولہ ینکھل  
ذہب۔ احد فکان اجاماً علی ما قلنا

(عقد ابجد ص ۷)

(۳) فنشد ذلک صار لكل عالم من علماء التابعین  
مذہب علی حیالہ فانصب فی کل بلد امام

(انصاف ص ۷)

باوجود اس کے بہت سے مسائل (اختلاف) برائے وہا  
کی مائے کے خلاف دوسرے صاحبوں کی تقلید کر لیا گئے  
تھے۔ اور کسی نے اس پر انکار نہیں کیا۔ لہذا سچا جانی ہوا  
ہے اس وقت تاہمین علماء میں سے ہر عالم (مجتہد)  
کے لئے مستقل مذہب ہوا۔ اور اس طرح گویا شہر میں  
ایک امام پیدا ہو گیا۔

**تقلید شخصی کا رواج** | ہر جہاں ائمہ مجتہدین کی فقہ بطون اور اق میں ملن ہونا شروع ہو گئی تو جن غیر مجتہدوں  
کو مذاہب مدونہ میسر آئے انہوں نے تقلید شخصی کو اپنے عمل کے لئے کافی سمجھا لہذا دوسری صدی کے بعد تقلید شخصی کا رواج  
شروع ہو گیا۔ اور جہاں مذاہب مدونہ میسر نہ آئے وہاں پہلو بہ پہلو تقلید غیر شخصی بھی چلتی رہی۔ چنانچہ حضرت شافعیؒ  
فرماتے ہیں۔

(۱) وبعد المائین ظہر فیہم التمدد علی المجتہدین  
بأعیانہم۔ وقل من کان لا یعتقد علی مذہب  
مجتہد بعینہ وکان هذا حوالی واجب فی ذلک  
الزمان۔ (انصاف ص ۷)

اصدو صدیوں کے بعد لوگوں میں خاص خاص مجتہدین کا مذہب  
اختیار کرنا ظاہر ہوا اور ایسے آدمی بہت کم تھے جو مجتہدین  
کے مذہب (کی تقلید شخصی) پر اکتفا نہ رکھتے ہوں۔ اور اس  
وقت یہی واجب ہو گیا تھا۔

(۲) اعلم ان الناس كانوا قبل المائتة السابعة غیر  
یختصمون علی التقليد الخالص لمذہب واحد  
بعینہ (احمد اللہ البالغہ ص ۱۲)

یعنی چوتھی صدی سے پہلے سب لوگ صرف تقلید شخصی ہی  
پر جمے نہ تھے۔ بلکہ بعض لوگوں میں اس وقت تقلید غیر شخصی  
کا بھی وجود تھا جیسا کہ "انصاف" کی مذکورہ حدیث سے  
معلوم ہو چکا ہے۔

**مذاہب اربعہ میں تقلید شخصی کا انحصار** | ائمہ اربعہ (امام ابوحنیفہؒ، امام شافعیؒ، امام مالکؒ، امام احمدؒ) کے مذاہب  
کی فقہ جب مدون ہو کر مشہور ہو گئی تو چوتھی صدی کے اندر انہی چار مذاہب میں تقلید شخصی منحصر ہو گئی اور کسی کو جس میں  
خلاف نہ رہا۔ چنانچہ حضرت شاہ صاحبؒ فرماتے ہیں۔

ولما اندست المذاهب الحقہ الاھذا الاربعة  
کان اتباعھا اتباعاً للسواد الاعظم والخروج  
عنھا خرج وباعاً عن السواد الاعظم (عقد ابجد ص ۷)

یعنی جب بچتر مذاہب اربعہ دوسرے مذاہب حتمہ  
مردوم ہو گئے تو انہیں چاروں کا اتباع "سواد اعظم" کا اتباع  
تھیں۔ اور ان سے نکلنا "سواد اعظم" سے نکلنا ہوا۔

مذاہب اربعہ میں تقلید شخصی کا انحصار بالہام الہی | اگر اربعہ میں سے کسی ایک کی تقلید شخصی بجا نہ خالفات دین

اثر قلم کے ایک خاص فضل اور الہامی مانے۔ چنانچہ حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں:-

و بالجملة فالتمذہب مہبتہدین سرک الامم للفقہ  
تقلد العلماء و جمہم حلیہ من حیدہ فی شرف  
اولا یفصرون۔

(انصاف ص ۱۱)

خلاصہ یہ کہ مجتہدین کے مذہب کی پابندی دینی تقلید نہیں  
ایک راز ہے جس کی اللہ تعالیٰ نے علماء (کے غلوپ سے) اہل  
فرمایا اور ان کو اس پر جمع فرمایا خواہ اس تقلید بھی کی غویب  
وہ کبھی یا نہ کبھی

مذہب رابع کی تقلید بھی کے جواز پر امت کا اجماع | حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں:-

هذا المذاهب الاسما بعة المدا و تہ الحرة  
قد اجتمعت الامۃ او من یعتد بها منها  
على جواز تقلیدها الخ یومنا هذا۔

(رجوع اللہ البانی ص ۱۱)

تمام امت نے یا امت کے قابل اعتبار افراد نے  
ان مذاہب اور بے مشورہ کی تقلید کے جواز پر آج تک  
اجماع کیا ہے۔

غیر مجتہد کیلئے تقلید مجتہد کا وجوب | حضرت شاہ صاحب امام بنوی محدث ۲۰ سے نقل فرماتے ہیں:-

و یجب علی من لم یجمع هذا الشرک تقلید کا  
نیما یعن لہ من الحوادث (معاذ یجدہ)

یعنی جو شخص شرائط اجتہاد کا جامع نہیں۔ اس پر وجوب  
تذکرہ پیش آئے ہوئے حوادث میں مجتہد کی تقلید کرے۔

تقلید نفس میں دینی فوائد | حضرت شاہ صاحب کثرت فوائد دینی کی طرف اشارہ فرماتے ہوئے لکھتے ہیں:-

وفی ذلک (التقلید) من المصلح ما لا یحصى  
لا سیما فی هذا الايام التي قصرت العلم  
جداد و اشربت النفوس السوی و اعجب کل ذی  
رای برآمد (رجوع اللہ البانی ص ۱۱)

یعنی اس تقلید نفس میں بہت سے فوائد ہیں جو محض نہیں  
بالخصوص اس موجودہ دور میں جس میں کم ہمتی بے اندازہ  
ہے اور نفی خواہش پرستی میں مستغرق ہیں اور شخص اپنی  
اپنی رائے پر مغرور ہو رہا ہے۔

تقلید سے بے بہرہ اہل حدیثوں کی مذمت | امام  
هذا الطبقة الذین هم اهل حدیث و اکثر ائمة  
الاكثرین منهم انما کدھم و ایات و جمع الطرق  
و طالب الغریب و الشاذ من الحدیث الذی اکثر  
موضوع او مقلوب لا یراعون المتن و لا یفهمون  
المعانی ولا یستنبطون سہا و لا یستخرجون کما  
وقفہا و یربما عابوا الفہما و تناوہم بالظن

لیکن یہ طبع جہل الحدیث لا شر و ہر حال الحمد للہ  
غیر مقلد کہا جاتا ہے تو ان میں سے اکثر کی پوری کوشش اور  
اور انتہائی جدوجہد ہوتی ہے پس روایات کا بیان کرنا  
اور مندوں کا بے کرا اور غریب و شاذ حدیث کا تلاش کرنا  
جو اکثر موضوع یا مقلوب ہوتی ہے یہ لوگ نہ تو انفا حدیث  
کا کاف کرتے ہیں اور نہ معانی سمجھتے ہیں اور نہ ان کے راز  
کو پہچان کر سکتے ہیں اور نہ ان کے اسرار و فقہ کو کمال سمجھتے ہیں

اور بعض اوقات فقہا مکرم پر عیب لگاتے ہیں ان پر زبان طعن و ساز کرتے ہیں۔ اور ان پر مخالفت سنت (و حدیث) کا دعویٰ کرتے ہیں اور نہیں جانتے کہ فقہاء کو جس قدر ظلم دیا گیا ہے وہ خود اس سے قاصر ہیں اور فقہاء کی بدگوئی سے سخت گھٹکارہ ہوتے ہیں۔

و ادعوا علیہم مخالفت السنن ولا یصلون  
انہم عن مبلغ ما اوتوا من العلم قاصرون  
و بسوء القول فیہم آمنون۔ (انعام ۷۵)

وصیت نبویہ مطلق تقلید مذاہب اربعہ | شاہ ماحب فیوض المحرمین میں فرماتے ہیں:-

مجھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تین ایسی باتیں معلوم ہوئیں کہ میرا خیال پہلے اُن کے خلاف تھا.....  
(انہیں سے) دوسری بات یہ کہ آپ نے وصیت فرمائی کہ  
ان مذاہب اربعہ ہی کی تقلید کروں ادا ان سے باہر  
نہ جاؤں۔

واستفدت منه صلی اللہ علیہ وسلم ثلاثہ  
امور خلاف ما کان ہندی... و قانیہما اللہ  
بالنقد بعد ذلک المذاہب الاسرار بعثہا کلا خارج  
منہا الخ (فیوض المحرمین ص ۶۶)

بارگاہ نبوت سے مذہب حنفی کو ترجیح | اسی فیوض المحرمین میں فرماتے ہیں:-

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بتلایا کہ مذہب حنفی  
میں ایک ایسا عمدہ طریقہ ہے جو دوسرے طریقوں کی  
نسبت میں سنت مشہورہ کے زیادہ موافق ہو چکی ہو  
اور متبع امام بخاری ادا ان کے صحابہ کے زمانہ میں ہوئی  
فرماتے ہیں:-

عرف فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان فی  
المذہب الحنفی طریقۃ انیقۃ علی ادق الطرق  
بالسنۃ المعرفۃ القامۃ جمعت ولقحت فی زبان  
البخاری و اصحابہ الخ (فیوض المحرمین ص ۶۶)  
ہندوستان میں عوام کیلئے مذہب حنفی کی تقلید کا ترک کرنا حرام ہے | فرماتے ہیں:-

جب ایک عامی انسان علاقہ ہندوستان اور ماوراء النہر  
میں رہنے والا ہو۔ جہاں کوئی عالم شافعی اور مالکی اور حنبلی  
اور ان کی کتب مذہب میرزا مسکتی ہوں تو اس پر واجب  
ہو کہ صرف اہم ابو حنیفہؒ کے مذہب کی تقلید کرے اور  
ان کے مذہب سے ملحد ہو تو اس کے لئے حرام ہو کہ چونکہ  
وہ اس وقت شریعت کی رسی ہی اپنی گردن سے  
اٹا کر مہمل بیکار رہ جائے گا۔

فاذا کان انسان جاہل فی بلاد الهند و بلاد  
ماوراء النہر و لیس ہذاک عالم شافعی و مالکی  
ولا حنبلی ولا کتاب من کتب ہذاک المذاہب  
وجب علیہ ان یقلد ہذا مذہب ابی حنیفہ و یجتہد  
علیہ ان یخرج من مذہبہ لانہ حیثما یخرج من  
عقیدۃ سنیۃ الشریعۃ و یسقی سداً مہملاً۔  
(انعام ص ۶۶)

لیخنا مصادک ہی ارشاد کی تصدیق ایک نصحت مزاحیہ حدیث میں دی گئی ہے کہ اگر کوئی شخص مالکی یا شافعی ہو تو اس سے چھوٹی بات نہ کہے۔  
و پھر یہ کہ جو شخص کو کچھ بات معلوم ہو کہ وہ لوگ اس کو ساتھ جہد ملن اور تنبیہ کر کے بتا دیں کہ وہ کلام کو کچھ نہیں جانتے اور ان کی بات نہ مانتا ہو  
بکثرت جو اس کو بتا دیں کہ وہ کچھ نہیں جانتے اور ان کی بات نہ مانتا ہو۔ (سلاطین العلماء علیہم السلام ص ۷۶)

یہاں تک مختلف فرمائشوں کے تحت حضرت شاہ صاحب کی کتب سے جو ۱۵ عبارت ذکر کی گئی ہیں ان کے معلوم ہوا کہ حضرت شاہ صاحب کے نزدیک نتائج ذیل مسلم ہیں۔

(۱) صرف شریعت کا سلف کے اتباع (تقلید) اور ان کے اعتقاد پر موقوف ہونا اجتماعی مسئلہ ہے۔

(۲) صحابہ و تابعین کے عہد میں نفس تقلید کا رواج بلا تکریر تھا۔

(۳) افضل کے ہوتے ہوئے مضمحل کی تقلید بلا جواز ثابت ہے جبکہ وہ اس کا سخت ہو۔

(۴) دوسری صدی کے بعد تقلید شخصی کا جاری ہونا اور اس کا اس وقت واجب ہونا۔

(۵) چوتھی صدی کے قبل تک تقلید شخصی کے ساتھ ساتھ تقلید غیر شخصی کا بھی کچھ کچھ پائے جاتے رہنا۔

(۶) مذاہب اربعہ میں شافعی مالکی حنبلی کی اتباع سواد علم کی اتباع ہی۔

(۷) مذاہب اربعہ کی تقلید شخصی من عند خدا ایک الہامی مآخذ ہے۔

(۸) مذاہب اربعہ کو جواز تقلید پر جامع امت ہے۔

(۹) غیر مجتہد پر تقلید واجب ہے۔

(۱۰) تقلید شخصی میں اپنی فوائد کثرت ہیں۔

(۱۱) ترک تقلید اور فقہاء پر طعن و اعتراض کرنا مصیبت اور قصور علم کا نشان ہے۔

(۱۲) مذاہب اربعہ کی تقلید پر پابند رہنے کی مصیبت خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی

(۱۳) مذاہب اربعہ کی تقلید کا ترک کرنا منشاء نبوی کے خلاف ہے۔

(۱۴) مذہب حنفی کے طریقہ ایقہ و توافقی سنت ہونے کی شہادت خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے

(۱۵) ہندوستان کے عوام کے لئے مذہب حنفی ہی کی تقلید واجب ہے اس کا ترک حرام، بلکہ نتیجہ ترک اسلام کو فرشتہ

ہے (والعیاذ باللہ)

ساتھ بقول اور ان کے ان جہتی نتائج سے حضرت شاہ صاحب کا سلک بخوبی واضح ہو گیا۔ کہ آپ

مذاہب اربعہ کو حق کا وہ ان کی تقلید کو ضروری سمجھتے تھے اور خود حنفی المذہب مقلد تھے۔۔۔۔۔ مگر یہ علمیان

کے لئے حضرت شاہ صاحب کے حنفی المذہب ہونے کے ثبوت میں ذیل کی دو اہم شہادتوں کو نقل کر کے معنون ہونا

کو ختم کیا جاتا ہے۔

پہلی شہادت | تاب حدیث حسن خالص صاحب شہور اہل حدیث معصت لکھتے ہیں۔۔۔

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے اپنا یہ طریقہ اختیار کیا کہ

کہ وہ اجتہادی مسائل کو قرآن و حدیث پر پیش کرتے ہیں

ات الشاہ ولی اللہ المحدث الدہلوی قدس

طریقہ تہذیب علیہ عن المجتہدات علی المسئ

والکتاب وتطبیق الفقہیات بہما فی کل باب  
الی قولہ) و طریقۃ ہذا اکلہ مذہب خفی الخ  
(المحکمۃ)

اور مسائل فقہیہ کے ہر باب کو قرآن و حدیث پر  
تبیین دیتے ہیں۔۔۔ اور ان کا یہ تمام طریقہ مذہب  
خفی ہی ہے۔

دوسری شہادت | مولانا حسن تیمی حضرات دہلیہ کی سند کے متعلق لکھتے ہیں :-

قلت ومن لطائف هذا الاسناد انه اجتمع  
فی اوله اربعة اخرهم ابو عبد العزيز خراساني  
فی اسابع خصال و ذلك انهم و هليون سفي  
و عمر يونس صلبية و انهم صوفية اصحاب  
الزهد و الواسع و انهم خفيون على مذہب  
النعمان ابا حنيفة و صاحبہ رضی اللہ عنہم الخ  
(درالایانہ بجی ص ۷۷)

میں کہتا ہوں منجملہ اس سند کی خوبیوں کے یہ امر ہے  
کہ اس کے شروع میں چار بزرگ جن کے آخر ابو عبد العزيز  
(شاہ ولی اللہ صاحب) ہیں ایسے ہیں جو چار احمد میں  
شریک ہیں :-

(۱) وہ چاروں سکونت کے اعتبار سے دہلی ہی  
(۲) کسی خانقاہ کے اعتبار سے عمری (فاروقی) ہیں  
(۳) چاروں زاہر پرہیزگار و صوفی ہیں

(۴) چاروں امام ابو حنیفہ نعمان (دن ثابت) اور ان کے شاگرد  
کے مذہب کے موافق خفی الذہب ہیں۔

امید ہے کہ ہمارے زمانہ کے جو حضرات کسی غلط فہمی کی وجہ سے یا شاہ صاحب کی کتابوں پر پوری نظر نہ ہوئے کہ سب  
سے حضرت شاہ صاحب قدر متزہ کو عدم تقلید کا حامی اور خصوصاً مذہب خفی کا مخالف سمجھے ہوئے ہیں بلکہ ہندوستان میں  
انہی کو اس مسلک عدم تقلید کا بانی اور سرس لکھتے ہیں وہ خود شاہ صاحب کی ان تصریحات اور نواب صدیق حسن خاں  
اور مولانا حسن تیمی جیسے شاہدین صادقین کی شہادت کے بعد اپنے خیال کی اصلاح فرمائی گئی۔

چونکہ مجھے یہاں مولانا محمد یوسف صاحب فاضل بنوری کے مقالہ پر صرف تذکرہ لکھنی تھی اور ادارہ الفرقان  
کی طرف سے مجھے بھی محدود دی گئی تھی اس لئے انہی چند سطروں پر اکتفا کرنا ناگزیر رہا، جو صاحب ہیں جو موضوع  
(مسئلہ تقلید) پر فصل بحث دیکھنا چاہیں وہ راقم السطور کا رسالہ "تذکرہ التفتیح" ملاحظہ فرمائیں جس میں اس مسئلہ کے ہر  
گوشہ پر کتاب و سنت اور اشادات سلف کی روشنی میں مفصل اور منقح بحث کر کے اصل حقیقت کو واضح کر دیا گیا ہے۔

# در مقام حب و عصر حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلی

(از حضرت انور ذبیحی گمشدہ)

عارف حق ناما ولی اللہ	صوفی با صفا ولی اللہ
صاف گو صاف قلب صاف نگر	سر بسر آئینہ ولی اللہ
کاشف مژدہ را از آئین کتاب	خاتم اولیا رح ولی اللہ
نقشبند نشان عشق بنی	ارجمند و فنا ولی اللہ
معطی غل ذات باری ہیں	قل ظل خدا ولی اللہ
کشور غوثیت میں ہی لا ریب	اک شہ لافنا ولی اللہ
یوسف مصر یوسف ہمدان	ہمہ دال با خدا ولی اللہ
جس سے باقی کی یاد باقی ہے	وہ نشان بقا ولی اللہ
ہندوستان شناس علم حدیث	تو نے احساں کیا ولی اللہ
ذکر معنی ذکر سرمدی	ستیل ای انت یا ولی اللہ
ہر خفا کا ازلہ منہ مایا	کیا کہوں کیا کیا ولی اللہ
جی اچھی تجھ سے دہلی مرحوم	تجھ پہ رحمت سے اولی اللہ
کیوں نہ باطل ہو لڑہ بر اندم	حق کی شمشیر تھا ولی اللہ
ظلمت شرک ہو گئی کا فوراً	مہر چکا تھا یا ولی اللہ
سوئے عشق نبی سے جل بھن کر	کیمیا بن گیا ولی اللہ
مرجا تا زحق نیل از عباد	شان زین العباد ولی اللہ
تیرے قبضہ میں ورہ فاروق	ای دلیل خدا ولی اللہ
دیکھ ای شاہ مسلک رونی	ہم اہل دعا ولی اللہ
انقلابات کا خطر کیسا!	تو ہے کوہ صفا ولی اللہ
عشق کیا ہے مجھے نہیں معلوم	میں ہوں تجھ پہ خدا ولی اللہ
خدمت ظم تیری خدمت ہی	پیکر علم تھا ولی اللہ
ایک شاعر کا خاتمہ ہو بخیر	یکجے دعا ولی اللہ
ای انور ذبیحی شاعری میں نہ پہ	عبد محبوب تھا ولی اللہ



# حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ

## اور ان کے کام کا مختصر تعارف!

اس زبیر کیلئے ہیں جو مقالہ تریباً و تہیہً سو صفحہ کا شاہ صاحب کی سوانح حیات اور آپ کے مسائل قدیمہ و اصلاح کی تفصیلات پر تیار کیا تھا، اس کا تذکرہ اور شائع نہ ہو سکے کی وجہ بھی ابتدائی صفحات میں عرض کی چکی ہے۔ اندر اندر اس کی اشاعت کے متعلق اب جو خیال ہو وہ بھی ہمیں ظاہر کرنا چاہیو۔ اس وقت تو صرف اعلیٰ کمانڈے شہیدوں کی فہرست میں نام لکھوانے کی نیت سے ۳۳ صفحے کی محدود وسعت کو پیش نظر رکھ کے معنون لکھنے کے لئے قلم اٹھا میں لیا ہے۔ اتنی سی جگہ میں بھی حضرت شاہ صاحب کے کام کے کسی ایک مخصوص اور محدود شعبہ پر کچھ لکھا جاسکتا تھا لیکن اتفاق کی بات ہو کہ کسی اور مقالہ میں بھی آپ کے سوانح حیات مرتب اور مستقل طور پر نہیں لکھے گئے، لہذا اس کمی کے پورا کرنے کے لئے ضروری معلوم ہوا کہ ان صفحات میں حسبِ انجائش اختصار و اجمال کو ساتھ ہی ہی مگر آپ کے سوانح ہی لکھے جائیں۔ اگرچہ ظاہر ہے کہ شاہ صاحب کی جو سوانح حیات ۳۳ صفحے میں لکھی جائے گی وہ ”سوانح“ نہیں ہوگی بلکہ اس کو سوانح کے خلاصہ کا خلاصہ بھی شکل ہی سے کہا جاسکے گا، لیکن اب اس کے سوا کوئی چارہ بھی نہیں۔ البتہ بعض دوسرے مقالات میں (بالخصوص مولانا گیلانی اور مولانا سندھی کے مقالوں میں) متفرق طور پر جو دشاہ صاحب کے اور آپ کے والد ماجد نیز اساتذہ و مشائخ اور اولاد و احفاد و تلامذہ و متغیضین کے جو تذکرے اور ان حضرات کے کاموں کی جو تفصیل گزر چکی ہے اُس سب کے ساتھ ل کر یہ خلاصہ بھی انشاء اللہ زیادہ ناقص نہ رہے گا۔

اس مختصر تعارف میں جو چیزیں شاہ صاحب کے حالات سے متعلق ہیں وہ آپ ہی کی تصنیف سے ماخوذ ہیں، اور یہ التزام بھی ندیم انجائش ہی کی وجہ سے کیا گیا ہو۔  
”مربع“  
بسم اللہ الرحمن الرحیم

حضرت شاہ صاحب کا سلسلہ نسب والد ماجد کی طرف سے امیر المومنین سیدنا حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ تک پہنچتا ہے اور والدہ محترمہ کی جانب سے امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ سے جا ملتا ہے۔ آپ نے امدادی

ماثر الاعداء میں اپنا سلسلہ نسب خود اس طرح بیان فرماتا ہے۔

فقہروی الشیخ عبدالرحیم ابن اشید وجیہ الدین بن مسک بن منصور بن محمد بن قوام الدین عرف قاضی تازن بن قاضی قاسم، بن قاضی کبیر الدین عرف قاضی بدہ بن عبدالمکک، بن قطب الدین بن کمال الدین بن شمس الدین مفتی، بن شیر ملک بن محمد عطار ملک بن ابوالفتح ملک بن محمد عمر حاکم ملک بن عادل ملک بن فاروق بن جرمیس بن احمد بن محمد شہر یار بن عثمان بن ہان بن ہمایوں، بن ولید بن یلیمان بن فغان ابن عبداللہ بن محمد بن عبداللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ومنہم جمیعہ

ٹھیک طور سے تو معلوم نہیں ہوتا کہ شاہ صاحب کے اجداد نے سرزمین عرب کب اور کیوں چھوڑ لی لیکن اوپر کے نسب نامے میں ہمایوں، جرمیس، محمد شہر یار جیسے ناموں سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت فاروقی غم سے پانچ چھ پشتوں کے بعد ہی یہ خانہ ان کا بنائے گئے تھا اور علم بنا چکا تھا اور اللہ اعلم

اگرچہ شاہ صاحب کے ان اجداد میں متعدد ہستیاں خاص شہرت کی مالک اور انہی مستقل تاریخ رکھنے والی ہیں مگر یہاں ہم عدم گنجائش کی وجہ سے صرف آپ کے دادا شاہ وجیہ الدین شہید سے سلسلہ کلام شروع کرتے ہیں۔ شاہ وجیہ الدین شہید سلطان غازی اور ملک زیب عالمگیر رحمۃ اللہ علیہ کی فوج میں ایک نامور مجاہد تھے اور اپنے مجاہدانہ و شجاعانہ کارناموں ہی کی وجہ سے خاص شرف و امتیاز رکھتے تھے جنگ ہر اور ان میں سلطان غازی کی طرف سے وہ بڑی بہادری سے لڑے تھے اور مرہٹوں سے جہاد ہی کے لئے وہ دکن جا رہے تھے یا قبل بعض دہاں سے واپس آ رہے تھے کہ رہت ہی میں ڈاکوؤں کے ایک گروہ سے غلبہ ہو گیا اور اسی میں شہید ہو گئے۔ ”حیات دلا“ کے مصنف مولوی رحیم بخش صاحب نے آپ کا مفصل تذکرہ لکھا ہے یہاں ہم عدم گنجائش کی وجہ سے ان کے تعارف میں صرف شاہ صاحب ہی کے ایک مختصر تذکرہ یعنی فقرہ پر اکتفا کرتے ہیں۔ آثار جہاد میں ارقام فرماتے ہیں۔

”شاہ وجیہ الدین بکمال تقویٰ و شجاعت موصوف بودند“

شاہ صاحب کے والد ماجد شاہ عبدالرحیم کے کسی قدر کلمہ ایک حد تک کافی حالات مولانا بیگانی اور مولانا ندوی کے مقالات میں گزر چکے ہیں، اب یہاں اس پر کسی خاص اضافہ کی ضرورت نہیں، لہذا خود شاہ صاحب ہی کا تذکرہ سنیں۔

## حضرت شاہ ولی اللہؒ کے مختصر حالات خدان کی نمانی

خود شاہ صاحب نے اپنے حالات و سوانح میں ایک مختصر رسالہ بنام ”الجزء اللطیف فی رجبۃ العبد الضعیف“

لکھا ہے جس میں کچھ اختلافات بھی ہو سکتے ہیں لیکن یہاں عدم گنجائش کی وجہ سے اس سے بالخصوص کوئی تعرض نہیں کیا گیا ہے۔ ۱۱ م

فارسی زبان میں لکھا ہوا ذیل میں پہلے اس کا خلاصہ پیش کیا جاتا ہے۔ فرماتے ہیں :-

بتاریخ ۱۰۸۱ شوال ۱۰۸۱ھ چار شنبہ کے دن طلوع آفتاب کے وقت یغیتیر پیدا ہوا تاریخی نام عظیم الدین غازی  
ولادت سے پہلے خود والدین ماجدین اور چند اولیاء نے میرے بارہ میں بہت سے بشارتی خواب دیکھے  
جن کو بعض دوستوں نے مستقل سالہ القول الخلی میں بھی جین کر دیا ہے۔ عمو کے پانچویں سال کتب میں  
بٹھا دیا گیا۔ ساتویں سال والد ماجد نے نماز روزہ شروع کرایا اور اس سال "رم سنہ" عمل میں آئی۔  
اور جب کہ یاسہ گیا ہی اسی ساتویں سال میں قرآن پاک ختم ہوا اور فارسی تعلیم شروع ہوئی۔ یہاں تک  
کہ دسویں سال شروع ہوا جا ہی پڑھ لی اور مطالعہ کتب کی اہل شدہ ادیبیا ہو گئی۔ چودھویں ہی برس  
میں شادی کی صورت پیدا ہو گئی اور والد ماجد نے اس معاملہ میں انتہائی عجلت سے کام لیا اور جب  
سسرال والوں نے والد ماجد کے تعاضدوں کے جواب میں سامان شادی تیار نہ ہونے کا عذر کیا تو  
آپ نے ان کو لکھ بھیجا کہ میری "جلد بازی" ہے وجہ نہیں ہو بلکہ اس میں کوئی تاخیر نہ لہذا مبارک کام  
جلا تاخیر ہی ہو جانا چاہیے۔ چنانچہ والد بزرگوار کے اصرار سے اسی سال یعنی عمو کے چودھویں ہی برس میں  
شادی ہو گئی اور وہ باز بد میں اس طرح ظاہر ہوا کہ نکلتے سے ٹھوڑے ہی دن بعد میری خوش دامن کا  
اشغال ہو گیا اس سے چند ہی روز بعد میری اہلیہ کے نامانے و فاسد پائی، پھر چند ہی دنوں میں غم بڑھا  
شیخ ابوالرضا محدث سترہ کے صاحبزادے شیخ فخر عالم نے رحلت فرمائی اور یہ صدمہ بھی تازہ ہی تھا کہ  
میرے بڑے بھائی شیخ صلاح الدین کی والدہ ماجدہ نے دگوا آپ کے والد ماجد شاہ عبدالرحیم کی پہلی  
بیوی نے) داغ مفارقت و یان عدات کے ساتھ ہی والد ماجد پر صنعت اور مختلف قسم کے امر جن کا غلبہ  
ہوا اور دیکھتے دیکھتے آپ کی وفات کا ساتھ عظیم بھی پیش آ گیا۔ ان حوادث کے پیچھے گزرتے پر  
معلوم ہوا کہ شادی کے تعلق والد ماجد کی عجلت فرمائی میں کیا راو تھا۔ حقیقت اگر اس وقت یہ  
کام اس طرح عجلت سے انجام نہ پاتا تو ان حوادث کی وجہ سے پھر مدتوں بھی اس کا موقع نہ آ سکتا تھا۔  
شادی سے ایک سال بعد پندرہ سال کی عمر میں والد ماجد کے ہاتھ پر میں نے بیعت کی  
اور مشائخ صوفیہ بالخصوص حضرات نقشبندیہ کے اشغال میں لگ گیا۔ اور توجہ و تفریق اور ادب و طریقت

لے نقل کیا جا ہو کہ حضرت خواجہ نقی الدین گیسواری کی جہۃ الشہداء کی ایک منہی بنارت کی بنا پر پچاس نام "قلب الدین" بھی لکھا گیا تھا لیکن اذکر لکھنؤ  
تھا کہ آپ کو اپنے دل کے نام سے ہی شہور کر کے چنانچہ آج کے دن ناموں وغیرہ میں اور قلب الدین کا یہ صرف کتاوں سے چلتا ہو رہا تھا۔ ہاں اللہ دنیا  
آپ کو شاہ ولی اللہ علیہ السلام سے جانتی اور پہچانتی ہو۔ شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ انتا عشر برس میں چونکہ ایک خاص مصلحت سے اپنا بھی غیر معروف نام  
"غلام عبدالعظیم" لکھا ہے اس لیے دریت میں بھی شاہ ولی اللہ کا غیر معروف ہی نام "قلب الدین" ذکر کیا ہے۔

کی تعلیم و خدمت پوشی کی جہت سے میں نے اپنی نسبت کو دست کیا۔ اسی سال بیٹا دسی کا ایک حصہ  
پڑھ کر گویا ان دیار کے مروجہ نصاب تعلیم سے فراغت حاصل کی والد ماجد نے اس تقریب میں بڑے  
پیمانہ پر خواص و عوام کی دعوت کی اور مجھے دس کی اجازت دی۔ جن علوم و فنون کا درس اس ملک میں  
مروج ہوا ان میں ذیل کی کتابیں میں نے سبقاً سبقاً پڑھیں۔ حدیث میں پوری مشکوٰۃ شریف، سوانح کتاب  
النبیوع سے کتاب الادب، انک کے تھوڑے سے حصے کے، اور صحیح بخاری، کتاب الہدایۃ نمک، اور  
شمائل ترمذی کامل۔ تفسیر میں، تفسیر بیضاوی اور تفسیر مدارک کا ایک حصہ، اور حق تعالیٰ  
کی نعمتوں میں سے ایک بہت بڑی نعمت مجھ پر یہ ہوئی کہ کامل غور و فکر و مختلف تفاسیر کے مطالعہ کے  
ساتھ والد ماجد کے درس قرآن میں مجھے حاضری کی توفیق ملی اور اس طرح کئی بار میں نے حضرت سے متن قرآن  
پڑھا اور یہی میرے حق میں فتح عظیم کا باعث ہوا۔ والحمد للہ علی ذالک،

اور علم فقہ میں شریعہ و فایہ اور مہادیہ پوری پڑھیں اور اصول فقہ میں، تسمی اور توضیح تلویح  
کا کافی حصہ اور فقہ میں شیعہ شمس پوری اور شریعہ مطالعہ کا کچھ حصہ اور کلام میں شمس عقائد مع حاشیہ خیالی  
اور شریعہ مواقف کا بھی ایک حصہ۔ اور سلوک و تقویٰ میں عوارف اور رسال نقشبندیہ وغیرہ  
اور علم اہل حق میں شیعہ راہیات مولانا جامی، لوائح، مقدمہ شرح لمعات اور مقدمہ نقدا تنصیص اور فن  
خواص ہمارا و آیات میں والد ماجد کا خاص مجموعہ اور طب میں موجز، اور فلسفہ میں شریعہ ہدایۃ الحکماء وغیرہ  
اور نحو میں کاتیبہ اور اس کی شریعہ از غلام جامی اور علم معانی میں مطول اور مختصر المعانی اس قدر جتنے پڑا تادہ  
کا حاشیہ ہی اور ہیئت و حساب میں بھی بعض مختصر مائے پڑھے۔ اور احمد فائدہ کی اسی تحصیل کے زمانہ  
میں ہر فن سے خاص خاص نسبت پیدا ہو گئی اور اس کے خاص مسائل اور اہم مباحث میرے ذہن کی  
گرفت میں آ گئے،

میری عمر کے ستر میں سال والد ماجد مر بیٹے ہوئے اور اسی مرض میں دہل برصمت حق چر گئے  
اور اس مرض و وفات ہی میں مجھے بیعت و ارشاد کی اجازت مرحمت فرمائی اور اس اجازت میں کلمہ  
ہمارے پیرہ کیدی (اس کا ساتھ گویا میرا ہی ہوتا ہے) کہہ ارشاد فرمایا۔

خدا تعالیٰ کا ایک بڑا احسان یہ ہے کہ حضرت والد ماجد جب تک رہے اس فقیر سے بچہ رہتی رہے  
اور اسی رضامندی کی حالت میں اس دنیا سے تشریف لے گئے۔ حضرت والد کو جیسی توجہ میری  
حال پر رہی اسی ہر باپ کو اپنے بیٹوں کے ساتھ نہیں ہوتی، میں نے کوئی باپ کوئی استاد اور کوئی  
مرفد ایسا نہیں دیکھا جو اپنی اولاد یا اپنے کسی شاگرد یا مرید کی طرف اس قدر توجہ اور شفقت لکھا ہو

جو حضرت والد ماجد کو میرے ساتھ تھی۔ اللہ تعالیٰ غفر لی ولوالدتی وارحمہما کما یتبائی صغیراً و جازها بكل شفقتہ و رحمتہ و نعتہ منہما علی ما ثمة الف اضما نھا انک قریب مجیب۔

پھر حضرت کی وفات کے بعد بارہ سال تک کتب دینیہ اور مقولات کے درس میں اشتغال رہا اور ہر علم و فن میں مہارت کرنے کا موقع ملا۔

اور خواہب ابھو کی فقہ اور انکی اصول فقہ کی کتابوں اور ان احادیث کے فائز مطالعہ کے بعد جیسے وہ حضرات اپنے مسائل میں اسناد فرماتے ہیں نورمیں کی مدد سے ”نقہ ریحون کا طریقہ“ نشین ہوا۔ عرض والد ماجد کی وفات سے ۱۲ برس اس طرح گزرنے کے بعد حرمین شریفین کی زیارت کا سونپ پیدا ہوا اور آخر ۱۳۰۰ھ میں یہ فقیر حج سے شرف ہوا اور ۱۳۰۱ھ میں مکہ منظر و مدینہ منورہ کی مجاورت اور شیخ ابو طاهر قدس سرہ و دیگر شاخ حرمین شریفین سے اخذ وایت حدیث کی سعادت حاصل ہوئی۔ مدینہ منورہ کے دوران قیام میں روضہ مقدسہ سرورہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم میری توجہ کا خاص مرکز رہا اور الحمد للہ کچھ فقیر پر اس قدسی دیار سے فیوض و برکات کی بے پایاں بارش ہوئی۔ نیز وہ خیر ساریک میں حرمین شریفین اور عالم اسلامی کے بہت سے علمائے کرام کے ساتھ خوب رنگین محبتوں کا موقع ملا۔ حضرت شیخ ابو طاهر قدس سرہ کی طرف سے تمام طریق مذہب کا جامع فرقہ بھی اسی بابرکت سفر میں عنایت ہوا۔ پھر ۱۳۰۲ھ کے آخر میں حج سے کتبہ شرف ہو کر اوائل ۱۳۰۳ھ میں وطن کی طرف واپسی ہوئی اور بتاریخ ۱۰ ربیع الثانی ۱۳۰۳ھ میکہ جمعہ کے دن بفضل حق نے صحیح سلامت وطن ماوراء دہلی پہنچ گیا۔ تعمیل ارشاد ”وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَنِّدًا“، بعض خاص، انخاص انعامات الہیہ کا بھی تذکرہ کرتا ہوں۔

حق تعالیٰ کا عظیم ترین انعام اس ضعیف بندہ پر یہ ہے کہ اس کو خلعت فاطمیت بخشا گیا ہو اور اس آخری دورہ کا افتتاح اُس سے کرایا گیا ہے، اس سلسلہ میں جو کام مجھ سے لینے گئے ہیں وہ یہ ہیں کہ فقہ میں جو مرضی ہے اُس کو جمع کر لیا گیا اور فقہ حدیث کی از سر نو بنیاد رکھ کر اس فن کی پوری عمارت تیار کی گئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام احکام و تزیینات، بلکہ تمامی تعلیمات کے اسرار و معانی کو اس طرح منضبط کیا گیا کہ اس فقیر سے پہلے کسی نے یہ کام اس طرح نہیں کیا تھا۔ نیز سلوک کا وہ طریقہ جس میں حق تعالیٰ کی مرضی ہے اور جو اس دورہ میں کامیاب ہو سکتا ہے مجھے اس کا لہام فرمایا گیا اور جس نے اُس طریق کو اپنے دور سالوں بہتات اور الطاف القدس میں قلب بند کر دیا ہو۔

ایکسا کام مجھ سے یہ لیا گیا کہ متفسرین اہل سنت کے عقائد کو میں نے دلائل و براہین سے ثابت کیا اور متفویہوں کے شکوک و شبہات کے خس و خفا کو اس سے ان کو علمی پاک کر دیا اور ان کی تقریریں بحمد اللہ اسی کی بوجہ کی بحث کی مجلس ہی نہیں برقی، علاوہ ازیں کمالات اربعہ اجناس، خلق، تدبیر اور تدقی کی حقیقت اور نفوس انسانیہ کی استعدادات کا علم مجھے عطا فرمایا گیا اور یہ دونوں ایسے علم ہیں کہ اس فقیر سے پہلے کسی نے ان کے کوجہ میں قدم بھی نہیں رکھا۔

اللہ نکت علی ذکر اس دورہ کی صلاح و نفع ہی سے وابستہ بلکہ اسی میں منحصر ہے، مجھے بھرپور دی گئی اور اس کا  
 وسعت و اتکام و صواب سے اس کی تطبیق و تفصیل کی توفیق بھی نصیب ہوئی۔ اس سب کے سوا مجھے وہ  
 ملکہ عطا فرمایا گیا جس کے ذریعہ سے میں یہ تمیز کر سکتا ہوں کہ دین کی اصل تعلیم جو فی حقیقت آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی دینی ہوئی جو وہ کیا ہو اور وہ کون کون باتیں ہیں جو میرے اس میں ٹھوس سی گئی ہیں، اگر کسی  
 بہت پسند فرقہ کی تحریف کا نتیجہ ہیں۔

اپنے یہ حالات اور حق قائلے کے یہ انعامات بیان فرمانے کے بعد حضرت شاہ صاحب دینی اس تحریر کو ان الفاظ پر  
 ختم فرماتے ہیں۔

اگر میرے مال کی بگڑ زبان پر جو ہر دست صرف خدا ہی  
 ہے تو ہی حق تعالیٰ کی حمد کا جو حق ہے پر جو وہ ادنیٰ  
 ہو سکتا و کچھ مذہب الطینہ

دلو ان لی فی کل جنب شمرۃ لسا قالما استویت  
 واجب حمدی و راحمہم اللہ رب العالمین

شاہ صاحب نے اردو کی سطور میں اپنے جن خاص کاموں کی طرف اشارہ فرمایا جو اس کی تفصیلی حقیقت  
 آپ کی تصانیف کے مطالعہ کو کم ہو جاتی ہے اور فی حقیقت آپ کے کام اور مقام کو سمجھنے کے لیے بلکہ روح اسلام  
 اور مشاہد الہی کا وہ انفرادی و اجتماعی اسلامی دستور الٰہی معلوم کرنے کے لیے آپ کی مصنفات ہی بہترین ذریعہ ہیں، مگر  
 ہماری قسم کہ ان میں سے اکثر قطعاً نامیاب ہیں بلکہ بہت سی کتابوں کے زوال نام تک معلوم نہیں، کافی تعداد میں آپ کی  
 کتابیں ایسی بھی ہیں جو اگرچہ بالکل معدوم نہیں ہوئی ہیں لیکن اب تک ان کی طبع کی ذہنت نہیں آئی اور صرف  
 خاص خاص کتب خانوں میں ان کے قلمی نسخوں کا پتہ چلتا ہے تاہم جو چھپ چکی ہیں اور متداول ہیں وہ بھی کافی کم  
 اور میرزا خیال ہے کہ جس کے پاس شاہ صاحب کی صرف یہ مطبوعہ کتابیں ہی ہوں اور وہ ان سے صحیح طور پر آفاقی  
 کر کے تو پھر شہر بڑے کتب خانوں سے وہ مستثنیٰ اور بے نیاز ہو سکتا ہے۔

ذیل میں آپ کی صرف ان تصنیفات کا مختصر تعارف کرایا جاتا ہے جو ہمارے علم میں ہیں، اگر فی حقیقت کچھ  
 سامنے ہمارے ہاتھوں میں اور ہمارے لیے آپ کا سب سے بڑا کام بھی ہے۔  
 (فتح الرحمن) یہ فارسی زبان میں قرآن پاک کا وہ ترجمہ ہے جو سب سے پہلے ہندوستان میں ہوا۔ نہایت مختصر مگر  
 بہت جامع اور سنی خیر فائدہ بھی آپ نے اس کے ساتھ میں لکھے ہیں۔ ان نوادر کی اہمیت کے تعلق و فتنہ مذہبی اور فتنہ  
 اہل حق علی مذہبی کے مضامین میں کچھ اشارات گزر چکے ہیں۔

(۱) الفوز الکبیر فارسی زبان ہی میں اصل تفسیر پر نہایت مفید اور بصیرت افروز دسالمہ

”فتح المجیر“ عربی زبان میں قرآن پاک کی تفسیر کا نہایت مختصر مگر بہت جامع نمونہ ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور  
اہل کرام سے صحیح طریقہ پر بات تفسیر میں جو کچھ منقول ہوا ہے، قریباً وہ حسب ہی اس میں لے لیا گیا ہے۔  
”تحفۃ“ موقی امام ملاک کی فادری شرح ہے

اموی بھی موقی ہی کی شرح ہے، لیکن عربی زبان میں۔ شاہ صاحب درس حدیث کا جو طریقہ رائج کرنا چاہتے تھے  
یہ دونوں کتابیں گویا اس کا ایک نمونہ ہیں۔ اگر ان کے ساتھ جتہ اللہ الباقیہ جلد ثانی کے بعض ابواب کو بھی ملا لیا جائے  
تو شرح حدیث میں شاہ صاحب کا حکیمانہ اور محققانہ طریقہ مکمل طور پر سامنے آ سکتا ہے۔

”حجۃ اللہ الباقیہ“ اس کتاب کو پورے ”اسلام“ کی شرح کہا جاسکتا ہے۔ میں اپنی زندگی میں کسی بشر کی کتاب کو  
اشفاقاً نہیں ہو جس قدر کہ اس کتاب سے خدائے مجھے فائدہ چھوٹا یا۔ میں نے اسلام کو ایک مکمل اور مرتبہ الاصول  
نظام حیات کی حیثیت سے اس کتاب ہی سے جانا ہے، ”ابن مقدس کی ایسی بہت سی باتیں جن کو پہلے میں صرف تقلید  
مانتا تھا اس جلیل القدر کتاب کے مطالعہ کے بعد کچھ فرقہ میں اُن پر تحقیقاً اور عملی و ہر البصیرت یقین رکھتا ہوں۔  
جہاں اپنی ہر سرگزشت میں نے وہ اس لیے کھنسی ہو کہ شاید اسی کو دیکھ کر کسی اور کو بھی اس کتاب سے استفادہ کا شوق  
پیدا ہو جائے۔“

”البدور الباقیہ“ اس کو ”حجۃ اللہ الباقیہ“ کے خاص خاص ابواب کا خلاصہ کہا جاسکتا ہے بعض مباحث نئے بھی  
ہیں۔ اب تک نایاب تھی ہندوستان بھر میں صرف دو تین جگہ اس کے قلمی نسخے معلوم تھے کچھ ہی دنوں پہلے  
”جلس علمی“ ڈاکٹر نے چھاپ کر شائع کر دی ہے۔

”انزالہ الخفا عن خلافت اہل موضوع تو غلام راشدین کی خلافت کا اثبات ہے لیکن اسلام کے مولیٰ عمر بن  
”نظر سیاست“ کی پوری تشریح ہی اس میں آگئی ہے، حضرت مولانا عبدالحی فرنگی علی بیجیہ وسیع النظر اور بحر العلوم  
کی شہادت ہے کہ اس موضوع پر پورے اسلامی لٹریچر میں ایسی کوئی کتاب موجود نہیں۔ اہل زبان فارسی پر مشتمل  
میں پہلی ابرمطبع صدیقی بریلی میں چھپی تھی اب عرصہ دراز سے نایاب ہو چکی ہے۔ ابتدائی چھارم حصہ کے قریب حضرت  
مولانا عبدالشکور صاحب لکھنوی نے اپنے ترجمہ کے ساتھ شائع فرمائی تھی وہ مٹی ہے۔ پوری کتاب کا صرف ترجمہ لاہور  
میں بھی چھپا ہے اور غالباً ملتا ہے لیکن علاوہ کتابت کے ترجمہ میں بھی بڑی قاضی غلیباں ہیں کاش مولانا لکھنوی غلط  
اپنے ترجمہ کی تکمیل فرمادیں اور اس طرح مومنین کے شائع ہو جائے معلوم ہوا ہے کہ مجلس علمی ڈاکٹر نے اب اس کو عربی  
میں بھی مستقل کر رہی ہے اور مصر میں اس کے چھپوانے کا ارادہ ہے۔ اگر یہ کام ہوگی تو مجلس علمی کی نیکیوں میں بہت  
بڑی نیکی کا خاذا ہوگا۔

”قرۃ العین فی تفصیل شخصین نفیس شخصین کے موضوع پر بہترین علمی کتاب ہے۔“

۱۱) اقصاف الصحابہ و تابعین اور ان کے بعد ائمہ مجتہدین میں دینی مسائل کے بارہ میں جو اختلاف پیدا ہوا اس کا رد اور اس کی تالیف اس رسالہ میں بیان کی گئی ہے اور دو ترجمہ کے ساتھ کئی بار چھپ چکا ہے۔

۱۲) "مختار الجہید" اجتہاد اور تقلید سے متعلق مباحث پر محققانہ تصنیف ہے، یہ بھی اردو ترجمے کے ساتھ چھپی ہے۔

۱۳) "تحفۃ الموحدين" دعوت توحید کا علم اور بد شرک میں حضرت شاہ صاحب کا فارسی زبان میں مختصر مگر بہت جامع رسالہ ہے۔ مفسرین کے لحاظ سے اس کو شاہ اسماعیل شہید کی "تقویۃ الایمان" کا متن اور اس کی اساس و بنیاد کہا جاسکتا ہے۔ اب سے قریباً پچاس سال پہلے حکیم جہاں خاں مرحوم کے بڑے بھائی حکیم حافظ عبدالحی خان مرحوم (بانی طبعہ کالج دہلی) کے پرین اہل المطابع دہلی میں اردو ترجمہ کے ساتھ پیکر شائع ہوا تھا اب مرصہ دراز سے بالکل نیا ہے۔ مجھے اس کا مطبوعہ نسخہ الہ آباد کے ایک دوست سے حاصل ہوا ہے اور میں اس کی دستیابی کو اللہ تعالیٰ کی جہی نعمت سمجھتا ہوں۔ عنقریب اس کو چھپوانے کا بھی ارادہ ہے۔

۱۴) شرح تراجم ابواب مسیح بخاری، مسیح بخاری کے تراجم ابواب کی تشریح میں یہ عربی رسالہ ہے۔ پہلے سنہ ۱۳۰۰ یتادائرہ المعارف حیدرآباد سے شائع ہوا تھا، اب اسی سال اصح المطابع دہلی نے مسیح بخاری کا جو نسخہ چھاپا ہے اس کے مشروغ میں یہ پورا رسالہ بھی بطور مقدمہ لگا دیا ہے۔

۱۵) "مجموعہ مسائل اربعہ" بہت چھوٹے چھوٹے چار رسالے ہیں جن کا تعلق فن حدیث سے ہی ہے اور ارشاد الیٰ نبیات والا سند (۲۷) رسالہ اول (۳۱) تراجم البخاری (۳۲) مذکورہ بالا رسالہ شرح تراجم ابواب بخاری کے علاوہ ہر اور صرف ایک ورق پر ہے (۳۳) بحیث غلط نظر۔

۱۶) "تفہیمات الہیہ" یہ گویا ولی الہی کنگول ہے، سلوک و تقویٰ اور علوم شریعت سے متعلق اس میں آپ کے منفرد افلاک ہیں۔ پہلے اس کی صرف ایک جلد چھپی تھی اور مرصہ سے وہ بھی نایاب تھی۔ اب دونوں جلدیں گویا مکمل کتاب مجلس علمی ڈابھیل نے شائع کر دی ہے، بعض باتیں اس کتاب میں "عالم بالا" کی بھی ہیں جن کی حیثیت ہم جیسوں کے حق میں متشابہات کی ہے۔ بعض تفہیمات فارسی میں ہیں اور بعض عربی ہیں۔

۱۷) "خیر کثیر، تعویذ اور علم اسراء وحقائق" میں آپ کی بلند پایہ کتاب ہے، اس کی اشاعت کا شرف بھی پہلی مرتبہ مجلس علمی ہی نے حاصل کیا ہے ورنہ اب تک ہندوستان بھر میں ایک ڈوہی جگہ اس کے قلمی نسخے معلوم ہوئے تھے۔

۱۸) "فیوض الحمرین" بڑا درخشاں حرم شریفین حق تعالیٰ کی طرف سے جو لہائے یار و روح پر فتوح مید عالم علیہ اللہ علیہ وسلم کی جانب سے جو انعامات آپ کو ہوئے اور جو خاص تعلیم و تفتیح کی گئی آپ نے اُن سب کو اس رسالہ میں جمع کر دیا ہے قریباً سو اموسفہ پر اب سے پہلے اردو ترجمہ کے ساتھ شائع ہو چکا ہے۔



(۲۷) اللہ تعالیٰ فی مبشرات النبی الامین: آپ کو اور آپ کے سبب نبی یار و حافی بزرگوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جو مبشرات ملے، اس میں ان کا بیان ہے۔

(۲۸) انقاس العارفین: اس میں شاہ صاحب اپنے بزرگوں کے اول تعبد فرمائے ہیں۔ آپ کے اکثر سوانح مختصر و کلاس باب میں یہی کتاب داخل ہے، چھپ چکی ہو مگر اس سے ملتی ہے۔

(۲۹) انسان امین: اس میں شاہ صاحب نے اپنے مشائخ حرمین کا تذکرہ فرمایا ہے۔

(۳۰) القول الجمیل (۲۵)، انتخاب فی سلاسل اولیاء اللہ (۲۶)، الطواف القدس (۲۷)، سلطات (۲۸)، ہمشا (۲۹)، لمعات:۔۔۔ یہ سب رسائل تصوف سے متعلق ہیں اور موقوفہ ذکر چاروں رسائل کے عام انجام سے بالاتر بھی ہیں۔۔۔ بکا کثرتی علم بھی ان سے کچھ استفادہ نہیں کر سکتے سب چھپرک شایع ہو چکے ہیں۔

(۳۱) مکتوبات مع مناقب امام غفاری دین غیب: اس چھوٹے سے مجموعہ میں آپ کے نہایت اہم چند مکتوبات جمع کیے گئے ہیں۔ حال ہی میں تدریس لائبریری دہلی کے مہتمم مولوی سید عبدالرؤف صاحب نے بھی ان مکتوبات کو عربی ترجمہ کفایت کیا ہے۔

(۳۲) مکتوب الماروف مع مکتبہ ثلاثہ: یہ آپ کے بعض نام مکتوبات کا ایک اور مجموعہ اس مجموعہ (۳۱) (۳۲) سرور الخرفان: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت مقدسہ کے بیان میں ابن سید الناس کے مختصر رسالہ "تدریس" کا ہندی ترجمہ ہے جو میں خاص اجاب کی درخواست پر خود شاہ صاحب نے کیا تھا۔

(۳۳) البحر للطیف: حضرت شاہ صاحب کی خود نوشت مختصر سوانح عمری جس کا پورا خلاصہ صفحہ ۱۸ میں درج ہو چکا ہے۔

(۳۴) المقالة الوضیة فی الوضیة والنصیحة: یہ شاہ صاحب کا وصیت نامہ، چھپ بھی چکا ہے مگر میرے پاس اس کا کاپی نسخہ ہے۔ بیان تک میں ۲۲ کتابوں کا ذکر کیا گیا ہے سب چھپرک شایع ہو چکی ہیں، انشاء اللہ اللہ تعالیٰ اور تصوف کے چند رسائل کے علاوہ باقی اور سب اب بھی ملتی ہیں اور صرف چار پانچ چھوٹے رسائل (۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹) کو مستثنیٰ کر کے باقی سب کے جزوی یا کلی مطالعہ کا شرف اس عاجز کو بھی حاصل ہوا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

ان کے علاوہ آپ کی تصانیف میں کتب ذیل کا اور ذکر کیا جانا ہو لیکن میں ان کے مطالعہ کو روکتا ہوں کیونکہ ان میں سے بہت سے اب بھی سبب چھپ چکی ہیں۔

نظام الملک، زہر الدہن، تاویل الامارین، ہوا مع شرح غیب البحر، العقیة بحمد اللہ، امین، چل حدیث، انشراح، باعین، آثار الابداد، العقیة السعدیة، فتح الودود فی معرفۃ الجنود، سلطات۔

ان کے علاوہ آپ کی اور بھی بہت سی تصانیف تھیں جن کے آٹ نام بھی ہم کو معلوم نہیں، آپ کے علمی سلسلے کے

بعض نقاش آپ کی تصانیف سیکڑوں کے حساب سے بتاتے ہیں، لیکن جو کتابیں آپ کی معلوم اور متداول ہیں مرتبہ انہی کے مطالعہ سے علوم و مسائل میں آپ کی مجتہدانہ اور خدمت دین و اصلاح دارشاد میں آپ کی مجددانہ شان کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ اور پھر علی وجہ البصیرت آپ کے اس دعوے اور تحدیثِ نعمت کی کہ — "ظاہر و کمر و دہ یونانے کہ من و دم" — تصدیق کی جا سکتی ہے۔ نیز آپ نے اپنے بارہ میں جو کہیں کہیں ہیں قسم کی باتیں کہی ہیں کہ

داسر استیغنی فی المنام عامم الزمان اھنی بناک۔  
 انا اللہ اذا ارادہ شیئاً من نظام الخلق یصلی  
 کا جلا رحمتہ لا یتامہ مرادہ الخ (فرغی و یوم)

میں نے خواب میں یہ بھی کہ میں قائم الزمان ہوں یعنی  
 اللہ تعالیٰ جب خبر کے کسی نظام کا ارادہ فرماتا ہے  
 تو اپنے اس ارادہ کی تکمیل کے لیے وہ مجھے اور اپنا  
 کار کی طرح بنالیتا ہے۔

(۱) نعمت خلقے بری غیر نسبت کہ اور اعلیٰ فائقہ مادہ اند و فتح دور کا باز پس برست ہے کہ (در و علیہ)  
 (۲) ہر دم مادہ کہ ایسی حقیقت ہر دم بہ رسل کہ امر و نہ وقت و وقت است و زمان زمان تو داسے بر کسے کہ  
 نیر لوسے خود باشد، الخ (تفسیلات)

(۳) من نعم اللہ علی ولا فخر، ان جلالی ناطق  
 هذه الدورۃ و حکیمہا و قائلہا هذا کاتبہ  
 وزیر جمہا الخ (تفسیلات)

اور مجھ پر اللہ تعالیٰ کے خاص احسانات میں سے ایک  
 یہ ہے کہ اس نے مجھے اس دور آخر کا ناطق اور  
 "حکیم" اور قائلہ و در حکیم" بنایا (اور یہ میری غیر انہی تہا پر دم)

فرض اس قسم کے دواوی جو شاہ صاحب کی تصانیف بالخصوص "تفسیلات الہیہ" میں بکثرت ملتے ہیں اور جو بڑے بڑے کتب خانوں  
 بہت بڑے دعوے ہیں ان کی حقیقت کا اندازہ اور حقیقت کا یقین بھی آپ کی ان تصنیفات ہی کے مطالعہ سے  
 انشاء اللہ طبی حد تک حاصل ہو سکتا ہے۔

حضرت شاہ محمد عاشق پہلوی جو حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ کے ارشد تلامذہ میں سے ہیں اور جن کو شاہ ولی علیہ  
 کی استاذی کا بھی فخر حاصل ہے، اور جن کا ذکر غر و شاہ صاحب نے حجۃ اللہ الہیہ کے دیباچہ میں نہایت بلند الفاظ میں  
 فرمایا ہے کہ اس طویل القدر کتاب کی تصنیف کا باعث اور محرک انہی کسے "بے پناہ" مراد کو بتلایا ہے۔ اور ایک  
 موقع پر خود انہی کو مخاطب کر کے ان کے ساتھ اپنی خصوصیت کا اظہار ان بلند کلمات میں فرمایا ہے۔

هذا امر متکبر بدو الیکم یعود و ملک کلمہ  
 کنتم احق بھا و اھلھا و حق السبب الملبود،  
 (تقدیر پر کبریا)

میرے علمی افلاک کے اس سلسلہ کا آغاز بھی تم ہی سے  
 ہوا اور تم ہی پر اس کا انجام ملے گا اور سب سب کو تم  
 کہ تم ہی ان معارف کے سب سے زیادہ مستحق اور اہل ہو،

اور یہ مولانا شاہ محمد عاشق خود بھی ایک جگہ بڑے جوش کی حالت میں حضرت شاہ صاحب کے علوم و معارف کو سراہتے

اپنی خصوصی نسبت بیان کیے ہوئے فرماتے ہیں کہ

حتیٰ لا یحلف علی ان کل ما ظہر من علومہ واسرارہ  
براہت ہوگا تاہم لا یمیان باب التصوٹ لما ظہر لا  
لا جلی و فی لھا طبعی انشاء اللہ ما احسن  
(مقدمہ غیر کثیر مٹ)

اگرچہ قسم کھا کے یہ دعویٰ کر لیں کہ حضرت دامت برکاتہم  
وہ حقائق و معارف ظاہر ہوئے خصوصاً باب تصوٹ میں تاں  
سب کا علم میری ہی وجہ سے ہوا اور میں ہی ان کا مخاطب  
اقل تھا تو انشاء اللہ میں اپنی اس قسم میں حاشہ نہ ہو گا۔

خارج ہو کہ حضرت شاہ صاحب قدس سرہ کے علمی و عرفانی مقام کا پہچاننے والا اور آپ کی تصانیف میں علوم و معارف  
پر مادی ہیں ان کی کتبہ اور حقیقت کا جاننے والا ان شاہ محمد عاشق سے زیادہ اور کون ہو سکتا ہے انہوں نے شاہ صاحب  
کو جس روشنی میں دیکھا۔ اور آپ کے علوم کو جو کچھ سمجھا وہ انہی کے الفاظ میں ملاحظہ فرمائیے شاہ صاحب کی کتاب خیر کثیر  
پر جو مقدمہ انہوں نے فارسی میں لکھا ہے اور مجلس علمی نے اس کو بھی خیر کثیر کے ساتھ شائع کر دیا ہے اس میں اور قلم  
فرماتے ہیں :-

برسا اکان طریقہ مبتدا و طالبان حقیقت پوشیدہ نہ ماند کہ چوں ہی ہستی نہ و تعلقے فردے کالہ ابرائے  
منظر بیت علوم و اسرار کا منہ خویش اعطفا سے فرماید و آرا بجز نہ جارہ نو و ساختہ بزبان و سے  
تلقیم می نماید پس ظہور علوم و اسرار از دوسے نہ برقا عدہ علوم رسمیکہ کسبیہ می باشد کہ عقل آرا آرا  
در تحت قاعدہ مضبوط و وہ لہذا در سرلوٹ و مضبوط بر و سے فارادہ بگوئی اسرار کہ در نفس مقدس و سے  
و دیت نہادہ اند و طہر آں اعادہ فرمودہ علی حسب الواردات و التقریبات بروز میفرماید .....  
(الی ای قال) و دریں زمان بایں مقام آئی ذات جمیع آیات مطلع فیض و افکار منبع علوم و اسرار و مخزن کونذ  
کلمات وراثت محمدیہ معدن تقویٰ و موز و صابیت احمدیہ مجد و قواعد شریعت معضن قوانین طریقت حسین  
غوامض معرفت محقق و قائل حقیقت علم المدین ولی العصر لسان الشہ قطب الدین احمد ابو  
القیاض شیخ ولی الشہ استمد انشاء اللہ علی العالین الی یوم الدین کا ہوا ثابت عند اہل  
المعرفۃ و البقین) و مصداق این معنی آنست کہ جناب ختمیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ و التسلیمات و در بعضے ہشت  
ذات کرامت آیات ایشانرا با ذات نفحات سمات خویش نسبت وجود و ہستی با وجود خارجی فرمودند و در ان  
مشہدہ جناب وحی و حکیم ہذا الامتہ کو امت بخشیدند یعنی انچہ از کلمات الہیہ درین ثابتہ انجناب بفضیلت  
خارجیہ نمودند و انرا در تحقق آنا خارجہ خود ساختہ ہماں معانی بجا مہا درین صافی ایشان در صورت  
علوم و معارف جلوہ گر گشتہ پس علوم و اسرار ایشان در حقیقت علوم و  
اسرار آنحضرت علیہ الصلوٰۃ و السلام اند و جانظرت انہا موت نمولی بشارت نظر اللہ امر شمع

مقاتلی فرماھا کما سمعھا، است، (مقدمہ غیر کثیر مکتبہ ۱۵۰)

در حقیقت شاہ صاحب کی تصانیف کی اہمیت کا پورا اندازہ اور وہاب کے علمی و عرفانی تمام کا کچھ ادھاک شاہ محمد  
جیسے ثقہ و زبانی عالم ہی کے اس بیان کے ذریعہ ہو سکتا ہے جو خود بھی اس سلسلہ کے شناسا و راہیں، اور کسی واسطے ہم نے  
میاں اُن کا یہ بیان نقل کیا ہے۔

انہوں نے بھی شاہ صاحب کے متعلق کچھ بھی نہیں لکھا جا سکا اور مقررہ صفحات کا بیشتر حصہ پُر ہو چکا اس لیے اب  
شاہ صاحب کی جامعیت اور ہر جہتی حیثیت کے متعلق چند اشارات اور کچھ کے مجموعہ اس سلسلہ کو ختم کیا جاتا ہے میری  
نزدیک شاہ صاحب کا سب سے بڑا امتیازی کمال اُن کی بھی جامعیت ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اپنے  
جد اعلیٰ سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ سے اُن کو میراث میں ملی ہے۔

ہمارے محترم مولانا سیّدنا ظہیر الحسن گیلانی نے النبی الخاتم صلی اللہ علیہ وسلم کی جو سیرت اپنے مخصوص والہانہ  
انداز میں لکھی ہے اور جس کی اشاعت کا شرف گزشتہ سال ہی کا رہا اور اُن اہل تشیع کے کو کامل ہوا ہے اس میں برابر  
نبوی کی ہر جہتی حیثیت کا نقشہ ان الفاظ میں کھینچا گیا ہے۔

### عجوبہ بار بار۔

تہا میں کہتے ہیں شاہی دربار تھا، کرونچ تھی، ظلم تھا، پولیس تھی، جلاوت تھی، غصب تھی، گورنر تھے، کلکٹر  
تھے، منسٹری تھے، ضبط تھا، قانون تھا۔ خیر لوی کہتے ہیں مدرسہ تھا کہ درس تھا، وحط تھا، افتاء تھا،  
تفتا تھا، تفتیہ تھی، تالیف تھی، عمراب تھی، منبر تھا، صوفی کہتے ہیں خانقاہ تھی، کہو تھی  
جہاز تھا، چوبیس تھا، ورد تھا، وظیفہ تھا، ڈاکر تھا، شغل تھا، تختہ رطلہ تھا، اگر یہ تھا، بجاکھا، وجد تھا،  
مال تھا، کشت تھا، کرامت تھی، فقر تھا، فاقہ تھا، زہر تھا، قات تھی، لنگریاں دی جاتی تھیں کوکھا  
کوڑوں کا پانی پیتا ہو جائے گا، بچوں کے سر پر لٹہ چیرا جاتا ہے جس کو جو کچھ کہہ دیا جاتا ہے پورا ہوتا ہے۔  
مگر سچ ہے کہ وہ سب کچھ تھا اس لیے کہ وہ سب کیلئے تھا، آئندہ جس کسی کو چلن تھا، جہاں کہیں چلنا تھا،  
جس زمانہ میں چلنا تھا اسی کی روشنی میں چلنا تھا (النبی الخاتم مکتبہ ۱۵۱)

اور حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی جامعیت کا نقشہ خود حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ نے انا لہ الخاف میں بیان فرمایا  
کھینچا ہے۔

شیخہ فاروق اعظم را بمنزلہ خانہ تصور کن کہ در ہائے مختلف دار و در ہر در سے صاحب کما لے نسبتہ در  
یکہ رخا سکندرو القریب باں ہمہ طریقہ ملک گیری و جہاں ستانی و جمع جوش و بہر ہم زون جنود اللہ

دور دیگر نو شیروانے بااں ہر حق دین و رحمت پروردی و داد گسری اگر کم ذکر و شیرماں و رحمت  
نصائل حضرت فاروق سوراویست و دور دیگر ابوحنیفہ یا امام مالکے آں ہر قیام بیلک فادی و احکام  
و دور دیگر محمد سے شل سیدی عبدالقادر یا خواجہ بہار الدین قدس سرہماہ دور دیگر محمد سے بروزن ابوہریرہ  
و ابن عمر و دور دیگر قاسم سے ہر سنگ نافع یا امام و دور دیگر کنگہ مانند مولانا جلال الدین رومی یا شیخ  
فرید الدین عطار۔ (فائدہ انجیل جلد دوم ملاحظہ فرمائیے صلیبی صدیقی بریلی)

اگر غور کیا جائے تو یہی عبارت خود حضرت شاہ صاحب پھولی قنبر کے ساتھ منطبق ہو جاتی ہے۔  
اسلام کے جس فن کے بھی عالم رجال کی تاریخ لکھی جائے حضرت شاہ صاحب کا ذکر اس میں خاص امتیاز  
کے ساتھ کرنا مصنف کا فرض ہوگا جس میں کوتاہی اس کی ناقصیت یا قصی بی بدیانتی بھی جائے گی۔  
مثلاً اگر مفسرین قرآن کی تاریخ لکھی جائے تو اس باب کے شاہ صاحب کے بے نظیر افادات، الفاظ اکبریت پر  
فوائد ارحمان، تائیل الامادیث اور انالہ الخ و حجتہ اللہ البالغہ کے خاص تفسیری مباحث کا تقاضا ہوگا کہ ان کی  
نام نہی کو ایسے نمایاں جگہ دی جائے۔

علی ہذا اگر محدثین اور شارحین حدیث نبوی پر کوئی کتاب تیار کی جائے تو اس فن کے ان کے مستشار اور  
مستوزع افادات مصحف مستوی اور حجتہ اللہ جلد اول کے بعض خاص ابواب اور پوری جلد دوم کا تقاضا ہوگا کہ اس  
کتاب میں بھی ان کا ذکر نمایاں طور پر کیا جائے۔

اور اگر فقہاء اسلام کی کوئی تاریخ مرتب ہو تو فقہ میں حضرت شاہ صاحب کو جو بیطلانی حاصل ہے جس کا  
پتہ حجتہ، بدوہ، انصاف، اور خدا بھروسے چلتا ہے اس کی بنا پر نہانہ کے تاخو کے باوجود ان فقہاء و مجتہدین  
کے ساتھ آپ کا ذکر کرنا اور محاوروں سے کم از کم پانچ چھ سو برس پہلے گورہ چکے ہیں۔ بلکہ میں تو کہتا ہوں کہ اگر صرف  
جوئے کے بحث سادس و سابع (۱۱ از صفحہ ۶ تا صفحہ ۱۱) ہی کو بامحان نظر دیکھ لیا جائے تو اسی سے اندازہ کیا  
جاسکتا ہے کہ فقہ دین میں شاہ صاحب کا پایہ مقدر میں ہیں بلکہ قدرت باری ہمارے نہانہ کے دل علم ان  
بیش بہا اورنا درالوجود علی جا ہر پادوں کی قدر و قیمت سمجھتے۔

اور اگر علم کلام کی تاریخ مدون ہو اور اہل فن کے ماہرین کے کارناموں کو کسی کتاب میں جمع کیا جائے  
تو علامہ سعد نقاشانی قاضی عقد اور سید سید جیسے معنفین فن کے زمرہ میں نہیں بلکہ امام ابو الحسن اخگری اور  
امام خراسانی و امام ابن تیمیہ قرطبی جیسے متاخر ائمہ کے ساتھ ان کا ذکر کا تو رخ کا فرض ہوگا۔ صرف حجتہ  
اور بدوہ ہی کے علاوہ یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ شاہ صاحب نے علم کلام کا ایک مستقل ذیلی ہیکل ترتیب دیا  
ہے اور اس فن میں وہ ایک گورہ ہستی اور انفرادی شان رکھتے ہیں۔ علامہ جبار رحمہ نے علم کلام میں شاہ صاحب کی

اس حیثیت پر کچھ روشنی ڈالی ہو۔ لیکن چونکہ اس کی حیثیت صرف ایک محنتی تذکرہ کی ہو اس لئے وہ حلیت اور ضرورتوں سے بہت کم ہے، ضرورت ہے کہ اس موضوع پر تفصیلاً کچھ لکھا جائے اور پورے سلسلہ و سلسلے سے لکھا جائے ایسی چیز کے تیار ہونے سے پہلے جو حضرت شاہ صاحب کی اس حیثیت کا اندازہ کرنا چاہیں وہ علامہ شبلی کی "علم الکلام" (۱۱۹-۱۲۰) دیکھنے کے بعد اور کچھ نہیں تو صرف "حجۃ اللہ کی جلد اول و دوم" کے "چند ابواب" ایمان، بیعت، اللہ، ایمان بالقدیر، باب اسما علی جہاد، اسل، باب عقیقۃ النبوة، خواہم، اسباب تکلیف، والمجازاة، باب اسما علی جہاد، دین شیخ الا دیان، ہی ملاحظہ فرمائیں، صرف اتنی سی محنت سے بھی شاہ صاحب کے علم کلام کے خاص مہول ذہن میں آسکتے ہیں اور پھر ان کی اس فن کا پورا کام کیا جاسکتا ہو۔

اور اگر صوفیہ صافہ و نامزدک و معرفت کی کوئی جامع تاریخ لکھی جائے تو اس باب کی شاہ صاحب کی مستقل تالیفات "غیر تفسیر" القول فیہ، الاطالۃ القدوس، وغیرہ اور "حجۃ اللہ" کے ابواب احسان کی بنا پر امام غزالی، وسیدنا شیخ عبداللہ جیلانی، اور امام ربانی شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانی (قدست سرہم) کے ساتھ اُنکا بھی ذکر کرنا ضروری کا فرض ہوگا۔

ایسے ہی اگر امام محمد بن حنفیہ، "اسرار الہی" پر کلام کرنے والوں کی کوئی فہرست تیار کی جائے تو حضرت شیخ علی اور شیخ محمد بن الدین اکبر بن عربی کے ساتھ شاہ صاحب کے اس فن کے رسائل، سطحات، لغات وغیرہ اور تعلیمات الہیہ کی بعض تفسیروں کی بنا پر آپ کا نام نامی بھی اس فہرست میں نمایاں جگہ پر ہوگا۔ اور اگر اساتذہ اخلاق و معین حکمت علی پر کوئی کتاب لکھی جائے تو حضرت شاہ صاحب کے اس فن کے افادات، مندرجہ مکاتیب، متفرقہ و انکاس اور بعض ابواب حجۃ اللہ کی بنا پر امام ابو حامد غزالی، شیخ سہروردی، شیرازی، محقق جلال دہلوی کے ساتھ آپ کا تذکرہ کرنا بھی مولف کتاب کا منصبی فرض ہوگا۔

اور علیٰ ہذا اگر اہرین اقتصادیات و معاشیات کی کوئی تاریخ لکھی جائے تو اس میں بھی شاہ صاحب کا تذکرہ نہایت نمایاں طور پر ہوگا۔ صرف "حجۃ اللہ بالحد" اور "بہار اللہ" میں ابواب ارتقا فائز کے ذیل میں انہوں نے اقتصاد دی و معاشی مسائل پر جو کلام کیا ہے اور جو اصول اس سلسلہ میں مرتب کیے ہیں اگر کوئی حکومت نیک ولی اور دیانت داری کے ساتھ ان کو اپنے دستور معاشی قرار دے لے تو یقیناً انشاء اللہ اس کی فہم و بینہ ہمہ گیر ہے جینی اور طبقاتی کشمکش پیدا نہ ہوگی جو اقتصاد دی و معاشی سمجھنوں ہی کی وجہ سے پیدا ہوتی ہے اور فی زمانہ جس نے قریباً ہر ہی ملک کے باشندوں سے چین و اطمینان اور زندگی کا سکون چھین لیا ہے اور بنی آدم کی غالب اکثریت کے حق میں جینے ہی اس دنیا کو دوزخ بنا دیا ہے۔ ہمارے محترم دوست مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی نے اس باب کے شاہ صاحب کے خاص افادات کا خلاصہ اپنے ایک مستقل مقالہ میں بڑے سلیقے سے مرتب

گر دیا ہو، یہ حال اب سے قریب ایک سال پہلے ان کے رسالہ "زمان القرآن" میں شائع بھی ہو چکا ہو۔ میں نے اپنے اصل مقالہ میں اس نمبر ہی کیلئے مرتب کیا گیا تھا لیکن عدم گنجائش کی وجہ سے اس میں درج نہیں ہو سکا۔ مولانا مودودی کے اس پورے مقالہ کو لے لیا تھا اور اس پر شاہ صاحب کی تالیفات سے کچھ اور بھی اضافہ کیا تھا۔ انشاء اللہ انظرین کرام کبھی "انفسترون" ہی کے صفحات پر اس کو ملاحظہ فرمائیں گے اور اسی سے اس خاص باب میں بحث کی جا رہی ہے اور حقیقت یہی کا اندازہ کر سکیں گے۔

علیٰ ہذا سیاسی حقائق اور حکومت کے تمام شعبوں کی صحیح تشکیل پر ان کی قدرت کا اندازہ بھی آخر دور کے ان تمام ابواب اور تفاسات سے کیا جا سکتا ہے۔ شاہ صاحب نے انہی ابواب میں حکومت کے مالیات، نظام عدل، فوج، پولیس، جی کہ سب سے پہلی اور شہر بارہ "یہ ملک کی تنظیم کا صحیح طریقہ اور عمل نقشہ پیش کر دیا ہے۔ اور اس لئے ان تمام قواعد میں تو حدیث و مگر ان کے اندر ہی اندر حکومت الہیہ کا پورا خاکہ ہی دیدیا ہے۔ کاش کچھ والے ان چیزوں کو اس نظر سے بھی دیکھیں۔

وایہ سوال کہ پھر شاہ صاحب نے ان ہی خطوط پر حکومت الہیہ قائم کرنے کیلئے کوئی انقلابی جدوجہد کیوں نہیں کی؟ تو اگر میں اس کا قائل نہیں ہوں کہ "جدوین" اور "ارباب" شاہ کے کاموں میں کوئی کمی نہیں رہ سکتی، لیکن واقعہ یہ ہے کہ شاہ صاحب کی زندگی میں اس قسم کے کسی اقدام کے نہ ملنے سے یہ نتیجہ نہیں نکلا جاسکتا کہ "ان کے کام میں یہ کمی ہو گئی"۔ اپنے اصل مقالہ میں اس پہلو پر میں نے تفصیل بحث کی ہو اور انشاء اللہ ناظرین کرام اسی کو دیکھنے کے بعد اس بارہ میں صحیح راہ قائم کر سکیں گے یہاں عدم گنجائش کی وجہ سے اس کی طرف صرف اتنا ہی اشارہ کیا جا سکتا ہے۔ کہ ہر کام کے عمل میں آجائے کیلئے صرف کام کرنے والے کی صلاحیت ہی مشروط نہیں ہو بلکہ اس کے علاوہ وقت کی سالگاری اور ماحول کی معاونیت بھی ضروری ہے، اس کے بغیر کوئی قدم اٹھا دینا ناقصیت اندیشی اور نام کاری پر محمول ہونا ہی نیز یہ بھی ظاہر ہو کہ اس قسم کے کام اس عالم اسباب میں ازلہ سے نہیں ہوتے بلکہ جماعتوں سے انجام پاتے ہیں، اور شاہ صاحب کے زمانہ میں امت ہند یہ اسلامیہ کی حالت اس قدر کمزور تھی کہ اس میں سے اس کا "عظیم" کو انجام دینے والے افراد چنانچے بھی نہیں جاسکتے تھے۔ تو شاہ صاحب کے لئے پہلا کام اس جماعت کا "بازآفرینی" کا تھا اور اس مقصد کی قدر و قیمت جان کر وقت آنے پر اس کے لئے اٹھ سکتی اور اس کام کو صحیح طریقہ پر چلا سکتی۔ ان کی تعانیف سے صاف ظاہر ہو کہ وہ پوری طرح اس کوشش میں ہیں کہ کم از کم قوم کے خواص کے طبقہ میں جو عام قوم کا دل و دماغ جوتا ہوا ایسا ذہنی انقلاب پیدا کر دیں جو ان کو اس منصب اہم سے قریب کر دے اور اس مقصد علی کی سرانجامی کے لائق بنا دے اور بسا اوقات ایسا ہی ہوتا ہو کہ اس قسم کے کاموں کی بنیاد ڈالنے والے صرف بنیاد ڈال کر ہی چلے جاتے ہیں

ان کے بعد اس عمارت کی مکمل بعد اولول کا فرض رہا تاہم۔ تو میرے نزدیک شاہ صاحب کو اس باب میں صرف  
 اتنے ہی کام کا وقت ملا کہ اس حزب اللہ کے پیدا کرنے کیلئے صلح لٹریچر تیار کیا اور اس کام کے لیے پورا لٹریچر  
 بھی مرتب فرما دیا۔ اب کام کو اس سے آگے بڑھانا اور مناسب وقت آنے پر آپ کے معین کردہ خطوط پر کوئی  
 انقلابی تحریک اٹھانا اور اس کو کامیاب بنانے کے لیے مناسب تدابیر اختیار کرنا، یہ کام بعد اولول کا تھا، اور بعد  
 اولول نے کہا بھی، چنانچہ آپ ہی کے صلیبی ہوتے شاہ تمبیل غمیدہ اور دوسرے ایک روحانی پوتے امیر المومنین  
 سید احمد غمیدہ نے مناسب وقت آ جانے پر جو تحریک اٹھائی میرے نزدیک وہ شاہ صاحب ہی کی ان کوششوں کا  
 نتیجہ تھا جو حرکت کی نامساعدت اور کام میں کچھ غامضوں کی وجہ سے بن کا کچھ ذکر بعض پہلے مقالات میں آچکی چکا ہے لہذا یہاں  
 پر اس تحریک کا انجام ہو۔

تتار و متار کی اس دنیا کی تاریخ میں حق پرستوں کی کسی جدوجہد کا اس طرح ناکامیاب ہونا کوئی نئی بات  
 نہ تھی، مگر وائے بدگئی بجائے اس کے کہ ہم اس معرکہ میں اسباب شکست کا کھوج لگاتے اور ان کی تلافی کی کوشش  
 کرتے اُس رستہ ہی سے باورس ہو کر ہم پٹ پڑے بلکہ اُس مقدس نصب العین ہی کو پس پشت ڈال دیا.....  
 خیرات و درجہ لگئی اور دور چلی جا رہی ہے، ورنہ یہاں تو صرف یہ عرض کرنا تھا کہ حضرت شاہ ولی اللہ  
 قدس منورہ کی زندگی میں حکومت الہیہ کے قیام کے لیے کوئی انقلابی جدوجہد نہ کیا کہ یہ نتیجہ کا نام صحیح نہیں  
 کہ ان کے کام میں یہ کمی رہی، اہل یہ ہو کہ وہ وقت اس کام کا تھا ہی نہیں وہ نہ اگر زمین اس کے لیے تیار ہوئی  
 اور وقت کا یہی تقاضا ہوتا تو شاہ صاحب کے وہ مقالات جن میں آپ نے نظام حکومت کی تشکیل اور عسکری  
 قوت کی تنظیم و تقسیم سے بحث کی تھی اسے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ آپ اس قسم کی جہوں کو بھی خوب انجام دے سکتے  
 تھے۔ خود بھی ایک فکر صاف نظروں میں کھ گئے ہیں :-

اگر بالفرض شخص ایسے زمانہ میں ہوتا کہ اسباب کا  
 اقتضا بھی ہوتا کہ لوگوں کو جنگ اور قتال سے درست  
 کیا جائے اور اس کے دل میں ڈالا جائے کہ تلوار ہی سے  
 دنیا کے نظام کو درست کرے تو شخص پھر ہی کرتا اور  
 احمد مدد بڑی خوبی سے اس کام کو انجام دیتا اور دنیا  
 دیکھ لیتی کہ یتیم و اسفند یا رہی اس کے مقابل میں بیچ  
 ہیں بلکہ وہ اس سطحی اور ناگزیر بننے کے لائق ہیں۔

فلو فرض ان یكون هذا الرجل في زمان  
 واقضت الاسباب ان يكون اصلاح  
 الناس باقامة الحرب وفنت في قلبه  
 اصلهم لقام هذا الرجل بامر الحرب  
 اتم قیام وکات اما مانی الحرب لایعتاس  
 بالستم والاسفند یا رلی الماستم و  
 الاسفند یا روفیر ما طفیلیون علیہ مستعد  
 من مقتدون به - (تقریباً اہلہ)



دیا کہ شاہ صاحب کے زمانہ میں اہل حق کچلے جگ وقت کا قضا کیوں نہ تھا، افسوس ہے کہ یہاں تک حدت کوئی اشارہ ہی نہیں کیا جاسکتا، آخرین کلام اس کے لئے میرے اہل خانہ کی اشاعت کا انتظار فرمائیں اس میں یہ بحث پر سے بڑا تفصیل سے کی گئی ہے۔

حضرت شاہ صاحب رحمہ کی ایک اور امتیازی خصوصیت جس کے بیان پر ہم کو یہ سلسلہ ختم کر دینا چاہیہ فلسفہ تشبیہ کی تدوین بلکہ اس کی ایجاد ہے۔ امت محمدیہ میں آپ وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے کل نظام شریعت کا فلسفہ مدون فرمایا اور شریعت اسلامیہ کے تمام جزئی و کلی احکام کو باہر سے اس فلسفہ کے ذریعہ اس طرح مرتبط اور منظم کر دیا کہ دیکھنے والا اب آپ کی رہنمائی میں اسلام کی پوری شریعت کو ٹھیک اس طرح دیکھ سکتا ہے کہ گویا وہ ایک شین ہے اور ہر حکم اس کا ایک پُرزہ ہو امان پُرزہ کے ساتھ اس شین کا تعلق ایسا جاتا ہے کہ نہ تو وہ کسی ایک پُرزہ کی طرح ہی کو قبول کر سکتا ہے اور نہ کسی اپنی پُرزہ کے اضافہ ہی کی اس میں گنجائش ہے۔ نئی روشنی کے اس دور میں جبکہ ہر چیز کی حکمت اور لم پوچھی جاتی ہے، اور غامضی اور پختہ کیے بغیر روٹی کا قطر بھی نہیں توڑا جاتا، شاہ صاحب کی کتابوں حجتہ اللہ اور بدوہ بازغہ کے ذریعہ مذہبی دنیا کے میدان مسابقت میں صرف مسلمان ہی بازی لے جاسکتے ہیں۔ شاہ صاحب کا یہ وہ کارنامہ ہے جس کی وجہ سے اسلام کے علمی خادموں میں ان کو بلا شرکت غیر سے ایک خاص امتیاز حاصل ہے۔ حجتہ کے دیا ہے میں خود بھی فرماتے ہیں۔

وان من اعظم نعم اللہ علی ان انا فی منہ حظاً اور اللہ تعالیٰ کی تمام نعمتوں میں غلیظ ترین نعمت مجھ پر وحیل لی منہ تعیناً ہے (میں اس علم (اسرار دین یا فلسفہ شریعت) سے مجھے وافر حصہ عطا فرمایا۔)

اور الجہر والہیف میں جس کا پورا خلاصہ ہم پہلے درج کر چکے ہیں اسی فن کے تعلق اور مقام فرماتے ہیں۔  
وامر الہی و مصلح احکام و ترفیبات و سائر اچھ حضرت پینا مبر علی اللہ علیہ وسلم از حدیث  
تعالیٰ آوروہ اندو تعلیم فرمودہ اندو وہاں فے است کہ بیش از تعمیر مضبوط تراز سخن ایں فقیر کہے آزا  
ادانہ کردہ است با وجود جلالت آن فن (۱۷۳)

حجتہ اللہ باللہ اور بدوہ بازغہ، اسی فن کی مستقل کتابیں ہیں اور اولاً و بالذات ان دونوں کتابوں میں اسی سے بحث کی گئی ہے، عقائد و ایمانیات، لیکر کتاب الطہارۃ، پھر عبادت، معاملات، معاشرت، سیاست منزلی اور سیاست مدنی و کلی اور اصول جہان بینی و جہانداری، غرض تمام ابواب شریعت اور احکام اسلام کے مصلح اور ان کا فلسفہ حجتہ اللہ میں بالاستیاب، اور بدوہ بازغہ میں بھی اس کا کافی حصہ آپ نے درج فرما دیا ہے۔

یہاں تک ہم نے شاہ صاحب کے جن کلمات مشہور کا ذکر کیا ان کا تعلق آپ کی افادی اور شاعری حیثیت سے ہے۔ گویا یہ جو کچھ بھی آپ نے کیا امت کے خواص یا عوام کے لیے تھا، وہ ایک خود آپ کے اندر کا کیا حال تھا؟ سو اس کا صحیح اندازہ تو تعینات الہیہ کی بعض خاص تعلیموں سے ہوتا ہے جہاں کسی خاص حال سے غلوب ہو کر شاہ صاحب اس بارہ میں کچھ گزردہ ہے۔ مگر اسوس ہے کہ یہاں ان تعلیموں کے مختصر نئے مختصر اقتباسات کے لیے بھی گنجائش نہیں، نیز یہ بھی غلط ہے کہ بلا تشریح مادہ طور پر ان کا نقل کر دینا ممکن ہی بہت سوں کے لیے موجب فتنہ بن جائے اس لیے یہاں ان کے صرف بعض فارسی اشعار پاکتفا کیا جاتا ہے ان سے بھی آپ کے اندرونی گز و گداز کا کچھ اندازہ ہو سکتا ہے۔ یہ تو ظاہر ہے کہ شاعری شاہ صاحب کا پیشہ بلکہ کام بھی نہ تھا البتہ کبھی کبھی دل کے شعلے غیر شعریوں کی زبان پر بھی شہر شری شکل اختیار کر لیتے ہیں، پھر یہ نزدیک شاہ صاحب کی شاعری کی کیفیت بھی بس یہی ہے اور یہی وجہ ہے کہ باوجود تلاش کے مجھے شاہ صاحب کے یہاں صرف اسی قسم کے شعر ملے جن کو کسی باطنی حال اور اندرونی التهاب ہی کا نتیجہ کہا جاسکتا ہے انہی میں کچھ شعر ان کے صرف ایک مکتوب سے چھپ کر یہاں بیچ کئے جاتے ہیں۔

”مکتوب المعارف“ جس کا تذکرہ ذیلی ”تغنیات“ کیا جا چکا ہے اس کے آخر میں بطور ضمیمہ ایک مکتوب حضرت کاکا جیہاں جو جس میں آپ نے اپنے کسی خاص ترسل کے لیے اپنے بعض اشعار اور بیانات کی خود ہی مختصر شرح کی ہے بلکہ بول کہنا چاہتے کہ ”گاہیاں“ کی طرف کچھ اشارت کیے ہیں اور صرف اسی مکتوب سے دو چار شعر یہاں پیش کئے جاتے ہیں۔

ایک غزل کا مطلع ہے

در کیفیت جوش شریش میتواں گفتن

در ازم ز خضالی جایش میتواں گفتن

ایک اور غزل کے دو شعر ملاحظہ ہوں

خوشے در دل شہانے کردم چه میکردم

بزلت بیچ در یک کسے گم کردہ ام خود را

اگر من یاد آں لہلہے کردم چه میکردم

کسے بال ہے سازد کسے باں ہی بازو

ایک اور غزل کا ایک شعر ہے

من عذاب البحر اجرانی یا بحیرا

جان من نہ بحر بار خود بسوخت

ایک اور غزل کے دو شعر ملاحظہ ہوں جن میں عالم تجر و اندر فتن اعلیٰ کی طرف اپنے والدانہ خون و اضطراب کا اظہار فرمایا ہے۔

نازنین وطنم سوئے وطن باز روم

تکے محنت و مہوری دوری کیشم

تسکے بستہ زنجیر قسطنطنیہ ہستم  
دور با عمارت ہی آپ کی ملاحظہ ہوں

در مشق تراز جملہ جہاں بگذشتم  
مقصود من بندہ بجز وصل تو نیست

دام دل من پیش تو حاضر باشد  
در مذہب با شرک جل ہست و صریح

اپنی چند اشعار سے آپ کے اندوہی حال کا کچھ اندازہ کیا جاسکتا ہے۔

حضرت شاہ صاحب کے جن کمالات کی طرف ہم نے یہاں تک کچھ اشارات کیے ہیں تاہم  
کس مبالغہ انہی سے شاہ صاحب کی جامعیت اور ہر جہتی حیثیت کا کم از کم اجمالی اندازہ ضرور کر کے ہونگے  
تفصیل کیلئے میرے اہل مقالہ کی اشاعت کا انتظار فرمایا جائے۔ اس میں مستقل عنوانات کے ماتحت ان تمام کمالات پر  
مفصل کلام کیا گیا ہے اور ان میں سے ہر باب کے آپ کے افادات کے اقتباسات بھی اس میں پوری تفصیل سے  
دیئے گئے ہیں۔ اگر کہہ دیا جائے کہ وہ مقالہ شاہ صاحب کے ہر جہتی علوم و معارف کا پورا خلاصہ ہے  
تو انشاء اللہ جائز نہ ہوگا۔ لہذا اب نظر ثانی میں اس پر بہت کچھ اضافہ کا بھی ارادہ ہے اس لیے توقع  
ہے کہ اس کے بعد وہ ڈھائی تین سو صفحہ کی مستقل کتاب ہو جائے گی۔ اور انشاء اللہ الفرقان کے ایک  
مستقل نمبر کی حیثیت سے شائع ہو کر ناظرین کرام کی خدمت میں پہنچ جائے گی۔ اس مختصر مقالہ کو  
اس وقت آپ کے زیر نظر ہے اور ۳۳ صفحے کی حدود و دست کو پیش نظر رکھ کر لکھا گیا ہے اس اہل مقالہ کا خلاصہ  
کہنا تو صحیح نہیں ہوگا البتہ یہ اس کے اکثر مضامین کی ایک فہرست ضرور ہے۔

اس مقالہ کے آخر میں حضرت کا پورا وصیت نامہ بھی درج کیا گیا تھا بلکہ وہی اس کا خاتمہ قرار دیا  
گیا تھا۔ اب یہاں اس کی تو گنجائش نہیں البتہ تبرکاً وصیت نامہ کی سب سے پہلی اور سب سے آخری وصیت  
یہاں بھی نقل کر کے اس سلسلہ کا خاتمہ بالآخر کیا جاتا ہے۔

حمد و صلوة کے بعد اقل اپنی اولاد کو اور نانائیا اعیان کو مخاطب کر کے پہلی وصیت یہ فرماتے ہیں۔

(ترجمہ بطور خلاصہ)

اول وصیت۔ اس فقیر کی پہلی وصیت یہ ہے کہ معتاداً دہل وہ نور  
میں کتاب سنت (قرآن و حدیث) کو نہایت بخوبی پڑھتا

اول وصیت۔ اس فقیر چنگ زدن ہست کتابت  
سنت در اعتقاد عمل و چوستہ بندہ ہر دوشوئی شدن و

ہر روز حضرت ازہر و خاندن و اگر طاقت خواندن  
نہد و ترجمہ دے ازہر و شنیدن۔ و در عقائد مذہب  
قداسے اہل سنت اختیار کردن و در تفصیل تفہیم  
انہج سلف تفہیم کردہ اندواض نمودن و تفہیم  
عام مستویان التفات کردن، و در فروغ پیروی علماء  
محدثین کہ جامع باشند میان نقد و حدیث کردن، و  
داماً تقریبات نسبتہ بر کتاب و سنت عرض نمودن و  
موافق باشند و جزئیں آوردن والا کالائے بہر لیس  
خاندانہ و اوان، امت را ایک وقت از عرض مجتہدات  
بر کتاب و سنت استغناء حاصل نیست، و سخن متعسفہ و  
ضغاکہ تغلیب مالے را دستاویز ساختہ تصحیح سنت را  
ترک کردہ اند شنیدن، و ہمیشہ التفات نہ کردن  
و قربت خدا متین بہر ہی ایشان۔

اور برائے میں ترجمہ جاری رکھا جائے اور اگر عربی نہ  
جاننے کی وجہ سے خود نہ پڑھ سکتا ہو تو کسی دوسری  
سے کم از کم ایک ورق دونوں کا ترجمہ ہی سن لیا کرے  
۔ اور عقائد میں اہل سنت کا مسلک اختیار کیا جائے  
اور سلف نے جس چیز کی کھود کر دی نہیں کی اس کے کچھ  
نہ پڑا جائے اور متوالیان عام۔ جو شبہات پیدا کرتے ہیں  
ان کی طرف مطلق توجہ نہ کی جائے اور فروغ فقہ میں  
ان علماء محدثین کی پیروی کی جائے جو حدیث و فقہ  
کے جامع ہوں اور ہمیشہ فقہی تحریکات کو کتاب و سنت  
پر ضرر پیش کیا جائے پھر جو اس کے موافق ہوں اس کو  
قبول کیا جائے ورنہ کالائے بہر لیس خاندانہ و اوان لکھا جائے  
اور یہ یاد رکھا جائے کہ اہمیت کسی وقت ”مجتہدات  
تھا کو کتاب و سنت سے جانچنے سے غرضی اور بے تیار نہیں

ہو سکتی، اور ایسے متعسفہ تھیہ جو کسی عالم کی بات کو دستاویز بنا کر سنت کے نتیجے سے بے پروا ہو گئے ہیں  
ان کی بات تک نہ سن جائے اور ان کی طرف کسی قسم کا التفات نہ کیا جائے بلکہ ان سے دور رہ کر خدا کی خوشنودی اور  
اس کا قرب حاصل کیا جائے۔

شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی یہ پہلی وصیت ہو اور فی الحقیقت ایک صاحب بصیرت اور خدا ترس  
عالم ربانی کا یہی دستور العمل ہونا چاہیے۔ اسی وصیت سے شاہ صاحب کا فقہی مسلک ابھی معلوم ہوا تا کہ اس تہر  
کے کئی ممالوں میں یہ بحث براہ راست اور نمٹاؤنی ہو اور مختلف نقطہ ہائے نگاہ رکھنے والے مضامین نگار حضرت  
سے اس بارہ میں اپنا اپنا خیال ظاہر فرمایا ہے کہ شاہ صاحب کا فقہی مسلک کیا تھا۔ شاہ صاحب رحمۃ اللہ  
علیہ کی جن کتابوں میں میری رسائی ہوئی ان سب کو دیکھنے کے بعد اس باب میں جس نتیجہ پر میں پہنچا ہوں وہ یہ  
ہے کہ شاہ صاحب کی شخصیت اس سے بالاتر ہو کر تقلید و عدم تقلید کی اس بحث میں ان کو گھسیٹا جائے۔

حکمت کی انتہائی بدقسمتی ہے کہ شاہ صاحب کی وہ ذات جس کا صحیح اور عادلانہ فیصلہ عالمان تقلید اور مخالفان  
تقلید دونوں گروہوں کو ایک معتدل مسلک پر جمع کر سکتا تھا یا کم از کم دونوں فریقوں میں اعتدال پیدا کر کے اور  
انکی باہمی منافرت و بیجا عصبیت کو مٹا کے ایک دوسرے سے قریب کر سکتا تھا اپنی کو بحیثیت ترقی پس بحث میں

دہرایا گیا۔ ایک طرف سے کوشش شروع ہوئی کہ اُن کو تقلید اور حقیقت کا پکا دھن بھلا سچ مال ثابت  
غیر مقلد ثابت کیا جائے۔ اور دوسری طرف سے اس کے جواب میں آپ کو عرفی قسم کا پکائی اور موجودہ  
دور کی مروج تقلید کا مامی ثابت کرنے کیلئے زور لگایا گیا۔ یہ ان دونوں کوششوں کا یہ ہوا کہ شاہ صاحب کا  
جو مقصد تھا وہ کسی طہرہ برزوت ہو گیا۔ کاش اگر بجائے اس روش اختیار کر لینے کے حضرت شاہ صاحب رحمہ  
نسبت رکھنے والے اصناف اُس قسم کے حقیقی بننے اور حقیقت کے اُس ”طریقہ ایقہ“ کو علما راج کرنے کی کوشش  
کرتے جو شاہ صاحب کا طریقہ تھا اور جس کو آپ نے ”فیوض المحرمین“ میں ”یول القعدة“ اللہ علیہ وسلم کی تلقین کو  
والسے بایں الفاظ بیان فرمایا ہے:-

وذلك ان يروى من اقوال الثلاثة قول المصنف  
بها في المسئلة ثم بعد ذلك يبيح اختيار  
الفقهاء المحققين الذين كانوا من علماء المحدثين  
فثبت شيء سكت عنه الثلاثة في الاصول  
وما تضمنوا لمقية ودلت الاصا ديت عليه  
فليس بد من اجابته والكل مذ هب حنفی.

ص ۴۱

وہ طریقہ ایقہ جو تمام طریقوں میں سنت معروفہ کی  
قریب ترین ہے کہ ائمہ ثلاثہ (ابو حنیفہ، ابو یوسف  
محمد) میں سے جس کا قول بھی سنت معروفہ (امامیہ)  
ہوگا، سے قریب تر ہو وہ لیا جائے پھر ان فقہاء  
حنفیہ کی ترجیحات کی پیروی کی جائے جو فقہیہ ہونے  
کے ساتھ حدیث کے بھی عالم تھے۔ کیونکہ بہت سے  
ایسے مسائل ہیں کہ ائمہ ثلاثہ نے اصول میں اُن کی

متعلق کچھ نہیں کہا اور نہ ہی بھی نہیں کی اور ادا دین ان کو بتلا رہی ہیں تو لازمی طور پر اس کو تسلیم کیا جائے گا اور  
یہ سب حنفی مذہب ہی ہے۔

پھر حال اگر وہی الہی حنفی، حضرات شاہ صاحب کے اس طریقہ کو عمل قبول کر لیتے اور اسی کو دافع دینے کی کوشش

سے اس بڑی ترتیب کے دوران ہی میں دہلی سے ایک صاحب کا خایرے نام آیا جس میں انہوں نے اپنا پتہ پھر نام لکھا ہے کہ  
میں ان کو خط ہی سے جواب دے سکتا۔ اس خط میں کچھ سوچا ہوا اندیشہ یہ ظاہر کیا گیا کہ ذی القعدة میں صرف خدا سے ڈرتے ہوئے  
بے لاگ طور پر اس حقیقت کا اعلان کروں کہ ہندوستان میں موجودہ جماعت اہل بدعت کے بانی دوسرا شاہ ولی اللہ حضرت علی ہیں اور نہ ہانک  
ہی تھا جو موجودہ جماعت اہل بدعت کے بانی تھے۔ کچھ مشہور بزرگ کے ایک مضمون کا حوالہ دیا گیا جو بہت عرصہ پہلے  
دہلی ہی کے ایک رسالہ میں با قسط شایع ہوا تھا۔ فرضا میں یہ تہدید بھی فرمائی گئی ہو کہ اگر ختم اس حقیقت کا اعلان نہیں کر کے  
ترک کیا جائے گا کہ اپنی جماعت کے خوف سے ایسا نہیں کر سکے اور یہ بات صرف خدا پرستی کے دعوے کے خلاف ہے۔  
اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ مخرب نے لوگوں سے عقل و دماغ کو کس حد تک داؤت کر دیا ہے۔

کہ تھے۔ اور اسی طرح شاہ صاحب سے تعلق رکھنے والے "عالمین بالحدیث" عقیدہ اور خفیت کو اس دور میں تسلیم کر لیتے ہو شاہ صاحب نے مراعات ان کو دی ہے اور شاہ صاحب کی طرح اپنے اختلاف اور اپنی عقیدہ کا نشانہ صرف "غیر شرعی تقلید" اور "سرخ شدہ خفیت" ہی کو بناتے۔ اور مجمع قسم کی تقلید اور پہلی خفیت، یا کم از کم خفیت میں شاہ صاحب کے پسندیدہ طریقہ ہی کو قبول کر لیتے یا برداشت ہی کر سکتے تو شاہ صاحب کا مشاہیر ہونا ہو جاتا۔ انہی سطور سے شاہ صاحب کے بھی مسلک کے متعلق میرا خیال بھی ناظرین کرام کو معلوم ہو گیا ہو گا۔

لیکن جو حضرات یہ معلوم کرنے کے لیے میری رائے کے منتظر ہوں کہ آج کل کی عام معنی اصطلاح کی رو سے شاہ صاحب "حنفی" تھے یا غیر مقلد تھے یا فوس ہو کہ ان دونوں لفظوں نے اب جو عام معنی اختیار کر لیے ہیں ان کو پیش نظر اس سوال کا جواب میرے نزدیک صرف "حنفی" ہی ہو سکتا ہو۔ اگر خفیت کے دائرہ کو اتنا وسیع مان لیا جائے جتنی دوست کہ اس کو ہمارے محترم مولانا محمد یوسف صاحب فاضل بنوری نے اپنے مقالہ میں دی ہے اور "لیوض المحرمین" کی دیگر وہ حد عبارت میں شاہ صاحب کے لفظ داخل مذہب حنفی کو مقتضا بھی وہی ہو تو بے شک شاہ صاحب کو "حنفی" کہا جاسکتا ہو اور خود شاہ صاحب بھی اسی معنی کو اپنے "کو حنفی" کہتے ہیں۔ لیکن آج ہمارے حنفی مقلدوں میں خفیت کے جو معنی عموماً سمجھے جاتے ہیں ان کے اعتبار سے شاہ صاحب کو حنفی کہنا یقیناً زبردستی ہے۔ ہمارے حنفی دنیاویں آج اس شخص کو کہاں حنفی تسلیم کیا جاسکتا ہے جس کا اصول دائرہ تفریعات فقہیہ یا ہر کتاب و سنت عرض نمودن ہو؟ اور جو کتاب و سنت سے فقہ کی تقلید کے اس مہل کو قیامت تک کیلئے امت کا فرض قرار دیا ہو، اور جس کا تحقیقی مسلک وہ جو جو حقہ اللہ میں ایک مستقل فصل قائم کر کے "مما یناسب هذا المقام التنبیہ علی مسائل منسلکت فی جمادیدھا الا وہامہ لہ" کے زیر عنوان صفحہ ۱۲۳ سے ۱۲۹ تک شاہ صاحب نے ارقام فرمایا ہو، اسی چیز اللہ میں اور مدبر میں بھی آپ نے دیگر ائمہ کے بعض اقوال کو از دوسے دائرہ زیادہ دہی کج کر اختیار بھی فرمایا ہو، اور یہ ذکر نا فرام کے مسائل ہی کا نہیں ہو کہ جن مسائل کو آج کل حنفیوں اور غیر حنفیوں میں مابہ الامتیاز سمجھا جاتا ہو جن سے ایسے مسائل میں بھی شاہ صاحب نے کسی دوسرے امام کے قول کو قوت دلائی کی وجہ سے اختیار کیا ہو مثلاً "مسئلہ قلین"۔ "نفع یدین"۔ "الترجیح فی الاذن والایثار فی الاقامۃ"۔ "الجمعة فی القری"۔ "القی فیہا اربعون رجلاً حراً" وغیرہ وغیرہ۔

میرا خیال ہو کہ اگر آج کوئی فاضل دیانت داری سے اس روش پر چلے اور شاہ صاحب ہی کی طرح اس کو خفیت کے متعلق نہ سمجھتا ہو کہ اس کو بھی خفیت ہی کا ایک طریقہ سمجھتا ہو اور اسی بنا پر اپنا رشتہ خفیت سے بھی رکھنا چاہتا ہو تو ہمارے زمانہ کے مسلمانوں کے حنفی حضرات کبھی بھی اس کو حنفی تسلیم نہیں کریں گے۔ اور یہ صرف مفروضہ ہی نہیں ہو کہ ہر علم میں بعض وہ اہل علم ہیں جن کا طریقہ بھی یہ وہ شاہ صاحب کی ہدایت و وصیت کے مطابق عرض بہت بکتاب و سنت کو ال ہیں اور اس سلسلہ میں کہیں کہیں فقہ حنفی کی بعض تعلیمات کو اپنے نزدیک نہ سمجھتے اور کھانہ بنیاد پر چھوڑ بھی دیتے ہیں، لیکن کتاب و سنت

کے بعد ان کا دینی مرجع فقہ حنفی ہی ہوا۔ اسی لیے وہ خود اپنے کو فقہ حنفی ہی سمجھتے ہیں لیکن ہمارے شیخ بارگاہ ہیں ان کے حنفی تسلیم نہیں کر سکتے۔ اور یہ بات اتنے ہی پر ختم نہیں ہو جاتی بلکہ میں نے تو یہ بھی دیکھا کہ اگر کوئی صاحبِ علم فقہ حنفی ہی کے احکامات و احادیث کے صادق جذبہ کے تحت ائمہ ثلاثہ اور مشائخ حنفیہ کے اپنی اقوال کو اختیار کرے جو اس کے نزدیک "وفق بالحدیث" ہوں اور اس سلسلہ میں اسے بعض اُن اقوال کو چھوڑنا پڑے جن کی نسبت فقہ کی کتابوں میں ظاہر الروایت کی طرف کی گئی ہے یا جن کو حنفی "بتلا یا کھیا ہے تو کھرے اور کچے حنفیوں کے نزدیک اتنے ہی سے اس کی حقیقت مندوش ہو جاتی ہے۔ اس لیے اگر میں یہ کہتا ہوں کہ شاہ صاحبِ حق کل کی عام اصطلاح کے لحاظ سے حنفی نہیں تھے تو غلط نہیں کہنا اگرچہ حقیقت کے اعتبار سے وہ حنفی ہی تھے۔

ایسے ہی میں پوری بلند آہنگی کے ساتھ کہہ سکتا ہوں کہ موجودہ جماعت اہل حدیث جو خاندان کے اعتقاد کے ساتھ اب ایک مستقل پانچویں فقہی مسلک کی حیثیت اختیار کر لی ہے۔ اور جس کے افراد کی اکثریت میں کم از کم میں نے تقلید اور حنفیت سے عداوت کا پہلی واقعہ عمل بظاہر احادیث کے ایجابی رجحان سے زیادہ پایا، اس صاحب کو ہرگز حق نہیں ہو کہ وہ شاہ صاحب کو یا مقتدا اہل ہند و سن میں اس مسلک کا داعی اول مشہور کرے۔ میں نے اہل حدیث دوستوں اور بزرگوں میں کسی کو ایسا نہیں پایا جو حضرت شاہ صاحب کی ان تحقیقات کا اقرار

اور کھلے دل سے ان سے اتفاق ہی کرتے ہوں کہ

(۱) ان هذا المذاهب الاربعة المدونة  
المحررة قد اجتمعت الامة او من يصلي  
صلاة جواز تقليد ما الى يوسنا هذا واني  
ذالك من المصالح مالا يخفى لاسيما في هذا  
الايام (حجة ۱۳۳۰)

اس وقت تک تمام امت نے یا کم از کم اسکے اُس طبقہ نے جس کا اعتبار کیا جاسکتا جو ان مذاہب اربعہ (حنفی شافعی مالکی حنبلی) کی تقلید کے جواز پر اجماع و اتفاق کیا ہے اور اس تقلید میں بہت سی گتیاں ہیں جو حنفی نہیں ہیں خصوصاً آج کل کے اس زمانہ میں۔

(۲) پھر اگلے صفحہ پر ابن حنم ظاہری کا جواب دیتے ہوئے یہ ثابت فرمانے کے بعد کہ "کم علم والوں کا زیادہ علم داخل سے مسائل میں فتویٰ لینا اور ان کا فتویٰ دینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جہد مبارک ہی سے برابر مستطاف کا حکم دستور ہے اور تقلید شخصی (خاص تقلید شخصی) کی توجہ اور اس کا جواز اس طرح بیان فرماتے ہیں۔۔۔  
ولا حقیق بین ان يستفتي هذا اذا ائتمار  
يستفتي هذا حينئذ وذاك حينئذ الخ  
ہمارے نزدیک اس میں کوئی فرق نہیں کہ کوئی شخص ہمیشہ تک ہی عالمِ مجتہد سے فتویٰ لیا کر خود ہی تقلید شخصی کرے یا کبھی اتفق کبھی کسی عالم سے اور کبھی کسی عالم سے۔

(۳) ائمہ افاضات کی یہ عبارت کہ وبالجملة نالتمن هذا ليجتهد بين سائر اهل العلم تعالى "جو مع ترجمہ کے یہی ہے کہ

صفحہ ۱۵۵ پر ناظرین کرم ملاحظہ فرمائیے

(۳) ”ادھم مثنیٰ مذہب“ کے متعلق آپ نے اپنے جوبہداریلات فیوض الحرمین میں ظاہر فرماتے ہوئے فرمایا کہ ”مثنیٰ مذہب میں بڑا مثنیٰ متر ہے۔۔۔۔۔ یہاں تک کہ میں نے اس کا شاہد دیکھا کہ فی زمانہ مثنیٰ مذہب کو تمام دوسرے مذاہب پر فوقیت دے کر برتری حاصل ہے“ (فیوض صفحہ ۱۵۵)

(۴) اور اسی فیوض الحرمین میں آپ نے یہ بھی صراحت کے ساتھ فرمادیا کہ ”منا مذہب اللہ علی تعقید کے بارے میں مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خاص وصیت پر ملاحظہ ہو نمبر ۱۵ کا صفحہ ۱۵۶“

(۵) اور دوسری جگہ فرمایا مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم یاد ہے کہ تم فروما (یعنی فقہ) میں اپنی قوم یعنی ہندو مسلمانوں کی جو مثنیٰ مذہب تھا مجھے مخالفت نہ کرو بلکہ آپ فرماتے ہیں کہ سرکار رسالت ہی سے مجھے شگافہ کے ساتھ مثنیٰ کی تعظیم کا طریقہ بھی بتلایا گیا ان ملاحظہ ہو نمبر ۱۵ کا صفحہ ۱۵۶

اور جو ان تمام حقائق کے اظہار کے ساتھ اپنے دستخط کے ساتھ بھی اٹھائی ہوئی تھیں وہ ملاحظہ ہو نمبر ۱۵ کا صفحہ ۱۵۷۔  
یہ حال یہ ہے، لہذا یہ ”کھلانے والے“ روایتوں اور ہندوؤں میں جن کو کچھ معتدل اور غیر متعصب بھی پایا ان کو بھی حضرت شاہ صاحب کے اس حکم سے بہت دور پایا اس لیے میں نہیں سمجھتا کہ یہ حضرات کس بنیاد پر حضرت شاہ صاحب کو اپنا پیش رو مانتے یا کہہ سکتے ہیں۔۔۔ اگلی ۵

دلی قیادت علی و مسلای بلیلے و لیلے لا تقصیر لہم بذالہ

حضرت شاہ صاحب کے فقہی مسلک کے متعلق یہ سمجھا تو انتظار آتا آگئی ورنہ دراصل آپ کے وصیت نامہ کی اول دائرہ دو وصیتوں پر ہم اس سلسلہ کو ختم کرنا چاہتے تھے پہلی وصیت تو گزشتہ مکتبہ آخری وصیت آپ کی یہ کہ در حدیث آمدہ است من اور اس کا منکر  
عیسیٰ بن مریم فلیقرئ مثنیٰ المسلمۃ  
ابن خیر آرمہ سے تمام دائرہ الایام حضرت روح اللہ ساوریا بد اول کیسے تبلیغ سلام کند من باشم اور اگر من آخر اندھا فتم ہر کیسے از اولاد دیا اتماع اس فقیر زان بچت نشان  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام کند تبلیغ سلام  
ناکیتہ آخرہ از کتاب محمدیہ باب ششم و اسلام علی من اتبع الہدی (وصیت نامہ صفحہ ۱۵۷)  
حدیث میں وارد ہوا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو تم میں سے بیٹے بن مریم کو پائے تو ان کو سیر اسلام پہنچا دے۔ اس فقیر کی بڑی تمنائے کہ اگر حضرت روح اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ مجھے میسر ہو تو سب پہلے دفعہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سلام ان کو پہنچا دے وہ میں ہوں۔۔۔ اور اگر وہ زمانہ مجھے نہ پایا تو پھر میری اولاد اور میرے پیروں میں جو بھی حضرت مسیح کی آمدنی کو پاؤ اس کو میری وصیت کہ حضرت کی اس سلامی پیغام کو ان تک سب پہلے پہنچانے کی وہ پوری





# اُمّتِ مسلمہ سے روحِ ولی الہی خطاب

(از جناب سید محمد عبدالرشید صاحب فی اسسٹنٹ ماسٹر گورنمنٹ ہائی اسکول پٹنہ)

یہ دیکھ کیوں ہیں تعیش کے میکدے آباد  
یہ دیکھ کس فی صحراروپ آج غیروں کا  
یہ دیکھ رسمِ درہِ خسروان دیں بیتی  
یہ دیکھ سخت ہو کس درجہ بند لادینی  
یہ دیکھ کس نے محمد سے بے وفائی کی  
یہ دیکھ خوار سے مسلم ہو خوار نہ کہ نہیں  
یہ دیکھ کون ہو صدقِ حرفِ تلیسکم  
جو مٹ ہے ہیں میں لگی خواجگاہیں دیکھ  
نہ دل میں شوقِ طاعتِ ذوقِ یانی

نہ پوچھ مسجد غرناطہ کیوں ہوئی برباد  
نہ پوچھ ذوق میں سلامیوں کو کیا ہو فساد  
نہ پوچھ ٹوٹ گئی کیوں خلافتِ بلند  
نہ پوچھ ہادی مسلمان ہو گئے کب آزاد  
نہ پوچھ قوم مسلمان آج کیوں ناشاد  
نہ پوچھ تیز ہو کیوں ہجم کیا المصدا  
نہ پوچھ قبر خدا نے کسے کیا برباد  
نہ پوچھ شتر طلسماتِ جنتِ شہداد  
تھے ہوس کی عمارتِ بخت بے بنیاد

کدھر چلا ہے کدھر راہ ہو کہاں منزل  
یہ تیرا وقت! مشکل! یہی لا حاصل

تری حقیقت مستی ہو دانہ اسپند  
ہمالیہ سے گزر جائے حدِ رفعت میں  
کمال جاوہ لا ترکوا کی منزل ہو  
زہیں سے اپنی اُبھر کر بلند ہو جانا  
حُسنِ بن کے ہزاروں میں پیدا کرنا  
مٹی میں کج بھی لگتی ہو چوٹ سیل پر  
یہ بات ہوتی ہی کچھ یقین سے پیدا

اگر ہو ضبطِ غلیلی تو شعرا سے نہ گزند  
وہ قدرہ میں کتبِ تاب ہیں جو عزمِ بلند  
سوال کر نہیں سکتا فقیرِ غیرت مند  
بس اتنی بات کہ کہتے ہیں فتنِ لوند  
اگر ہزید کی بیعت تجھے نہیں ہو پسند  
کیا آتے ہیں دُطح وہ اب زفرِ زند  
کہ ناز دیکھ گی دل ہو نیاز کا پابند

تو امری پہ صواب عمل نہیں توف  
خدا سے روٹھ کے تقدیر کا گلہ تا چند  
عجیب چیز ہو فلاں مرد مومن کا  
یہ ہو تو ہل ہو فقر بھلا سے پیوند  
گلہ نہ نہ کا ہے جان پاک نہ ہر دہر  
بمخہ تو فلسفہ نہی کا تسلیو الدھر

ہو اے صحن چین لاکھ ہونشاط انگیز  
نہیں وہ ضبط مسلمان جو توڑے پہنیز  
ہوئی جو بارش و جام الٹ دیا میں نے  
مرا پیا لکھی ہو نہیں سکال ب ریز  
مناج لذت آہ سحر گئی مت کھو  
بہت کلمہ رہی کلیم خسرو و پرویز  
تجھے پیسیر گل و غنچہ ساز کا نہیں  
اگر آرزو دیکھا سوز رومی و تبریز  
اگر پسند نہیں تجھ کو گر کشش ایام  
تو کیوں نہ اٹھ کہ ہوید اہو کوئی ریتا خیز  
عجیب عقدہ کیا دا حکیم مشرق نے  
زمانہ باتو ساز و تو بازمانہ مستیز  
کسی سے پوچھ طریق صلاح کا رگر  
عیا ریشہ نہیں کارنادر و چنگیز  
نہ شہسوار نہ منزل سے آشنا ہو تو  
عشت میں تیری لیے تازیانہ و مہیز  
تمام قوت نیمبر کن ہے چنگیزی  
نہ ہو طاقت مر حب جو صحت آمیز

مزاج چاہیے تیرا کہ خافت ہی ہو!

جودل مقام الہی بدن سپاہی ہو!

تجھے قرد نہیں ہو ابھی کسی پہلو  
خود اپنے دل پہ ابھی کچھ نہیں ہوا  
تری نگاہ کا دامن ابھی ہے آلود  
بھٹک ہی ہو ابھی تکتی نظر ہو  
بھری ہیں سرس ہیں ہو اپنی کی  
ظہر بیت سو خالی ہے نہ کیوں یہ کد  
نظام آفت بیضا ابھی درست نہیں  
کہ ہر زبان پہ بھی شک فضا نہ من و فو  
حدوئے مل کے گلے فوجے بکائے ہیں  
زبان تیغ سے تلک شک ہے ابھو  
انہر کہاں سے ہو پیا تری خطابتیا  
کہ آہی ہو تری نطق و نفاق کی بو  
فدا شوق تو پہلو میں قلب مومن کو  
کہے تو اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ  
عمل بہت ہو مگر کیوں کوئی نتیجہ نہیں  
عشت ہو بزن بڑشت سے اُسپر رنو  
انہر کہاں سے ہوا ان الشُّرُفَ تھے کا  
ابھی تو ابھی ہے کیا ہو تو نے وضو

بغیر پیروی حق ابھر نہیں سکتا

بدن میں روح یقین ہو تو مر نہیں سکتا

نظر اٹھا تو یہی ادا سی نعمت و جاہ  
گدائے یکدم ہم کیسے قست مستی ہیں  
نہ خانقاہ وہ میری نہ مدرسہ کہاں  
یہ وہ دیدار جس کی نصائیں بتی ہو  
بنو مات کے بندہ کہ مقبر ہے نقلا  
تجاہد و نفاذ اؤں لکھو و انفسکم  
یہ معرفت ہو نہ اسٹیج پر نہ کالج میں  
وہ خانقاہ ہو میری کہ جسکی اتوں میں  
وہ مدرسہ ہو مرا جس کی ریگا ہوں میں  
علم و تعلم ہیں سب "ولی اللہ"

مرا مزاج لڑکپن سے خانقاہی ہے

مرا ضمیر سپاہی و ماغ شاہی ہے

نہ کج کلاہ ہے صفوی نہ ماجیل  
غنی ہوں صورت ثنائی فقیر مثل علی  
مری نظر میں تم قلزم و زمیں سویر  
تمام سادہ و درگاہیں ہو زندگی میری  
کہیں بلند تو ہو سدا حمدی پر چم  
ادبے یا بت اقل کہے کلومیہ  
اٹھے جو مدرسہ و خانقاہ کالشکر  
بہت قریب ہو نصرت اگر ہو غم غزا  
ہمیشہ تیغ پہ کچھ ٹھہر نہیں ہو جہاد  
گیلم و حرقت نہ تن پر نہ وقت پر زبیل  
انہیں متاع کو میری غم کشمیر و قلیل  
وہ نیک شہت بیاہاں یہ نکلتا بد زبیل  
نہ ہے طریقہ رعبہ الغریز و اسماعیل  
کہ قافلہ ہو مرا گوش بر صباے رحیل  
کہیں سنائی تو ما ذاتری زبان خلیل  
بہم ہو قوت جبریل و صور اسرافیل  
کہ فتح بدری نمائندہ قلیلتہ کی دلیل  
دلوں میں ہو تو ہی چننے جذبہ تعمیل

یہی ہے مختصر حکمت ولی اللہ

جے تو مدرسہ و خانقاہ اٹھے تو سپاہ

# تواریخ جائفرا

Version Number

126209

Date 20-12-9

ہدیہ محقر از محمد حسن بدر سنہ ۱۳۱۴ھ  
۱۹۰۳ء

”تحفہ اہلستان ولی اللہ“

گنج جواہر بنیات تن الہدی و اہلستان

اہلستان بریلی کا کلشن عرفان ولی اللہ

اہلستان کا جلیل المراتب شاہ ولی اللہ

بکشف اسرار و بنیات من اہلستان و الفرقان

حق نے بخشی تھی عجب کبریا طبع سلیم  
جس کی ہدایت سے مزاج کفر رہتا تھا قیم  
سیفِ معلول ولی اللہ سے ہو کر و نیم  
پائی سب گم کردہ راہوں صراطِ مستقیم  
آپ سے پہلے ہوا تھا جو یہاں آ کر مقیم  
تھا عرب میں اور عجم میں آپ کا فیض عظیم  
ہاں مگر درکار ہی اس ذکر کو قلبِ معیم  
جس کے ہیں اوراق ذکر پاکتِ بلغِ نعیم  
روح افزا ہو دماغوں کیلئے اسکی نسیم  
باغِ عرفانِ الہی میں چلی گویا نسیم

شاہِ تلمیم علوم ہیں ولی اللہ کو  
آپ وہ مرد مجاہد فی سبیل اللہ تھے  
شکر و فسق و بدعت کا دھوکا نہ ٹکے  
آپ کی شمعِ ہدایت کی بدولت ہند میں  
آپ ہی کے عہد میں سچے نبی پاؤں  
بہرہ اندوزِ سعادت ہندی تنہا نہ تھا  
خیر و برکت کا سبب ہی ذکرِ اقدس آپ کا  
ہم کو اہلستان کا سنون ہونا چاہیے  
عطر آگیاں ہی ولی اللہ نبیر کس قدر  
اہل ایمان میں پختہ طبع شایع ہوا

”ولی اللہ نمبر“ بدر اہلستان کا

سالِ تاریخِ مباحث کیوں نہ ہو ذکرِ عظیم

# مختصر فہرست مکتبہ لفظستان بریلی

اس مکتبہ کی واحد غرض اور اس کا مقصد حیدر لفظستان کا قیام و بقا ہے

جماعت احباب سے اکثر معلوم ہو کہ مسلمانوں میں ذوق صحیح کی کمی اور عام دینی کساد بآزاری کی وجہ سے برائے لفظستان کے فرہاروں کی تعداد کسی وقت بھی اتنی نہیں ہو سکی کہ وہ اپنے تمام معارف خود بروخت کر سکتا۔ دو تین سال کے تلخ تجربہ کے بعد میں تحریر کا بیڑہ لگا کر مشورہ سے لفظستان کے خسارہ کو پورا کرنے ہی کے لیے وہ سالہ "لفظستان" کا بیڑہ جاری کیا۔ قیام کیا گیا تھا اور یہ واقعہ ہے کہ لفظستان کو اس سے کافی سہا بلا ملا اور اگر یہ مکتبہ نہ ہوتا تو ہم کسی طرح بھی لفظستان کو زندہ نہیں کر سکتے تھے۔ خاص کر اس وقت تو جبکہ جنگ یورپ کی وجہ سے کاغذ وغیرہ بیحد گراں ہوا لفظستان کی حیات و بقا کا بڑا سہارا مکتبہ ہی کا کاروبار ہے۔

لہذا جو حضرات اپنی کتابی ضرورتوں کے وقت مکتبہ لفظستان کو یاد فرمائے اور اس وقت میں طلب فرمائے ہیں وہ سب درحقیقت ادارہ لفظستان کے معاون ہیں اور ہمارے شکریہ کے مستحق

ہم اپنے تمام ناظرین سے امیدوار ہیں کہ جب بھی ان کو کسی مذہبی، علمی، ادبی، درسی یا غیر درسی کتاب کی ضرورت ہوگی تو ضرور وہ اپنے اس مکتبہ کو یاد فرمائیں گے۔ اس مختصر فہرست میں جو کتابیں ہیں وہ مکتبہ میں موجود ہی رہتی ہیں ان کے علاوہ بھی عام ضرورت کی مفید دینی و علمی کتابوں کا اب بجد ملدہ کافی اسٹاک آپ کے مکتبہ میں ہے۔ (اور جو کتابیں موجود نہیں رہیں وہ بھی فوراً ملنے کے پرچہ یا کر کے بھیجی جاتی ہیں کاغذ و طباعت وغیرہ کی مدد کی توقعیوں کی اور مالی کا تا بجا امکان لحاظ رکھنا سہارا فرض ہے۔

## ضروری قواعد مکتبہ لفظستان بریلی

- (۱) اگر آپ کوئی کتاب یا قلم چاہتے ہیں یا طلبہ کتاب کے بجائے قلمی سے کوئی دوسری کتاب چاہتے ہیں تو ہندو دن کے اندر اطلاع آنے پر اس کی تلافی کر دی جائیگی۔
- (۲) محصول ڈاک اور صرفہ پیکنگ ہر حال میں بذمہ فرہار ہوگا۔
- (۳) فراموشی کے ساتھ اپنا پورا پورا صاف اور خوش خط لکھئے اور اگر کتابیں دیکھنے سے متعلق ہیں تو اس کی کاپی بھیجیں تاکہ نام بھی صاف ہو سکے۔
- (۴) جس قدر زیادہ کتابیں آپ بھیجیں گے اسی قدر محصول وغیرہ کی آپ کو تخفیف ہوگی۔

- (۱) پانچ روپیہ یا اس سے زیادہ کی فرمائش کے ساتھ کم از کم ایک سو دو پیسے بھیجی آنا چاہئے۔
- (۲) جن لوگوں کتابوں کا اس فہرست میں شمار کیا گیا ہے ان کی جلدیں دہلی وغیرہ کی تیار شدہ ہیں ان کے علاوہ اگر کوئی اور کتاب چاہے منگوائی جائے گی تو بریلی میں ہی تیار کر کے بھیجی جائے گی لیکن یہاں کی جلدیں دہلی یا کلکتہ جیسی خوش نام نہیں ہوتیں البتہ معقولہ اور انداز ان سے زیادہ ہوتی ہیں۔
- (۳) اگر فرمائش کی کوئی کتاب ہر وقت موجود نہ ہوگی تو غرضی الحاح سے منگوا کر آپ کی فرمائش پوری دینے کی جابجائی بعد میں مجبوری ہم معذور ہوں گے۔

خطہ کتابت اور ترسیل درکار ہے  
ناظم مکتبہ لفظستان بریلی



## تفسیر بیان قرآن مکمل جدید بارہ جلد

(حضرت حکیم الامت مولانا خاوری مدظلہ)

حضرت حکیم الامت دامت برکاتہم کی تفسیر قرآنی اور ملاح و ترجمہ کو بعد  
تفسیر دوبارہ شائع ہوئی ہے، اپنی شہرت اور بے نظیر عقیدت کی وجہ  
سے اس تفسیر کی محتاج نہیں ہے حضرت حکیم الامت کا نام نامی ہے  
خود کالی مضامین کی اس ایڈیشن میں حضرت مدظلہ کی سب سے قیمتی اور نادر  
کتاب مکمل السلوک من کلام الملک جو عہدہ سے کوئی دہائی پہلے  
تفسیر کے حاشیہ پر چھاپی گئی تھی حضرت کی دوسری کتاب جو ملاح  
کی چوتھی ایڈیشن ہے، جسے جلد ہی پتہ نہیں ملے گا اور نہ کوئی اور کتاب  
اس کے حاشیہ پر ایسی ہی قیمت میں ملے گی۔ وہ بھی اس مکمل ایڈیشن کی قیمت  
پر چھاپے بیان کی وضاحت کے لئے چھاپے ہوئے (دیکھئے) مدہجہ میں ملے گی۔

## تفسیر حقانی اردو جو جدید ایڈیشن

تفسیر حقانی اس سال سے خوبیت حاصل کر چکی ہے  
ایک ہی دفعہ چھپ کر تیار ہوئی ہے اس کی کل آٹھ جلدیں ہیں اس  
جدید ایڈیشن میں ہر جلد کے ساتھ مضامین تفسیر کی نہایت مکمل فہرست  
مرتب کر کے رکھی گئی ہے جو جس کی وجہ سے مطالب و مضامین  
تفصیل کے لئے اس اب بڑی سہولت ہو گئی ہے۔ یہ تفسیر حقانی  
سے کہ جس کی حالت میں نہیں ملتی تھی لیکن غرض کے لئے اس جلد  
ایڈیشن کی قیمت صرف بارہ روپیہ ملے گی۔

## البيان في علوم القرآن

مولف تفسیر حقانی کی محرکہ الازکرہ بن جلیل ہمام اور قرآن سے متعلق

تمام اہم مباحث پر تحقیق بحث  
کی ہے کا ذکر کتابت و طباعت  
تہذیب اعلیٰ سارے چھپو ہو  
قیمت للور راہی للور  
اس کتاب کا انگریزی ترجمہ بھی  
ایک ہی قیمت میں دس روپیہ ہوگا

## تصوف اور قرآن

تصوف کے متعلق عربی و فارسی  
سے افراط و تفریط جلدی  
ہے جسوقت تک ایک گروہ  
گروہ سمجھتا ہے کہ تصوف  
شریعت سے باطل الگ  
کوئی چیز ہے اور کوئی بھی  
جامعت خاص اور عام  
کی سے جو نفس تصوف  
ہی کی غفلت ہے اور  
اس کے نزدیک تصوف

ایک بدعت ہے جس کی شریعت میں کوئی اصل نہیں  
حضرت حکیم الامت مدظلہ نے اس کتاب میں اس کے  
تصوف کی تمام اصول و فروع کو کتاب اللہ سے اخذ کر کے بتا دیا  
کیا ہے کہ طریق شریعت اور شریعت میں طریقت ہے اور  
دووں میں طریق کرنا بیدہی یا جاہل جو قیمت ہے مدظلہ کی

## پانچ ترجموں والا قرآن مجید مع تفسیر حسن التفاسیر کمال

یہ قرآن مجید تمارے سے بے نیاز ہے زیر قلم پانچ ترجموں میں  
پہلا شیخ سعدی شیرازی رحمۃ اللہ علیہ کا۔ دوسرا شاہ ولی اللہ  
علیہ الرحمۃ کا تیسرا شاہ رفیع الدین صاحب کا۔ چوتھا شاہ عبدالحق  
صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا۔ پانچواں حضرت مولانا شاہ محمد شرف علی  
صاحب مدظلہ کا۔ حاشیہ حسن التفاسیر بھی ہوئی ہے جو اردو  
زبان میں بہترین تفسیر ہے اور جو بھی تنہا میں روپیہ میں ملتی  
تھی یہ قرآن مجید جو منہوی جامعیت کے لحاظ سے اس وقت  
سے بہتر قرآن پاک ہے اب قریب انتم ہے۔ ہمارا  
مخلصانہ مشورہ ہے کہ اگر آپ کو یہ خریدنا ہو تو اس وقت کیجئے  
مجدد صرف کیا وہ روپیہ میں جلد نہایت اعلیٰ قسم کی نگشت  
والی سنہری ہے۔

## قرآن شریف ترجمہ حضرت شیخ الہند

یہ قرآن شریف جس کو  
مدنیہ پریس نے شائع کیا  
ہے جس کا ترجمہ حضرت شیخ الہند  
رحمۃ اللہ علیہ کا کیا ہوا ہے  
اور اس کے تفسیری فوائد و مباحث  
ملاحظہ وراں حضرت مولانا شاہ  
صاحب عثمانی دہلوی مدظلہ  
نے لکھے ہیں اتنی خوبیت  
اور شہرت حاصل کر چکا ہے  
کہ اب کسی اور تعارف کا  
عانت نہیں۔ اس کے  
نیز ایڈیشن اس وقت  
ہم

دو قرآن پاک قسم اعلیٰ قیمت  
مجدد سنہری دس روپیہ  
کا تھا تو روپے صرف  
(۷) قسم دوم انداز ایڈیشن مجددی قیمت چھ روپیہ  
دعائی سارے پانچ روپیہ (حصہ ۱)  
(۸) شامل شریف مجددی قسم اعلیٰ قیمت سات روپیہ پانچ روپیہ  
دعائی پانچ روپیہ (حصہ ۲)

ملک کا پتہ: مکتبہ افستان بریلی۔ یو۔ پی۔





فنا سچ و سیرت کی چند قابل دید کتابیں

عزیز الدین

اور اسلام و فرقان کے خدا بلو کا تو فریح و شہر عرص

قاضی کو سیان پشاور اور حم کے محل جعفری اور ایمان اور زعیم جو  
تین میجر جلد میں جویت جلد اول دو پیسہ دیکھا جلد دوم کباب (اگر)  
مہ سہ مین۔ وہ۔ کال کی وہابی قیمت ساڑھے آٹھ روپیہ و سیمہ  
**نستہ الحبيب** حضرت مولانا اشرف علی صاحب قاضی کی مشہور  
بابت کے خوش ہیں۔ حضرت علامہ مہدیہ السلام کے وجود فری سے زمان  
شریف بکدو غلامیہ تک کے احوال سند روایات سمجھ گئے ہیں

قیمت ایک روپیہ تھانے (درا) و فانی کی روپیہ چاند (درا)  
**سیرت خاتم الانبیاء** اور لکھنؤ خلیفہ صاحب دیوبند کی تصانیف  
 کے بارے میں جامعہ اعتبار اہل سنت سیرت کی مجلس اعلیٰ کے پروفیسر

یوں کر کیا اس پر نبی کے موضوع پر یہ سونے کا قلعہ الرحمن صاحب داری

صاحبِ قرآن قرآن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تسخیل  
 ہوئی۔ جو صرف قرآن کی روشنی میں اس کی ہر اہلی نام نہان تفسیر کی تفسیر  
 آلیف مولانا رشید رضا گھڑی قیمت چار روپے رطانی ۲۰۰۳

**پہلی تقریر سیرت** از مولانا احمد رضا چشتی، عالم مجتہد، علما و ہدایت نوی  
 کی روشنی میں مسائل ماحرہ پر مضمون جس سے  
 معلوم ہوگا کہ پیغمبر اسلام کی زندگی حیات انسانی کے تمام شعبوں میں آج بھی

دوسری تقریر میرٹ

**پاک زندگی** ایسی ہوئی سمجھائی کی تہذیب ہے جس میں حضرت  
 ابراہیم اور خیر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کی تہذیب  
 زندگیوں کو خاص انداز میں پیش کر کے اس کی قیمت جاری کر رہے ہیں (۳۰) (۳۱) (۳۲)

سلمان فارسی کا اسلام

مولوی محسوی، مولانا ندوی کی سوانح یا کیمیت ۵۲ صفحہ ۱۱۴

ابھی تک تمام فصل ہشتاد رٹا مل پر ملاحظہ فرمائیے قیمت مجوز تھا

خبر کا متن :-

تاريخ الاسلام

اگر آپ چاہتے ہیں کہ آپ کی عزت و اہمیت بڑھے  
اور قوت عمل و فہم وغیرہ جملہ اخلاق حسنہ میں تعلیم

اسلام کے کچے پیروں کو قزاق، افغان، عرب، ہندو، انگریز، مسیحی، سکھ، ان کو  
پر علیحدہ کچے ہیں۔ ہمیں آنکھوں سے اُن کی علیحدگی دیکھ کر بھی بین کی گئی  
ہے۔ دوسرے قدم میں علیحدگی، اُن کو تو میں ضرور علیحدہ علیحدہ کر لیا ہے۔ لیکن  
اخلاقاً، فطرتاً، روحاناً، جسمانی، معاشرتی اور اقتصادی عوامل قدرے  
کے قزاق، افغان، عرب وغیرہ کو ایک دوسرے سے علیحدہ کرنا میں بھی نہیں جانتا۔ کہ اس قدر  
علیحدہ ہو سکیں۔ جواب کی شکل میں ترتیب دیے گئے ہیں جن میں علیحدگی، دوسرے

عمر دوم شدہ آنے (۱۰) رطابتی اور حدود میں رطابتی ۶  
 پیغمبر اسلام (۱۱) رطابتی ۵  
 اس کے بعد یہ کیسے کہتے ہیں کہ رطابتی ۱۰ ۶ ۳

**رسول جبینوں**  
 آپؐ کے خاص دوری اہل ان کی ہی وحدہ ہوا  
 کا پورا کاٹھ رکھ کر کہ کتب عرب کی محض ہی ساقی ہو

سیرت خلفاء راشدین  
 اہم روایتیں اور کتب کے حوالے

ان کے سوانحیات اور ان کی خطابات کی حقانیت کے ثبوت میں مولانا  
بدایع کو صاحب کی بے مثل تعلیق قیمت امر رعایتی ۸۰  
بیان الامراء | طبع سوہیانی شہزادہ نواب ایوب خان صاحب دہلی و قندھار

**فردوسِ آسیہ**  
 عجب کہ کرم اور اپنی بیٹ کے فضائل عظامہ بکھریں  
 ازواجِ مطہرات اور حضرت فاطمہ زہرا و دختر  
 حشور کے سوا سب حیات و زمانہ میں اپنے گھر میں آکر کھائے جائیں

نیک سیدیاں

امت محمدیہ کا سہل المذہب

یہ خاطر امن لیکھائی کتاب کیا جو حضور رسول کی اس سرکشہ طاقت کی حق تعالیٰ تعویذ جو، پانچ سو سال کی صورت میں بعد ملاحہ و اسکا کی شرط طہریت کیے وہ

اشرف السواخ کا مل  
 اہم جلد میں حضرت قتادہ کی شرح  
 بہت سات روپیہ (۳۵) روپیہ ساڑھے پانچ روپیہ (۳۰)

فصل دوم - برقی و بی





# چند قابل دیدنی اور صلاحی کتب ہیں

**حیات امین مکمل و دل** | حضرت میرزا غلام احمد

ان علامہ اسلامی قیادت کو جن پر عمل کر کے مسلمان دینی و دنیوی قیادت  
قابل کہ سکتے ہیں ان میں ابوبکرؓ کے تحت نہایت کثرت امتداد میں غلام  
گیا کر دیا گیا کہ وہ میں مذکور باگیا کر محبت اور معافی اور  
تبلیغ دین بخشی | حضرت امام غزالیؒ کی کتاب "اربعین"

امال صالح اور عطا حسنہ کی تحصیل تکمیل کا کامیاب طریقہ اور نظام  
امریکی نفسانیدہ مکمل طاعت و رت کی کتاب کیا ہے شریعت اور حقیقت

کا جو ہر حقیقت و حقیقت کا علم جو پر عمل پیرا ہو کر انسان  
فی حقیقت مکمل انسان بن سکتا ہے قیمت ۱۳ روپے

**جنت کی لکھی** | از مولانا محمد سعید صاحب جوہی اس کتاب میں  
(۱۹۳۵ء) میں جوہی کے مضامین ہیں

جن میں خاص خاص اعمال کا جوہریت کی بشارت دی گئی ہے جو  
ترجمی احادیث کا مکمل مجموعہ ہے قیمت ایک روپیہ آٹھ آنے

(پیر) روایتی قیمت ایک روپیہ چار آنے (پیر)  
یہ بھی مولانا محمد سعید صاحب کی نہایت مفید کتاب ہے

**دورخ کا شکر** | تصنیف ہے اس میں تمام وہ حدیثیں جمع  
کی گئی ہیں جن میں بڑی اعمال کو گناہوں کو پہنچ کا خوف دیا گیا ہے

باجا عفتا ات بھی قائم کر دیے ہیں تاکہ خداوندی سزا سے بچیں  
۸۴۳ حدیثوں کا ترجمہ دو روپے قیمت بارہ آنے اور ہفتی ۱۰ روپے

**مشارع جنتیہ و اتباع شریعت** | مولانا محمد سعید صاحب  
پیر شہر ہو گیا ہے کہ ان حضرات میں تبارع شریعت کا بارہ اجتناب سے

خلاصہ شریعت لکھا ہے اس میں صاف صاف لکھا ہے کہ اس کتاب میں اس کی تمام کتابیں  
فی الجنتیہ لکھی ہوئی ہیں کہ ان میں سے بے غلو شریعت کی تہذیب کی جو اس

کتاب میں بیان باب ہے اس میں اول میں شریعت کے شہور اکابر کو ان اعمال  
ہیں جن میں تبارع شریعت کی ہے انہیں ایک لکھی ہے۔ باب دوم میں لکھے

۸۴۳ حدیثوں کا ترجمہ دو روپے قیمت بارہ آنے اور ہفتی ۱۰ روپے  
یہ بھی مولانا محمد سعید صاحب کی نہایت مفید کتاب ہے

**امثال لا قول** | نہایت مؤثر حالات اور خطابات میں کو  
حضرت عظیم الامت مظلوم نے سیکڑوں کتابوں سے منتخب فرمایا

اور مولانا محمد سعید صاحب دو جلدی لکھے اور وہ کامیاب ہو گیا۔  
قیمت چار آنے (۴ روپے) روایتی تین آنے (۳ روپے)

**دین و دامن** | حضرت میرزا غلام احمد علی صاحب اس میں ہر ایک  
کے حوائج غفلت اور صاحب عمل پر عمل کرنے کے

غوت میں یہ کتاب بالکل بے نظیر ہے جو صاحب اسلام کی حیثیت کو  
عمل اور غفلت جیسا کہ دینی میں دیکھنا چاہیں یا جو صاحب غلامان

سے عاریت اسلام کا مزہ اپنے اندر رکھنے والی ان کیلئے اس کتاب  
کے مطالعہ کا کام خاص طور پر ضرورہ ہوگا قیمت ایک روپیہ چار آنے

**دین و دامن** | ایسا حضرت میرزا غلام احمد علی صاحب اس کتاب  
کو دین و دامن ہی کا دورہ سرحد دیکھنا چاہیے

اس میں فاضل مصنف اسلامی فرقوں اور اسلامی شریعت کی برتری اور  
محبت دین کے تمام دوسری فرقوں اور نظام اپنے زندگی کے مقابلے میں

نہایت روشن و دل و دماغ سے غایت کی ہے قیمت ایک روپیہ چار آنے  
چار روپیہ (۴ روپے) روایتی ساڑھے تین روپے (۳ روپے)

**اخلاق محمدی** | تھیں وہاں حضرت آدم ابی اسحاق علیہ السلام کی اخلاق و عفتوں کی  
کے جس شعبہ کے متعلق ہیں آپ کو قرآن و حدیث

کی روایت کی گئی ہیں اور اس میں غفلت کی آیات و احادیث کی ان کو کائنات  
ہو ان کو انظار انداز اس کتاب (اخلاق محمدی) میں آپ ضرور دیکھیں گے

ہر معاملہ میں خدا و رسول کا علم و خوف خدا سے والوں نیز و غفلتوں اور  
مغفلوں کا رویہ لکھنے خاص طور پر کل میں سے ہیں قیمت ہر حصہ ۸ روپے

۸ روپے روایتی ایک روپیہ چار آنے (پیر)  
یہ بھی مولانا محمد سعید صاحب کی نہایت مفید کتاب ہے

**جدید العین** | مراد آبادی کی تالیف کردہ جو مولانا محمد سعید صاحب  
نے ہمد حاضر کے رجحانات اور احساسات کا لحاظ رکھتے ہوئے لکھی

عقائد اسلامیہ حاضر وقت و فیروزہ مضامین کے متعلق ہیں اور میں اور  
پائیں آیتیں ہیں جن میں قابل دیدنہ اور قابل عمل مجموعہ قیمت ۱۰ روپے

**تقدیر اور عمل** | لوگوں کی حماقت نے مسئلہ تقدیر کا بہت  
وجہ بنا رکھا ہے اور بہت سے

عمل اور تقدیر سے بے پدا ہو رہے ہیں، کچھ وہ ہیں جو یہ سمجھ سکتے  
کی وجہ سے اس کے حکم جو رہے ہیں، کبھی فی ہفت تقدیر میں اس مسئلہ

کے متعلق حالانہ اور موصوفانہ انداز میں بحث کی گئی ہے قیمت ۱۰ روپے  
۱۰ روپے سالانہ لکھی اخلاق و اسلامی اخلاق

**ثمرات الاوراق** | عجیب غریب اور بھی غیر ملوث  
کا خزانہ ہے اور مسلمان اسلام کے قابل یادداشت اور محبت آموز

حالات و مقامات کا ترجمہ ہے اس کے چار حصے ہیں  
قیمت ہر حصہ چار آنے (۴ روپے)

روایتی قیمت ۳ روپے  
۳ روپے



ان کتابوں کا تعارف ناظرین سے براہ کرا یا جا چکا ہے

[illegible]

حضرت تھانوی مدظلہ کے سوا غلام و دیگر حضرات اکابر کی بھی وہ کتابیں جو وہم و گمان میں کی وہ سے یہاں درج نہیں کی جا سکتیں طلب فرما سکتے ہیں

الحمد لله رب العالمين





# رد بہرگ و بدعت کی کتابیں

**تقویت الایمان کامل** از حضرت مولانا امجد علی شہید قیامت

**اصلاح حق اصحیح** ایسا کہ پہلے چاہا اثر رحمانی

امجد علی شہید قیامت علیہ السلام کی مدد پر نظیر فاضلہ کی کتاب جو عہدہ دار سے تھما گیا ہے۔ پہل زبان فاضلہ کی تالیف کے ساتھ خلیفہ کی کئی کئی قیمت بارہ آنے والی ہے۔ رعایتی دس آنہ (۱۰)

**مسائل ربیعین گشتی** فارسی از عیادت اور یوم مہرم کی تصدیق و تنفیص میں حضرت خلیفہ مہر علیہ السلام

کا ایک قابل و بزرگ راہی ہیں ہم صاحب ہیں ہر مسئلہ کا جواب قوی و حدیث اور کتب معتبرہ سے دیگیا ہے قیمت ۳۰ رعایتی ۲۰

**رقاہہ سہلین** ترجمہ اردو مسائل از ربیعین قیمت ۵۰

**تنشیط الاذان** از ان علیہ السلام کے دن سہ شرف و بزرگی کے بڑے میں حضرت مولانا امجد علیہ السلام

و جواب رمال بہت کیا ہے قیمت ۲۰ رعایتی ۱۰

**ذیل انہر** از ربیعین قیامت علیہ السلام کی مدد پر عیادت کا روز

حضرت مولانا امجد علیہ السلام کی مدد پر عیادت کا روز

**تصدیق** بریلوی غزوات کے روز میں حضرت مولانا امجد علیہ السلام کا قابل و بزرگ راہی ہے عیادت کے روز کا

بریل بیان اور علامہ ربیعین و علامہ موصوفی کی تائیدات قیمت ۲۰ رعایتی ۱۰

**اشہار الشیخ** مولوی احمد رضا خاں صاحب بریلوی کے روز میں حضرت مولانا امجد علیہ السلام

محمد امجد علیہ السلام کا بہترین اور لا جواب رمال ہے قیمت ۲۰ رعایتی ۱۰

**مائے مسائل** از شہر مکتب تیمور سے طبع شدہ زبان کے کلام ہیں

و کچھ کو حضرت شاہ آغا صاحب صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں توفیق

پہنچ گئے اور اس کتاب کا ان کا تھیل جو ایک کتب خانہ سے لیا گیا ہے چنانچہ ان ہی کے جواب ہیں شاہ صاحب صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت سے اہل حق میں بھی پکڑیں و خلافتی مسائل ان صاحب صلی اللہ علیہ وسلم و بدعتیہ

بہایت میں شامل اور ان کی تائید میں صاحب کی خدمت میں لکھے حضرت مولانا امجد علیہ السلام کی کئی کئی کتب ہیں

**ایضاح المسائل** ایضاح مسائل کا اردو ترجمہ جس میں سب فرق صاحب کی توضیح و تشریح لکھی گئی ہے

**برایان کا طبع** ایضاح مسائل کا اردو ترجمہ جس میں سب فرق صاحب کی توضیح و تشریح لکھی گئی ہے

**برایان کا طبع** ایضاح مسائل کا اردو ترجمہ جس میں سب فرق صاحب کی توضیح و تشریح لکھی گئی ہے

**برایان کا طبع** ایضاح مسائل کا اردو ترجمہ جس میں سب فرق صاحب کی توضیح و تشریح لکھی گئی ہے

**برایان کا طبع** ایضاح مسائل کا اردو ترجمہ جس میں سب فرق صاحب کی توضیح و تشریح لکھی گئی ہے

**برایان کا طبع** ایضاح مسائل کا اردو ترجمہ جس میں سب فرق صاحب کی توضیح و تشریح لکھی گئی ہے

**برایان کا طبع** ایضاح مسائل کا اردو ترجمہ جس میں سب فرق صاحب کی توضیح و تشریح لکھی گئی ہے

**برایان کا طبع** ایضاح مسائل کا اردو ترجمہ جس میں سب فرق صاحب کی توضیح و تشریح لکھی گئی ہے

**برایان کا طبع** ایضاح مسائل کا اردو ترجمہ جس میں سب فرق صاحب کی توضیح و تشریح لکھی گئی ہے

**برایان کا طبع** ایضاح مسائل کا اردو ترجمہ جس میں سب فرق صاحب کی توضیح و تشریح لکھی گئی ہے

**برایان کا طبع** ایضاح مسائل کا اردو ترجمہ جس میں سب فرق صاحب کی توضیح و تشریح لکھی گئی ہے

**برایان کا طبع** ایضاح مسائل کا اردو ترجمہ جس میں سب فرق صاحب کی توضیح و تشریح لکھی گئی ہے

**برایان کا طبع** ایضاح مسائل کا اردو ترجمہ جس میں سب فرق صاحب کی توضیح و تشریح لکھی گئی ہے

**برایان کا طبع** ایضاح مسائل کا اردو ترجمہ جس میں سب فرق صاحب کی توضیح و تشریح لکھی گئی ہے

**برایان کا طبع** ایضاح مسائل کا اردو ترجمہ جس میں سب فرق صاحب کی توضیح و تشریح لکھی گئی ہے

## مولانا سید محمد رفیع حسن صاحب کے مناظرانہ رسائل

**اسکات المستدی** ان شہرہا کی غلطیوں کا خلاصہ

اس میں مولانا سید محمد رفیع حسن صاحب کے جوابات لکھے گئے ہیں

**انصاف البری** انصاف البری کا خلاصہ

انصاف البری کا خلاصہ

**توضیح الایمان** توضیح الایمان کا خلاصہ

توضیح الایمان کا خلاصہ

**تزکیۃ الخواطر** انصاف البری کا خلاصہ

انصاف البری کا خلاصہ

**الطامۃ الکبریٰ** الطامۃ الکبریٰ کا خلاصہ

الطامۃ الکبریٰ کا خلاصہ

**اصدی الشیخ** اصدی الشیخ کا خلاصہ

اصدی الشیخ کا خلاصہ









